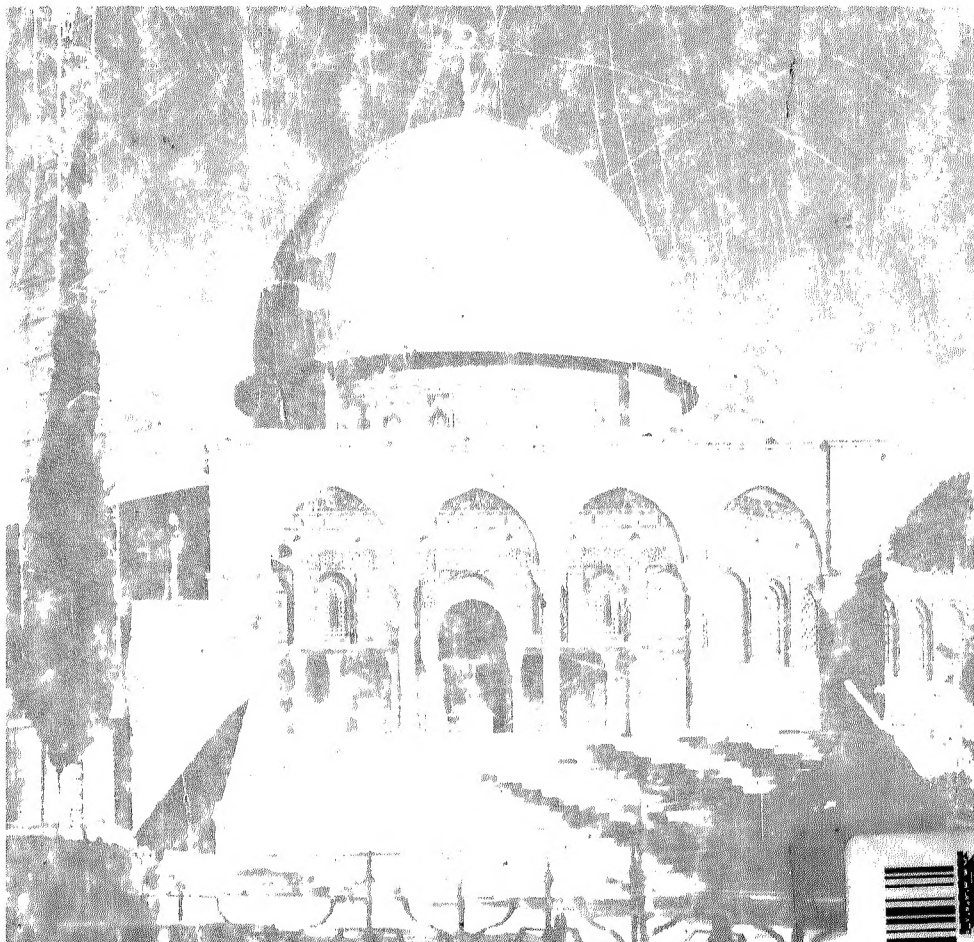


دراسات في تاريخ العرب
تاريخ الدولة العربيّة



الناشر
مؤسسة شهاب المأدبة
للطباعة والنشر

« ٢ »

تأليف
سيد محمد الغيزي ز سالم

في الإسلام والحضارة

كلية الآداب - جامعة الإسكندرية

0009566



دراسات في تاريخ العرب
تاريخ الدولة العربية

تأليف
الدكتور السيد عبد العزيز سالم
أستاذ التاريخ الاسلامي والفتاوى
كلية الآداب - جامعة الاسكندرية

٢٠

الناشر
مؤسسة شباب الجامعة
للطباعة والنشر

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

مقدمة

يتفق المؤرخون المحدثون على أن تاريخ الدولة العربية هو تاريخ الدولة التي وضع النبي صلى الله عليه وسلم أسسها في المدينة ، واتسعت بالفتوحات الإسلامية في الشرق والغرب في زمن الخلافة الراشدة ، وازدهرت حضارتها في عصر الدولة الأموية ، ثم سقطت بسقوط هذه الدولة الأموية على أيدي العباسيين وأنصارهم من الفرس في سنة ١٣٢ هـ (٧٥٠ م) ، على أساس أن تاريخ الدولة العربية هو التاريخ الذي برز فيه العنصر العربي ، وانتصر فيه الحكم للعرب دون غيرهم من الاجناس الأخرى ، واعتبرهم مادة الاسلام ، في حين أن تاريخ الدولة العباسية هو المرحلة التاريخية التي سقطت فيها مكانة العرب ، وحل محله في السلطان أجناس أخرى كالفرس والآراك والبربر ، ولعل ذلك في نظرهم هو السبب فيما ذهب إليه مؤرخو العرب بأن دولة بني العباس أعجمية ودولة بني أمية عربية .

إلا أن مفهوم تاريخ الدولة العربية على النحو الذي أشرنا إليه لا ينطبق - في رأي الشخصى - تماماً على الحقيقة التاريخية لأميرين : الاول ، أن دولاً عربية ذات اتجاهات قومية قامت قبل الإسلام بعهود طويلة كالدول العربية الفخطائية التي قامت في جنوب الجزيرة العربية وعلى تخوم الشام والعراق ، ودولتي الانباط وتدمر العربيتين اللتين قامتتا في شمال الجزيرة العربية وفي شمالها الغربي ، وبعض الحواضر الحجازية التي اتخذت لنفسها نمطاً في الحكم على النظام القبلى أشبه ما يكون

بالحكم الجمهورى القائم على الشورى والانتخاب . صحيح أن هذه الدول والمواضر لا يمكن اعتبارها من الوجهة السياسية دولة عربية واحدة لأن الدولة الواحدة هى التى تخضع لتنظيم سياسية وإدارية واقتصادية متماثلة ويتواصل فيها الحكم ، ولكنها على أية حال دولة عربية ساد فيها العنصر العربى ، وارتبطت فيما بينها إلى حد ما بروابط فى الجنس واللغات والأديان الوثنية . والثانى ، أن الدولة العربية فى نطاق مفهومها الذى اتفق على تحديده يمكن أن تقبل دولة عربية أخرى قامت على أكتاف عناصر عربية وساد فيها العنصر العربى ، وقامت حضارتها على أسس عربية ، مثل دولة بنى أمية فى الأندلس التى تعتبر امتداداً طبيعياً للدولة الأموية فى المشرق ، وتعتبر حضارتها استمراراً لحضارة العرب فى العصر الأموى . كما أن الكيان العربى ظل واضحاً رغم التفوق السياسى والحضارى للعناصر الفارسية أو التركية أو البربرية التى غلبت على الأقطار الإسلامية المختلفة ، وظهر العرب كدول عندما تصدع الإطار الخارجى للدول الأعجمية . قامت الدولة الحمدانية فى حلب ، ودولة بنى عقيل فى الموصل وبعض الدويلات العربية فى الشام كالمرداسيين وبنى جراح وبنى كلاب ، ودولة الأغابة فى المغرب الأدنى وغيرها .

وأعتقد أن مفهوم تاريخ الدولة العربية الذى اصطلح المؤرخون المحدثون على تحديد حقيقته من ظهور الإسلام حتى سقوط الدولة الأموية يمكن أن ينطبق على تاريخ الدولة العربية الإسلامية ، لأنه إذا قصرنا تاريخ الدولة العربية على هذه الحدود الزمنية ، واستبعدنا منه العصر السابق على الإسلام ، نكون قد تجاوزنا مرحلة أولية من التاريخ العربى سابقة للرحلة المذكورة . تعتبر الأساس الطبيعى للرحلة العربية الثانية ونعنى بها مرحلة تاريخ الدولة العربية الإسلامية . ولهذا السبب لم يكن من السهل أن نتجاهل العصر السابق على الإسلام لأنه ينضم إلى المأبىث الأولى لتاريخ الدولة العربية الإسلامية ، بحيث لا يمكننا أن نفسر

الأحداث السياسية والظواهر الحضارية لهذا التاريخ دون أن نلم للمأما كبيراً
بتلك المنابت .

وعلى هذا النحو رأيت أن أمهد لتاريخ الدولة العربية الإسلامية بدراسة
مقتضية لحضارة العرب قبل الاسلام باعتبارها الأساس التاريخي والدعيمة
الرئيسية لتاريخ الدولة العربية، ثم التزم بعد ذلك بالمنهج الذي جرى عليه الباحثون
في تاريخهم للدولة العربية وذلك بدراسة تاريخ العرب منذ ظهور الاسلام
وتكوين الدولة المدينة حتى سقوط الدولة الاموية في الشرق فحسب ، واستبعدنا
من هذا التقسيم تاريخ الدولة الاموية في الأندلس لسبب واحد هو أنه برز
فيها إلى جانب العنصر العربي عنصران أعجميان : البربري والصقلي .

وأسأل الله التوفيق

المؤلف

دراسة تمهيدية

حضارة العرب قبل الإسلام

١ - النظم الاقتصادية :

الزراعة : عرفت بلاد اليمن قديماً بشهرتها في إنتاج المطور والطيوب والمر والصمغ والكافور والورس (١) ، وكان لهذه المنتجات الزراعية القيمة سوق رائجة في مصر القديمة حيث كانت تستخدم في عملية التحنيط أو تحرق في النجاش بالمعابد . ولقد ازدهرت الزراعة في اليمن بوجه خاص في عصر الدولة السبئية عندما اهتم مكرب سبأ باستصلاح الأراضي للزراعة وحققوا أعظم مشروعات الري في مصر القديم ، وأغنى بها إنشاء شبكة من السدود لحجز مياه الأمطار والسيول والإفادة منها في ري مساحات كبيرة من الأراضي ، وقد كثر عدد السدود في اليمن حتى قيل أنه كان يخضب الملوأحد غاليك اليمن ثمانون سدا أشار إليها تبع بقوله :

وبالريوة الخضراء من أرض يحصب . ثمانون سدا تقلس الماء سائلا (٢)
وأهم هذه السدود جميعا سد مأرب الذي أقامه المكرب السبئي بعه على ينف على قم وادي ذقة بمأرب في سنة ٦٥٠ ق. م. وكان لهذا السد أعظم الأثر في مد

(١) يقول الأسمى : « أربعة أشياء قد ملأت الدنيا ولا تكون إلا باليمن : الزرس (نوع من النبات يشبه الزعفران يستخدم في الصباغة - ابن حوقل ، ص ٤٣) ، والسكندر (نوع من البخور) والخطر (ابن سائل) والصمغ (نبيج) » (راجع مجسم البلدان ، مادة يمن ، ص ٤٤٨ - المقدسي ، أحسن التقاسيم ، ص ٨٧) .
وورد في التوزاة أن بلاد سبأ تلتج الطيوب واللبان (سفر أرميا ، إسحاح ٦ ، آية ٢٠) .

(٢) الهمداني ، صفة جزيرة العرب ، ص ١٠١ .

الرفعة الزراعية بمأرب وزيادة مواردها الزراعية وتحويل الأراضي السبئية إلى جئات يانعة جاء ذكرها في القرآن الكريم : « لقد كان لسبأ في مسكنهم آية . جنتان عن يمين وشمال . كلا من رزق ربكم واشكروا له بلدة طيبة ورب غفور » . ومن المعروف أن بلاد اليمن عرفت قديما عند اليونان ببلاد العرب السعيدة Arabia Felix لكثرة حيراتها ومحصولاتها الزراعية نتيجة للأمطار الموسمية الغزيرة التي استغلها السبئيون لسقاية أراضيهم المرتفعة ، كما أننا نفترض أن اسم اليمن في حد ذاته يعنى اليمن والإقبال والسعادة ، فقد ورد اسم اليمن في النصوص السبئية القديمة باسم يمنات ويمنت ، وعرفت عند المؤرخين باليمن الخضراء . وتبقى الشعراء بمخصبها وكثرة مواردها ، فهذا الكلاعي يقول :

هي الخضراء فاسأل عن ربها . . . يخبرك اليقين المخبرونا
ويمطرها المهيمن في زمان . . . به كل البرية يظمؤونا
وفي أجبالها عز عزيز . . . يظل له الورى متقاصرنا (١)
ولم تكن الزراعة قاصرة على عرب الجنوب ، وإنما كانت من الحرف الهامة عند عرب الشمال في بعض الحواضر الحجازية كالطائف ويثرب في العصر الجاهلي وفي الحيرة في عصر المناذرة وفي عدة قرى من جنوبي الشام في عصر الغساسنة . ففي الحجاز ساعد اعتدال حرارة الطائف وجودة تربتها بالإضافة إلى توافر مياهها وعذوبتها على قيام نشاط زراعى على نطاق واسع ، فكانت حرفة الزراعة من الحرف الرئيسية عند أهل الطائف ، وكانوا يورعون الحنطة والحبوب والفواكه وعلى الأخص العنب والتمر اللذين كانا يؤلفان الثروة الزراعية الرئيسية لهذه الحاضرة في العصر الجاهلي (٢) . أما تمرها فكان يتمتع بشهرة كبيرة ، فكان

(١) الألوسى ، بلوغ الأرب في معرفة أحوال العرب ، ج ١ ص ٢٠٣

(٢) الأرقى ، كتاب أخبار مكة ، ج ٢ ص ١٩٣

Lammiens, la cité de Taïf, p. 32.

طريا مبتلئا يوحل فيه الضرر (١) ، أما العنب فعليه كاهت تعتمد ثروتها الزراعية لوفرة إنتاجه ، وكانوا لسكثرتة يحففونه ، ثم يصدرونه إلى مكة لمزجه بمياه آبارها (٢) . واشتهرت يثرب أيضا بخصوبة أرضها بسبب وقوعها بين لابتين أو حرتين هما حرة واقم في الشرق وحرة الوبرة في الغرب (٣) ، وكثرة مياهها مثل وادى العقيق وادى بطحان وادى رانون وادى مذيئيب ووادى قناة وادى مهزور ، ولهذا السبب كانت الزراعة الحرفة الرئيسة للسكان ، واشتهرت يثرب بزراعة الشعير والفواكه كالعنب والرمان والتمر ، ويذكر المؤرخون أن يثرب نوع من التمر يقال له الصيحان يفوق تمر غيرها (٤) .

وكانت الزراعة أيضا من الحرف الهامة عند أهل الحيرة أملتها عليهم طبيعة المسكن ، فوقع المدينة في أرض السواد وعلى نهر كافر كان عاملا هاما لتوجيه السكان نحو الزراعة ، وكانت مزارع النخيل والبساتين والجنان تمتد في نواحيها من النجف حتى القرات . كذلك اشتغل القساسنة بالزراعة ، فاستغلوا مياه حوران التي تتدفق من أعلى الجبال في الزراعة ، فعمرت القرى والضياع .

التجارة : كانت التجارة الحرفة الرئيسة للعرب قبل الإسلام ، فإلى جانب اشتغالهم بتصريف منتجاتهم الزراعية والصناعية كانوا (سواء اليمنيون أو القرشيون أو الأنباط أو التدمريون أو المناذرة) يعملون وسطاء للتجارة بين الهند وبلاد العراق والشام ومصر ، فعن طريقهم كانت لآلىء الخليج الفارسي

(١) Lammens op. cit p. 33 - عبد العزيز سالم ، تاريخ العرب في العصر الجاهل ، بيروت ، ١٩٧٠ ، ص ٣٧٦ .

(٢) ابن قتية ، عيون الأخبار ، ج ٣ ص ٢٢٧ - المقدسى ، ص ٧٩ - ياقوت ، معجم البلدان ، مادة الطائف ، ص ١٢ .

(٣) السهوى ، كتاب وفاء الوفا ، ج ١ ص ١١ .

(٤) ياقوت ، معجم البلدان ، مادة مدينة يثرب ، ص ٨٧ .

وحريز الصين وسيوف الهند وتوابلها والعاج الإفريقي والذهب الأثيوبي تصل إلى مصر والشام والعراق ، وقد تمكن عرب الجنوب وأعنى بهم المعينيين والسبثيين من السيطرة على الطرق التجارية بين الشمال والجنوب منذ القرن الثالث عشر قبل الميلاد ، ولم يلبث نفوذهم السياسي أن أدرك شمال الحجاز ، فدخلت معان وديدن (العلا) في نطاق هذا النفوذ . وكان المعينيون والسبثيون يقيمون نوابا عنهم في الواحات الهامة التي يمر بها الطريق التجاري كتيما ومعان وديدن وحاميات عسكرية ، تمكينا لمصالحهم الاقتصادية . كذلك سيطر السبثيون على الطريق البحري للتجارة الهندية عبر البحر الأحمر ، وكان لهم أسطولهم التجاري الكبير الذي يتولى نقل هذه التجارة إلى بلاد الشرق الأدنى القديم (١) . وقد أئمر السبثيون بسبب ذلك ثراء فاحشا انعكست آثاره على منشأتهم العظيمة مدنية وعامة . وورد في القرآن الكريم والثورة قصة زيارة ملكة سبأ للملك سليمان (٢) وما اقترن بذلك من مظاهر الترف المفرط .

وكان للنشاط التجاري في بلاد اليمن والحجاز أثر كبير في قيام دويلات عربية على تخوم الشام والعراق في عصر الجاهلية منها دولة الألباط ودولة التدمريين وملكة المناذرة بالحيرة . أما حضارة الألباط فتقوم أساسا على التجارة ، إذ كانت البتراء عاصمتهم المركز التجاري الرئيسي لطرق القوافل بين غزة وبصرى وما بين دمشق وأيلة . وقد امتد النشاط التجاري للألباط إلى مناطق نائية فقد عثر على آثار تجارتهم في سلوقية والإسكندرية ورودين ومليتوس وديلوس وموانئ سورية ، بل أن بعض الآثار السكتانية عثر عليها

(١) عبد العزيز سالم ، تاريخ العرب في العصر الجاهلي ، ص ١٣٧ ، ١٤٠ .

(٢) الفرقان الكريم ، سورة النمل ٢٧ آية ٢٧ - ٤٤ ، الكتاب المقدس ، سفر

الملوك الأول ، إصحاح ١٠ ، آية ١ ، ٢٠ .

مبعثرة عند مصب الفرات، وكانت أهم السلع التي يقومون بالتجارة فيها: المطور والطيبون اليمنية والمذسرجات الحريرية من دمشق والصين والحناء العسقلاني ولآلء الخليج العربي هذا إلى جانب بعض المنتجات المحلية كزيت السمسم والذهب والفضة (١). أما تدمير فسكانت منذ نشأتها مركزا تجاريا هاما ومحطة للقوافل بين العراق والشام وخاصة منذ قيام الدولة الأخمينية حتى قيام الدولة البارثية منذ سنة ٢٥٠ ق. م. عندما انفصلت العراق عن الشام . ولقد جنت تدمير الكثير من الثروات من موقعها الجغرافي في مفترق الطرق الصحراوية التي تربطها بالبتراء ومن البتراء إلى عدن من جهة ، وبموانئ الساحل السوري ، وعلى الأخص بشفر غزة من جهة ثانية . وكانت تدمير على اتصال وثيق بشفر جرمة الواقع على الخليج العربي حيث كانت تحط الأساطيل التجارية القادمة من الهند ، وتفرغ بضائعها ، فتقوم القوافل التدمرية بحمل هذه البضائع إلى بلدة دورا وأرويس الواقعة على حدود دولة تدمير . ومن دورا كانت تصل إلى أنطاكية وطرابلس ودمشق . وعلى هذا النحو كانت تدمير تتحكم في هذه الشبكة من الطرق التي تربط السواحل السورية بآسيا والهند ، ولتجارتها مع الشرق أصبحت تدمير المنافس الأول للاسكندرية (٢) . وعن طريق جرمة كانت تصل إلى تدمير المنسوجات الحريرية والجواهر والآلء والطيبون والبخور من الهند والصين والعربية الجنوبية (٣) . وإلى جانب الطريقتين سالف الذكر ، كان هناك طريق ثالث عبر البحر الأحمر يقح تحت سيطرة الأنباط ثم تخلوا عنه بعد سقوط مملكتهم إلى تجار تدمير (٤) .

(١) فيليب حتى ، تاريخ سورية ، ج ١ ، ص ٤٢٥ - عبد العزيز سالم ، تاريخ العرب في العصر الجاهلي ، ص ١٩٧ .

(٢) Paul - Bovier Lapierre, Précis de l'histoire d'Egypte, (٢) t. I, p. 398.

(٣) Cooke, Enc. Britanica, art. Palmyra, t. 17, p. 162.

(٤) Ibid. - جواد طلي ، تاريخ العرب قبل الاسلام ، ج ٣ ، ص ٧٧ .

ولهذا السبب استقر عدد من تجار تدمر في خلال القرنين الثاني والثالث الميلادى فى مدينة قفط المصرية ، وكانوا يترددون على الطرق المصرية فى البحر الاحمر ، كما كانوا على اتصال وثيق بالعربية الغريبة وأسواقها الغنية (١) بأموال إفريقيا .

أما أهل الحيرة فقد اشتغلوا بالتجارة إلى جانب الزراعة والرعى ، فقد كان قرب الحيرة من الفرات يتيح لأهلها ركوب السفن فى الفرات حتى الآلة ، ثم يركبون السفن الضخام من هناك فيطوفون بالبحار إلى الهند والصين من جهة الشرق وإلى البحرين وعدن من جهة الغرب ، وكانت تتوارد على الحيرة المتاجر العظام ثم تحمل إلى تدمر وحوران ، وترتب على اشتغال أهل الحيرة بالتجارة أن تدفقت عليهم الثروات ، فأقاموا القصور واستمتعوا بالحياة واستعدموا المغنين والمغنيات ، واتخذوا فى دورهم نفيس الأثاث والرياش (٢) ، واستعملوا الكؤوس والصحاف من الذهب والفضة (٣) ، وباموا على فرش الحرير فزق أسرة مجللة بالكلل ، واتخذوا الطيور والبخور تحرق فى المجامر قبل النوم (٤) ، وضمموا ذخائهم بالمسك والعنبر ، ولبسوا فاخر الثياب (٥) . أما تجارة الحجاز فأهم تجارات العرب على الاطلاق ، فالحجاز كان يشقه شريان رئيسى من شرايين التجارة العالمية تنفرع منه شرايين تنجه صوب الشرق والشمال الشرقى ، وفى موازاته شريان رئيسى آخر كان له خطره فى عالم التجارة القديم (٦) ونقصه به طريق البحر الاحمر المؤدى إلى الهند ، ولذلك كانت الحجاز جسراً يربط الشام وحوض

(١) جواد على ، ج ٣ ص ٧٦ .

(٢) أبو الفرج الأصفهاني ، الأغاني ، ج ٢ ص ٥٤ .

(٣) نفس المصدر ، ج ٩ ص ٣٤٧ .

(٤) نفس المصدر ، ج ١٦ ص ٢٠٣ .

(٥) ياقوت ، معجم البلدان ، مادة دير هند الكبرى ، مجلد ٢ ص ٥٤٢ .

(٦) جواد على ج ٤ ص ١٦١ .

البحر المتوسط باليمن والحبيشة والصومال والسواحل المطله على المحيط الهندي ، وكان لذلك أعظم الأثر في قيام مدن تجارية بالحجاز تعتبر عطات تجارية واقعة على هذا الطريق البحرى ، وفي قيام ثغور تجارية تتميز منها سفن الروم بالبضائع ومنتجات الهند مثل ثغر الشعبية (١) مرفأ مكة القديم قبل ظهور ثغر جدّه ، وثغر ينبع مرفأ يثرب .

ولقد أدرك الرومان أهمية بلاد الحجاز ، فأخذوا يتطلعون إلى السيطرة على الطريق التجارى إلى الهند عبر البحر الأحمر وذلك بالاستيلاء على اليمن ، فاستغلوا تبعية شمال الحجاز للأباط ، وسيروا حملتهم بقيادة اليوس جالوس في سنة ٢٤ ق م . استعانوا فيها بفرقة من الأباط ، ثم تجددت منذ أيام جستنيان (٥٢٧ - ٥٦٥) فكرة السيطرة على الطريق التجارى إلى الهند (٢) لاحتكار الحرير الصينى وتوابل الهند ، ولكن فارس التى كانت تسيطر على وادى الرافدين ومصبها ظلت تحتفظ بفتحاح المواصلات فى آسيا الوسطى ، على الرغم من المحاولات الفاشلة التى قام بها البيزنطيون لتحطيم هذا الستار الحديدى . ومع أن البيزنطيين أثبتوا نجاحتهم فى السيطرة على الطريق البحرى عبر البحر الأحمر بفضل حلفائهم الأحباش الذين استولوا على اليمن ، فانهم اخفقوا عندما حاولوا بسط نفوذهم على الحجاز عن طريق الأحباش كذلك ، وفشلت حملة أبرهة فشلا ذريعا كما فشلت حملت ايلوس جالوس قبل ذلك بنحو ستمائة سنة . ولم يطل مقام الأحباش فى اليمن إذ حل الفرس محلهم ، وتقلص نفوذ البيزنطيين ، وأصبح يقتصر على فلسطين ، وعاد للطريقين البريين إلى الهند عبر الفرات ودجلة من جهة ، وعبر اليمن والشام عن

(١) الأزرقي ، أنبار مكة ، ج ١ ص ١٠١ .

Lammens, la Mecque à la veille de l'Hegire, Beyrouth; (٢)
1942, p. 9 - Percy Neville, Ure, Justinian and his age, London
1951, p. 67.

طريق مكة من جهة ثانية مكانتها الأولى ، و نسبت الحيرة في ظل المناذرة ، رمكة في ظل بني النضر القرشيين من وراء ذلك مكاسب هائلة . أما الطريق البحري عبر البحر الأحمر فقد أصبح خاليا من سفن الروم ، ولم تعد البحرية الحبشية تقوى على سد الفراغ فيه ، وأصبح ميدانا تجول فيه سفن القراصنة بالإضافة إلى صعوبة الملاحة فيه (١) .

ومنذ نهاية القرن السادس الميلادي ، احتكرت قريش تجارة الهند بفضل جهود زعيمها هاشم بن عبد مناف ، الذي يعتبر أول من سن رحلة الشتاء إلى اليمن والحبشة والعراق ورحلة الصيف إلى الشام (٢) ، ويذكر اليعقوبي أن تجارة قريش كانت لا تعدو مكة فكان القرشيون يعانون ضيقا بسبب ذلك ، إلى أن رحل هاشم إلى بلاد الشام ونجح في عقد معاهدة تجارية (إيلاف قريش) مع حكومة يزنطة (٣) . ولكن يزنطة حتى مع ارتباطها مع العرب من الناحية التجارية ، لم تكن تقبل التفاوض مع العرب على مبدأ الباب المفتوح ، فقد كانت ترى في كل غريب عنها عينا يجب مراقبته عن كثب ولذلك كانت المعاملات التجارية مع العرب تتم على الحدود السورية ، ولم تسمح يزنطة لتجار العرب بحرية الإقامة والتجارة إلا في عدد ثابت من مدن سورية مثل بصرى وغزة والقدس . وكانت بصرى سوقا مفتوحة لهم ، وتردد ذكر بصرى في كثير من أشعار العرب في الجاهلية ، وكانت بصرى المحطة الأخيرة لقوافل قريش والسوق الرئيسية للتلال بالنسبة للحجاز (٤) .

(١) أحمد إبراهيم الشريف ، مكة والمدينة في الجاهلية وعصر الرسول ، القاهرة ١٩٦٧

ص ١٤٤ .

(٢) المدادى ، أنساب الأشراف ، ص ٥٩ .

(٣) اليعقوبي ، تاريخ اليعقوبي ، طبعة النجف ، ج ١ ص ٢٠١ .

(٤) عبد العزيز سالم ، تاريخ العرب في العصر الجاهلي ، ص ٣٥٨ وما يليها .

كذلك عقد القرشيون بزعامه هاشم بن عبد مناف معاهدات تجارية بمائلة مع أمراء العرب في الجزيرة العربية ومع ملوك غسان والحيرة ، فعقد عبد شمس بن عبد مناف معاهدة مع نجاشي الحبشة وعقد المطلب بن عبد مناف معاهدة مع ملوك العراق . وكانت هذه المعاهدات تسجل في صحف أو على الأديم . وقد ساعد على احتكار قريش لتجارة الهند والحبشة واليمن والعراق الحروب المتواصلة بين فارس وبيزنطة ، التي تسببت في إغلاق المسالك التجارية عبر آسيا الغربية . وساعد موقع الحجاز بين الشام واليمن والعراق على طريق التجارة بين الشمال والجنوب على قيام مدن تجارية ينزلها التجار ويحطون للراحة ، فازدهرت مكة والطائف ويثرب وتبما . وكانت قريش تفرض الضرائب على التجار الغرباء ، وقد عرفت هذه الضرائب بالعشور (١) ، وأثرت بعض الأسرات القرشية نتيجة اشتغالها بالتجارة ، ومن بين أمرياء مكة : أبو أحيحة وعبد الله بن جعدان والوليد بن المغيرة المخزومي وأبو سفيان . وكانت أسرة بني مخزوم من الأسرات المسكية فاحشة الثراء ، وظهر منهم الوليد بن المغيرة وكان يعتبر نفسه هو وعمرو ابن عمير الثقفي عظيمي القريتين (مكة والطائف) ، وهو القائل : « أنزل الوحي على محمد وأترك وأنا كبير قريش وسيدها ، ويترك أبو مسعود عمرو بن عمير الثقفي سيد ثقيف ونحن عظيمي القريتين (٢) » ، فأنزل الله فيه : « وقالوا لولا نزل هذا القرآن على رجل من القريتين عظيم » (٣) . وكان عبد الله بن جعدان يشتغل بتجارة الرقيق (٤) وكان شديد الغنى إلى حد أنه أرسل ألقى بعير إلى الشام تحمل إليه البر والشهد والسمن للفقراء (٥) .

(١) الأزرقي ، ج ١ ص ١٠١ .

(٢) ابن هشام ، السيرة ، ج ١ ص ٣٨٧ .

(٣) القرآن الكريم ، سورة الزخرف ٤٣ آية ٣١ .

(٤) عبد العزيز سالم ، المرجع السابق ، ص ٣٦٣ .

(٥) الفاسي ، شفاء العرام ، ج ٢ ص ١٠٥ .

وتتج عن اشتغال أهل الحجاز بالتجارة أن قامت أسواق تجارية مشهورة كانت تعقد في الأشهر الحرم لتأمين الناس أثناءها على أموالهم وأنفسهم ، مثل سوق عكاظ بين مكة والطائف ، وسوق بجنة بأسفل مكة ، وسوق حباشة بالقرب من بارق ، وسوق ذى المجاز بالقرب من عرفة (١) ، وقد ساهمت هذه الأسواق في ازدهار حواضر الحجاز اقتصاديا .

الصناعة :

كان العرب يحتشرون الاشتغال بالحرف كالزراعة والصناعة والتجارة ، وكانوا يستعينون بفريش لاسكبابها على التجارة وانصرافها عن الحروب من دون سائر العرب ، ومع ذلك فقد اشتغل أهل المدن بهذه الحرف جميعا ، وعلى الأخص التجارة الحرفة الأولى عند أهل الحواضر . أما الصناعة فكان لصيدها أقل بكثير من حرفتي الزراعة والتجارة ، ففي اليمن اقتصرَت الصناعات على صناعة الجلود الانطاع في صنعاء ونجران وجرش وصعدة وزبيد (٢) ، وصناعة المنسوجات وعلى الأخص الشروب المقصبة في سحولا وعدن وصنعاء (٣) ، وصناعة السيوف اليمنية والرماح اليمنية والخطية الردينية والسمرية . وفي البتراء كانت تصنع الاواني الخزفية التي بلغت من الرقة والدقة درجة عالية لا تقل عن الاوان الصيفية ، وتعتبر القطع الخزفية التي أسفر عنها الكشف الأثرى سواء كانت هذه القطع خاصة بالكؤوس أو الصحاف عن تفوق في هذه الصناعة ، إذ هي من الرقة بحيث تشبه قشر البيض ، واختصت الحيرة في عهد المناذرة بعدد من الصناعات الدقيقة مثل صناعة المنسوجات الحريرية والكتانية والصوفية ، وكان قصر الخورنق يضم عددا من القين والنساج ، ومن أزياء أهل الحيرة الساج والطليسان

(١) الأزرق ، أخبار مكة ، ج ١ ص ١٢٢ ، ١٢٣ .

(٢) ابن حوقل ، ص ٤٣ - المقدسي ، ص ٩٨ .

(٣) ابن النقيبه المذاني ، ص ٣٦ والمقاوي ، ص ١٧ .

والدخدار واليلقى والشرعية والسيراء . وكان ملوك الحيرة لشهرتها في صناعة المنسوجات يخلعون على الشعراء ومن يرضون عنهم أثوابا تعرف بأثواب الرضا ، وهي بجايا أطرافها الذهب في قضيب الزمرد ، ومنها ما يسمى المرفل . كذلك اشتهرت الحيرة بصناعة الأسلحة من سهام وسيوف ولصال الرماح . أما صناعة التحف المعدنية والحلى فكانت من أرق الصناعات في الحيرة ، وكان الصاغة الحيريون يتفننون ويبدعون في صناعة أدوات الزينة من ذهب وفضة ويرصونها بالجواهر والياقوت ، وكذلك ذاعت شهرة الخزف الحيرى والجلود الحيرية والتحف المصنوعة من العاج (١) .

وإذا انتقلنا إلى حواضر الحجاز وجدنا أن مكة اشتهرت بصناعة الأسلحة من رماح وسكاكين وسيوف ودروع ونبال ، وكان سعد بن أبي وقاص يرى النبال ، وكان الوليد بن المغيرة حداداً ، وكان خباب بن الارت قينا يعمل السيوف . كذلك اشتهرت مكة بصناعة القدور والجفان والصحاف الخزفية . وعن اشتغل بهذه الصناعة أمية بن خلف . وفي يثرب قامت بعض الصناعات التي تعتمد على الانتاج الزراعى مثل صناعة الخور من التمر والقفف من سعف النخل ، والنجارة من شجر الطراف والائل ، واختصت يثرب أيضاً بصناعة التحف المعدنية كالحلى وأدوات الزينة والأسلحة والدروع ، وقد احترف اليهود هاتين الصناعتين .

ب — الحياة الاجتماعية :

النظام القبلى :

تعتبر القبيلة الوحدة السياسية عند العرب في الجاهلية ؛ ذلك لأن القبيلة هي جماعة من الناس ينتمون إلى أصل واحد مشترك تجمعهم وحدة الجماعة وتربطهم رابطة العصبية للأهل والعشيرة ، ورابطة العصبية هي شعور التماسك والتضامن والاندماج بين من تربطهم رابطة الدم ، وهي على هذا النحو مصدر القوة

(١) عبد العزيز سالم ، تاريخ العرب في العصر الجاهل ، ص ٣٠١ .

السياسية والدفاعية التي تربط بين أفراد القبيلة ، وتعاذل في وقتنا الحاضر الشعوب القومية عند شعب من الشعوب^(١)، وإن كانت رابطة الدم فيها أقوى وأوضح من الرابطة القومية ، لأن العصبية تدعو إلى نصرة الفرد لأبناء قبيلته ظالمين كانوا أم مظلومين . وتقوم العصبية على النسب ، وهي لذلك تختلف باختلاف الالتحام بالأنساب^(٢) .

وعلى هذا النحو لم تكن للجموع الجاهلي نزعة قومية شاملة ، لأن الوعي السياسي فيه كان ضيقاً محدوداً ، لا يتجاوز حدود القبيلة أو حدود القبائل المتتمية إلى الجدد ، وهكذا كان المجتمع العربي في الجاهلية مجتمعاً مفتقراً من الناحية السياسية إلى وحدات سياسية متعددة ، قائمة بذاتها ، تمثلها القبائل المختلفة .

والقبيلة في البادية دولة صغيرة ، تنطبق عليها مقومات الدولة ، باستثناء الأرض الثابتة التي تحدد منطقة نفوذها ، فمن المعروف أن أهل الوبر لم تكن لهم أوطان ثابتة بسبب تنقلهم الدائم وراء مصادر الماء والعشب ، وكان ضيق أسباب الحياة في الصحراء حافزاً لهذه القبائل المتبدية على التنقل والتحرك ، كما كان سبباً في اعتزازهم بالعصبية ، التي أملت لها الظروف الصعبة المحيطة بهم . وبفضل العصبية أمكن لهذه القبائل أن تدافع عن كياناتها ، والتغلب على غيرها ، لتضمن لنفسها مورداً لحياتها . ولذلك كانت حياة القبائل المتبدية صراعاً دائماً ، والصراع هجوماً يتم بقصد الحصول على مزيد من الرزق ، والدفاع يقومون به للحفاظ على وجود القبيلة ، والدفاع والهجوم يتطلبان التكتل والدخول في أحلاف مع القبائل الأخرى . ولهذا اعتبر قانون البادية قانون الغاب ، وقوامه الحق في جانب القوة ، فمن كان سيفه أمضى وأقوى ، كانت له الكلمة والغلبة وكان

(١) جواد علي ، ج ١ ص ٣٦٥ - أحمد الشريف ، مكة والمدينة ، ص ٥٠

(٢) ابن خلدون ، المقدمة ج ٢ ص ٤٦٤

الحق في جانبه (١).

وكان النظام القبلي أيضا دعامة الحياة السياسية في الممالك العربية والإمارات التي قامت في جنوب جزيرة العرب، وفي حواضر الحجاز، وفي الإمارات العربية على تخوم الشام والعراق، فلم تنصهر القبائل التي نزلت في هذه المدن والحواضر في شعب واحد، كالشعب الروماني أو الشعب الفارسي، وإنما ظلت تحتفظ بتنظيمها القبلي (٢)، على الرغم من اختلاط أنسابها وتداخل شعوبها، بحكم اختلاطها بنير العرب ممن لا يعتبرون المحافظة على النسب في بيوتهم وشعوبهم (٣).

ومن الملاحظ أن احتفاظ القبائل بيداوتها ووحشيتها يضمن لها الاحتفاظ بقوتها والتغلب على غيرها، وذلك لأنها تعتمد في حياة البادية على المصيبة، مصدر قوتها. أما إذا اختلطت هذه القبائل بمناطق متحضرة، فإن خشونتها لا تلبث أن تتلاشى وتزول (٤)، والسبب في ذلك يرجع إلى عوامل منها: الزواج من أعجميات، أو بالنقلة من قبيلة إلى أخرى أو بالاستلحاق أي بانساب عبد من العبيد لقبيلة عن طريق زواجه بامرأة من نساها أو عن طريق الحاق أبناء أم ولد بنسب رجل عربي. ومن هذه العوامل أيضا الولاء، وهو دخول خليع، أي شخص خلعتة قبيلته، في قبيلة أخرى بقصد أن تحميه فيصبح مولى لها، ويدخل نسبه بمرور الزمن في نسبها، ومنها أيضا الحلف، وهو تحالف فريقين من قبيلتين مختلفتين وتعايشهما وانصهار أحدهما وهو الأضعف في الفريق

(١) جواد طي، ج ٤ ص ٢١٤.

(٢) أحمد العريف، ص ٢٤.

(٣) ابن خلدون، المقدمة، ج ٢ ص ٤٢٦.

(٤) نفس المصدر، ج ٢ ص ٤٣٨.

الآخر وهو الأقوى (١) . وعلى الرغم من اعتزاز أهل القبيلة في البادية بفرديتهم فإنها فردية منسجمة ومتناسكة مع الجماعة ، بحكم رابطة العصبية ، فالفرد يلي تداء قبيلته إذا دعت إلى نصرتها في ساعات الخطر ، فينصرها وينصر اخواته ظالمين كانوا أم مظلومين ، ثم إنه يقبل تحمل بعض مسئولية أعمال غيره ، فيساهم في دفع الديات للقتلى من القبيلة الأخرى أو القداء عن الأخرى من قبيلته ، ولهذا فإن روح الديمقراطية والمساواة كانت الأساس الذي يقوم عليه المجتمع القبلي . وكان لكل قبيلة مجلس من شيوخها يرأسه شيخ يختارونه من بينهم (٢) يسمونه الرئيس أو الشيخ أو الأمير أو السيد ، وكانوا يشترطون في اختياره أن يكون من أشرف رجال القبيلة ، وأشدهم عصبية ، وأكثرهم مالا ، وأكبرهم سنا ، وأعظمهم نفوذا ، كذلك كان من الضروري أن تتوافر فيه صفات محمودة كالسخاء والبيان والحلم والحنكة والحكمة والشجاعة ، قرب هفوة صغيرة تصدر منه تثير حربا أو تسبب كارثة للقبيلة والحلف الذي تنزعجه ، ذلك لأن أعصاب رجال البادية مرهفة حساسة تثيرها أقل الكلمات ، لا سيما إذا كان الأمر يتعلق بالشرف والجاه (٣) ، ولهذا السبب كانت القبيلة تعتز بكرامتها ، وقد يؤدي هجاء شاعر من الشعراء لشيخ من شيوخها أو لفرد منها إلى قيام الحرب بين قبيلة هذا الشيخ أو الفرد وبين قبيلة الشاعر ، وكان للشاعر لذلك

(١) عمر فروخ ، تاريخ الجاهلية ، ص ١٥٠ .

(٢) لم يكن العرب يقولون مبدأ الوراثة في الرئاسة بل كانوا يأنفون من التسود عن طريق الوراثة ، وإلى هذا المعنى يشير عامر بن الطفيل أحد سادات بني عامر :

وإني وإن كنت ابن سيد عامر . . . وفي السر منها والصريح المذهب
فما سودني عامر عن ورائة . . . أبن الله أن أسمو بأب ولا أب
ولكنني أسمى بها وأتقى . . . أذاها وأرسي من رماها بمقنب
(السعدي ، الروج ، ج ٤ ص ٥٥) .

(٣) جواد طي ، ج ٤ ، ص ٢١٥ .

شأن كبير في حياة القبيلة ، ومنزلة لا تماثلها منزلة (١) ، وكان إذا نبغ في إحدى القبائل شاعر أتت القبائل ، فهنأتها بذلك . كذلك كان للخطباء أثر كبير في الدفاع عن القبيلة ، وفي تعظيمها عند غيرها ، أو في دفعها إلى الحرب (٢) ، ففصاحة الخطيب ، وقدرته على الإقناع تدفع الناس إلى الإتيان إليه والامتنال لأواصره ، والناس في الجاهلية كانوا أحوج إلى ما يستنهض همهم ، ويفتح أعينهم ، ويقوم قاعدهم ، ويشجع جباههم ، ويشد جناتهم ، ويشير أشجانهم ، ويستوفد نيرانهم ، صيانة لعزهم أن يستهان ، وتشفياً بأخذ الثار ، وتحزوا من عار الغلبة وذل الدمار ، فكانوا أحوج إلى الخطيب بعد الشعر لتخليد مآثرهم وتأييد مفاخرهم .

وكان على شيخ القبيلة أيضاً أن يعين الضعفاء ، ويفتح بيته للزلاء والأضياف ؛ ويدفع الديات عن فقراء قبيلته . وإذا كان من حق شيخ القبيلة أن يكون حكمه نافذاً على جميع أفراد قبيلته إلى جانب امتيازاته الأخرى في المرباع (أى ربح الغنيمة) والصفايا (أى ما يصطفيه شيخ القبيلة من الغنائم قبل أن يجرى القسمة) ، والحكم (أى إمارة الجند) ، والنشيطه ، (أى ما أصيب من المال قبل اللقاه) ، والفضول (ما لا يقبل القسمة من مال الغنيمة) فقد كان من النادر أن يستبد في حكمه وفي رئاسته للقبيلة ، لأنه كان مضطراً إلى مصانعة أهل الرأي في القبيلة . ولا يختاف الأمر عن ذلك كثيراً في المجتمعات الحضريه ، لأن مجتمع الحواضر كان ينقسم إلى قسمين القبيل وهم عامة القبيلة والمالاً وهم أشرافها ، وكان المالاً يجتمعون في دار الندوة .

(١) الألوسي ، بلوغ الأرب ، ج ٣ ص ٨٤ - جواد علي ، ج ٤ ص ٢١٦ - عبد المنعم ماجد ، التاريخ السياسي للدولة العربية ، ج ١ ص ٥١ - أحمد الشريف ، ص ٢٦

(٢) الألوسي ٢ ج ٣ ص ١٥١ - أحمد الشريف ، ص ٢٦

الانبياء والفقراء :

كان من العرب فريق ينعم بالثراء والترف ، وفريق يعاني مرارة الفقر والبؤس والحرمان ، أما الفريق الأول فكانوا إما يشتغلون بالتجارة ، فـكـوّنـوا ثرواتهم من هذا الطريق ، وإما كانوا يشتغلون بالزراعة في أطراف الصحراء العربية في اليمن وفي الحيرة وفي مشارف الشام وفي الواحات الداخلية والحرار ، وكان أثرىاء العرب قلة إذا قيسوا بفقرائهم الذين يؤلفون جمهور سكان البادية .
ولقد صور الشعراء ما كان ينعم به أغنياء غسان والحيرة واليمن ، فالنابغة يصور ترف بني غسان ، فيصفهم بأنهم يلبنون النعال الرقاق ، والثياب المصنوعة من الخز الأحمر شعار الملوك ، فيقول :

رقاق النعال طيب حجراتهم . . . يميون بالريحان يوم السبابس
تحميم بيض الولايد بينهم . . . وأكسية الاضريح فوق المشاجب (١)
وتصف الخنساء ثياب قومها في السلم فتقول :

وتلبس في الحرب سرد الحديد . . . وفي السلم خزا وعصبيا وقز (٢)
أما سراة الحجاز ، فقد كوّنوا ثرواتهم من اشتغالهم بالتجارة والزراعة في الواحات ، وكان كل سراة قريش تجارا ، لا يكاد يعرف لكثير منهم عمل غير الإتجار (٣) ، فكانوا ينظمون عيرهم في الشتاء إلى اليمن حيث يبتاعون سلع الهند والحبشة فيحملونها إلى الحجاز ، وعيرا في الصيف إلى الشام ، فيفرغونها في أسواق غزة وبصرى وغيرهما .

(١) الحول ، الحياة العربية من الشعر الجاهلي ، القاهرة ١٩٥٦ ص ٢٢٢

(٢) الألوسى ، ج ٣ ص ١٧

(٣) سعيد الأفغانى ، أسواق العرب ، ص ٩٥ .

وقد أدى اختلاط القرشيين بالروم والفرس والاحباش إلى أخذهم الكثير من تقاليد هذه الشعوب ، فتأثروا بهم ، وأفادوا منهم ، وقلدوهم في اللباس والزي . وفي الطعام والشراب ، فبعد الله بن جعدان أتى إلى العرب بطعام لا عهد لهم به ، هو الفالوذج الفارسي ، ورويت له أخبار أشبه بما يروى عن الملوك ، فكان يتخذ القيان يغنيته ثم يهين لمادحه ، وكان يقضى عن الناس ديونهم ، وكان الصاعر أمية بن أبي الصلت يلعب عند العرب بحاسي الذهب (١) ، ومن مظاهر ثراء فريش أن عثمان بن عفان جهز وحسده جيش العسرة (تبوك) بتسعمائة وخمسين بعيراً وأتمها ألفاً وخمسين فرساً ، وهو الذي اشترى بئر رومة في يثرب ، اشترى نصفها أول الأمر باثني عشر ألف درهم فجعله للسليدين ، ثم اشترى النصف الثانية بثمانية آلاف درهم (٢) . ويروى ابن سعد أنه كان عند خازنه يوم قتل ثلاثين ألف ألف درهم وخمسمائة ألف درهم ، ومائة وخمسين ألف دينار انتهت كلها ، وترك ألف بعير بالريضة ، وترك صدقات كان تصدق بها يبراديس وخيبر ووادي القرى قيمة مائتي ألف دينار . وكانت تركة عبد الرحمن بن عوف ألف بعير وثلاثة آلاف شاة ومائة فرس ترعى بالبقيع ، وكان في جملة ما تركه ذهب قطع بالفؤوس حتى مجلت أيدي الرجال منه ، وترك أربع لسوة ، كان لصيب كل امرأة منهن ثمانين ألف درهم (٣) .

أما الفقراء فكانوا يؤلفون سواد العرب ، وقد سجل الشعر العربي أسماء كثير من الفقراء الذين عبروا بشعرهم عن الحرمان والفاقة ، فهذا عروة بن الورد يحس بازدياد الناس له لفقره ، وتفرقهم من حوله ، فيقول :

(١) الألوحي ، ج ١ ص ٨٧ .

(٢) ابن قتيبة ، المعارف ، ص ٦٣ .

(٣) ابن - سعد ، الطبقات ، ج ٣ ص ٩٦ - ابن قتيبة ، المعارف ، ص ٨٠ .

ذريتي للنفسى أسمى فاني . . . رأيت الناس شرهم الفقير
وأهونهم وأحقهم لديهم . . . وإن أسمى له نسب وخير
ويقضى في الندى وتزدريه . . . حليته ، وينهره الصغير^(١)

وصعاليك العرب جماعة أصحابهم الفقر فتأقوا إلى الغنى عن طريق المخامرة
والغزو ، ولهذا كان الصعاليك مغامرين شجعانا ، وعدت الصعاليكة مفتخرة عند
العرب^(٢) .

للمثل العربى في ايثام القوة والبغى واستعبادة اللوت في المعركة :
كان حب القتال مغروسا في نفوس العرب في الجاهلية ، حتى تحول إلى شغف
بالبسيطة والغلبة عن طريق البنى والبطلان والمبادرة بالعدوان ، ولا يمكن
التوصل إلى الحق والسيطرة إلا عن هذا الطريق ، ويعتبر عمرو بن كلثوم عن
ذلك في قوله :

إذا ما الملك سام الناس خسفا . . . أينما أن نقر الذل فينا
لنا الدنيا ومن أسمى عليها . . . وبطش حين نبطش قادرينا
بناة ظالمينا وما ظلمنا . . . ولكنا سنبدأ ظالمينا^(٣)

وقد ذهب العرب في الجاهلية إلى اعتبار الظلم والبغى الطريق الوحيد الذى
يصل المرء بواسطته إلى الحق ، فالحق هو القوة أو الحق في جانب القوة ، وفي
هذا المعنى الفلاسفى العميق يقول زهير بن أبى سلمى في معاقته :
ومن لا يزد عن حوضه بسلاحه . . . يهدم ومن لا يظلم الناس يظلم^(٤)

(١) الحوى ، س ٢٢٤ ، ٢٢٥ .

(٢) نفس المرجع ، س ٢٢٦ - ٢٣٤ .

(٣) تراجم أصحاب المقاتل المشرك ، القاهرة ١٣٢٩ هـ ، معلقة عمرو بن كلثوم ، س ٥٦

(٤) أبو العباس أحمد بن يحيى الشيبانى ، شرح ديوان زهير بن أبى سلمى ، القاهرة

١٩٤٤ س ٣٠ .

وفي سبيل التوصل إلى الحق استطاب العربي الموت في ساحة الوغى ،
وازدري الموت حتف الأنف ، وأنف منه ، فالهيئة الكريمة هي أن يموت الرجل
في ميدان الحرب ، ويعبر عمرو بن معد يكرب عن هذا المعنى بقوله :

وقرب للنطاح الكباش يمشى . . . وطاب الموت من شرع وورد (١)

كذلك يشف عن هذا المثل العربي قول الشاعر عمرو بن كلثوم :
معاذ الإله أن تنوح لساؤنا . . . على هالك أو اضج من القتل
قراع السيوف بالسيوف أكلنا . . . بأرض براح ذى أراك وذى أثل (٢)
ويقول السموأل بن عادي : صاحب حصن تيماء :

وإنا لقوم ما نرى للقتل سبة . . . إذا ما رآته عامر وسلول
يقرب حب الموت آجالنا لنا . . . وتكرهه آجالهم فنتطول
وما مات منا سيد حتف أنفه . . . ولا طل منا حيث كان قتيل
تسيل على حد الظباء نفوسنا . . . وليست على غير الظباء تسيل (٣)

ويعبر دريد بن الصمة عن حياة العربي في دوام التأهب للحرب إما في طلب
الشار لنفسه أو توقفاً لئلا يثار منه ، فيقول :

أبي القتل ، إلا آل صمة أنهم . . . أبوا غيره والقدر يجرى إلى القدر
فأما تريننا لا نزال دماؤنا . . . لدى وائر يسعى بها آخر الدهر
فأنا للحم السيف غير نكيرة . . . ونلحمه أحياناً وليس بدى نكر
يفار علينا وائر فيشتقى . . . منا إن أصبنا أو نغير على وتر

(١) البحتري ، كتاب الحماسة ، تحقيق الأب لويس شيخو ، بيروت ١٩١٠ ، ص ٣٩

(٢) الألوسى ، بلوغ الأرب ، ج ١ ص ١١٣

(٣) ديوان السموأل ، بيروت ١٩٥١ ص ٤٦

قسمنا بذلك الدهر شطرين بيننا . . . فما ينفذنى إلا ونهر، علي شمره (١)
وقد ظلت هذه الروح الجاهلية مغروسة في قلب الجاهلي حتى جاء الإسلام
فخمد أوراها بعض الشيء ، ثم انبعثت في أقل من نصف قرن عندما تنازعت
المصبيتان المضربة والبنمية ، وفي ذلك يقول قطري بن الفجاءة :
ولسنا كن ببكى أخاه بعبرة . . . يعصرها من . . . مقلته عصرا
وأنا أناس ما تفيض دموعنا . . . على هالك وإن قصم الظمرا
ولكنى أشقى الفؤاد بفارة . . . ألهب في قطري كسائبها جمرا
المرأة في المجتمع الجاهلي :
الأسرة :

كان العربي في الجاهلية لا يكتفى بزوج واحدة إما بقصد إعالتهم أو لغرض
سياسي عن طريق المصاهرة أو بقصد الاكثار من الذرية ، وكان أزواج أنواعا ،
منها :

(١) زواج الصداق أو البعولة : ويتم بأن يخطب الرجل من الرجل
ابنته ، فيصدقها بصدق يحدد مقداره ثم يعقد عليها ، وكانت قريش وكثير من
قبائل العرب يؤثرون هذا النوع من الزواج . (٢) زواج المتعة : وهو تزويج
المرأة إلى أجل ، فإذا انقضى افترقت عنه ، وفي هذا الزواج ، يقدم الزوج
صدقا معينا ويكون لأولاده حق الإنساب إليه وحق الإرث . وقد نهى
الرسول عن زواج المتعة (٣) . (٣) زواج السبي : ويقضى بأن يتزوج الرجل
المحارب من إحدى النساء اللاتي وقعن سبيا ، ولا يشترط في هذا الزواج أن
يدفع الزوج صداقا . (٤) زواج الامه : من حق العربي أن يتزوج من
أمته ، فإذا أنجب منها أبناء لا يحق لهم أن يلحقوا بنسبه ، بل يظلوا عبيداً له ،

(١) الحوفي ، الحياة العربية من الشعر الجاهلي ، ص ١٥٨ - شوقي ضيف ، العصر
الجاهلي ، ص ٦٤ .

(٢) صحيح البخاري ، ج ٧ ص ٢١ - جواد علي ، ج ٥ ص ٢٥٤ .

وقد يعتقهم إذا رغب في ذلك . (٥) زواج المقت : وهو أن يتزوج الرجل زوجة أبيه كجزء من ميراثه (١) . وهناك أنواع أخرى من الزواج كانت معروفة في الجاهلية ولكن المجتمع العربي لم يكن يقرها ، مثل الإستبضاع والمخادعة والبدل والشغار والرهط . وكان العرب في الجاهلية يطلقون لسانهم ثلاثاً على التفرقة ، أو على الخلع أى تخلع منه بمال ، فإذا طلقت المرأة أو مات زوجها كان عليها أن تقضى عدة حول لا تتزوج خلاله حتى يتنحى إذا ما كانت قد حملت من زوجها أو لم تحمل ، حفاظاً على الأنساب ، وقد أبطل الإسلام ذلك ، فجعل عدة الوفاة أربعة أشهر وعشراً . وكان العربي يؤثر البنين على البنات ، فكان في منزله أدنى ، وذلك لاعتماد العرب على الذكور في الصيد والغزو والحروب بجانب المحافظة على النسب ، وما زال الميل إلى انجذاب البنين واضحاً في المجتمع العربي المعاصر وخاصة في البادية والريف . ومع ذلك فقد كان كثير من العرب يعطفون على بناتهم ويدللوهن ، ولعل ذلك يرجع إلى ضعفهن ، وحنو من على آبائهن ، ويذكر أبو الفرج الأصفهاني أن معن بن أوس الشاعر كان مشتماً ، وكانت له ثلاث بنات يؤثرهن ويحسن صحبتهن ، وكان يرى البنات أكثر وفاء على الآباء من الصبيان ، فيقول :

رأيت رجالاً يكرهون بناتهم . . . وفيهن لا تكذب لسان صوالح
وفيهن والأيام يعثرن بالفتى . . . عوائد لا يملكنه ونوائح (٢)

ومن مظاهر إعزاز الآباء لبناتهم أن كان بعضهم يكنى بأسماء بناته ، فكان ربيعة بن رباح والد زمير الشاعر يكنى بأبي سلبى (٣) ، والناطقة الذبياني كان

(١) الألويسي ، ج ٢ ص ٥٣ - عمر فروخ ، ص ١٥٦

(٢) الأغاني ، ج ١٠ ص ٣٤٧ .

(٣) الأغاني ، ج ٩ ص ٢٩٤ .

يكفى بابي أمانة (١) .

ومع ذلك فقد كان عدد كبير من عرب الجاهلية يكرهون البنات ، وقد أشار الله تعالى إلى كراهيتهم للبنات في قوله تعالى : « وإذا بشر أحدهم بالأنثى ظل وجهه مسوداً وهو كظيم ، يتوارى من القوم من سوء ما بشر به ، أيمسكه على هون أم يدسه في التراب ، ألا ساء ما يحكمون » (٢) ، وفي قوله عز وجل : « وإذا بشر أحدهم بما ضرب للرحمن مثلاً ظل وجهه مسوداً وهو كظيم » (٣) . هذا التصوير النفسي الرائع لحالة الرجل في الجاهلية إذا بشره بولادة بنت له ، فيحزن ويسود وجهه من الحزن ، ويحتلى بنفسه ، ويفكر في الاحتفاظ به . هذه البنت مع احتمال المذلة والهوان في ذلك أو دفنها حية . هذه المشكلة التي صورها القرآن الكريم هذا التصوير واستهجنها ، كانت من المشاكل الاجتماعية البارزة في مجتمع الجاهلية .

وقد بالغ بعض الناس في بعضهم البنات عند ولادتهن إلى حد الواد وهو أن يحفر الرجل للمولودة حفرة ، ثم يضع ابنته فيها ، ويميل عليها التراب ، فيدفنها حية . وشاعت هذه العادة الذميمة في تميم وقيس وهذيل وكندة وبكر وقريش . وقد اختلف الباحثون في توضيح أسباب الرأد ، وتلخص هذه الأسباب فيما يلي :

١ - أرجع بعضهم سبب الواد إلى شعور العرب في الجاهلية بالغيرة والخوف من المار الذي تجلبه بناته إذا كبرن وتعرضن للسي لأن طبيعة العرب الغزو والقتال والسي .

(١) نفس المصدر ، ج ٩ ص ٣٢٩ .

(٢) القرآن الكريم ، سورة النحل ١٦ آية ٥٨ - ٥٩ .

(٣) القرآن الكريم ، سورة الزخرف ٤٣ آية ١٧ .

٢ - ورد في القرآن الكريم أن بعضهم كان يثد بناته خشية الفقر والاملاق فيقوا، سبحانه وتعالى : « ولا تقتلوا أولادكم خشية إملاق ، نحن نرزقهم وإياكم إن فقلهم كان خطئاً كبيراً (١) » . ويقول تعالى أيضاً : « ولا تقتلوا أولادكم من إملاق نحن نرزقكم وإياهم (٢) » . وتقديم رزق الآباء في هذه الآية يتضمن توقع الفقر والخرف منه ، والمقصود بهؤلاء الآباء والأغنياء منهم . أما تقديم رزق الأبناء على الآباء في الآية السابقة فيشير إلى حدوث فقر ، والمقصود بأولئك الآباء الفقراء منهم بالفعل (٣) .

٣ - أرجع بعضهم سبب الوأد إلى صفات في المودة كان يتشام منها أهلها ، فكان بعضهم يثد من البنات من كانت زرقاء أو شياه (سوداء) أو برشاء (برصاء) أو كسحاء (٤) .

وارجع بعض الباحثين الوأد إلى عوامل اجتماعية ، منها ماله علاقة بصحة الطفل إذا ولد ضعيفاً أو مشوهاً ، أو إذا أصيب بمرض لا يرجى منه الشفاء بحيث يصبح عالة على أهله ، ومنها ماله علاقة بكثرة عدد البنات . وربما لما شك فيه أن العامل الاقتصادي أقوى هذه العوامل جميعاً ، وقد أشار القرآن الكريم إلى أثر الفقر أو أثر توقع حدوثه في إقبال بعض الناس على وأد بناتهم ، ونهى الله تعالى عن ذلك ، لأن الله تعالى يرزق الأبناء والآباء كما يرزق الآباء والأبناء . ولا أنكر أيضاً أثر خوف العرب من العار إذا ما تعرضت بناتهم للبي

(١) القرآن الكريم ، سورة الاسراء ١٧ آية ٣١ .

(٢) القرآن الكريم ، سورة الأنعام ٦ آية ١٥١ .

(٣) ابن كثير ، المشوق ، تفسير القرآن الكريم ، ج ٢ القاهرة ١٩٣٧ ص ١٨٨ ،

ج ٣ ص ٣٨ .

(٤) الألويسي ، ج ٣ ص ٤٣ .

في أيام الحروب والنزوات ، وحياة العرب كلها صراع وحروب ، والسبب أثر من آثار الحروب .

ومع ذلك فقد وجد أناس كانوا يسمون إلى منع الواد ، وذلك بشراء المؤودة مثل ذلك أن صمصمة بن ناجية المجاشعي جد الفرزدق الشاعر أنقذ ثمانين ومائتي موقودة ، اشترى كل منها بتاقتين عشاوين وجمل (١) .

ج — تطور الفكر الديني عند العرب في الجاهلية :

نستدل من أسماء قبائل العرب على أنهم كانوا قريبين عهد بمذهب الطوطمية ، والطوطم كانتات تحترمها بعض القبائل المتوحشة ، ويعتقد كل فرد من أفراد القبيلة بملاقة نسب بينه وبين واحد منها يسميه طوطمه ، وقد يكون الطوطم حيوانا أو نباتا ، وهو يحمي صاحبه ويدافع عنه ، ولذلك احترامه وقده ، فإذا كان حيوانا أبقى عليه ، وإذا كان نباتا لم يتجرأ على قطعه أو أكله إلا في أوقات الشدة (٢) . وتتمثل الطوطمية من حيث وجهتها الدينية في كثير من مظاهر حياة العرب في الجاهلية :

١ — فالعرب كانوا يتسمون بأسماء حيوانات مثل : بنو أسد وبنو فهد وبنو ضبيعة وبنو كلب ، ومثل بر وثور وقرود وذئب وقنفذ وظبيان ، أو بأسماء طيور مثل عقاب ولسر ، وأسماء حيوانات مائية مثل قريش ، أو بأسماء نباتات مثل حنظلة ، ونبت ، أو بأسماء أجزاء من الأرض ككفر وصخر وججر ، أو بأسماء حشرات مثل حية وحفش (٣) . هذه التسميات وإن كانت من قبيل

(١) التوبري ، نهاية الأرب ج ٣ ص ١٢٧ .

(٢) محمد عبد المييد خان الأساطير العربية ، ص ٥٥ .

(٣) صبح الأعشى ، ج ١ ص ٣١٢ — محمد عبد المييد خان ، ص ٨٤ — جواد علي ،

التفاؤل فإنها تشب إلى تقديس العرب للحيوانات أو النباتات . ومن الملاحظ أن العرب كانوا يتعمدون تسمية أبنائهم بمكروه الأسماء ككلب وحنظلة ومرة وضرار وحرب ، وتسمية عبيدهم بمحبوب الأسماء كفلاح ونجاح ونحوهما . ويعلم القلقشندي ذلك بما روى من أنه قيل لأبي الدقيش الكلابي : « لم تسمون أبناءكم بشر الأسماء نحو كلب وذئب ، وعبيدكم بأحسن الأسماء نحو مرزوق ورباح ؟ فقال : إنما نسمى أبناءنا لأعدائنا ، وعبيدنا لأنفسنا » (١) .

٢ — ثم إن العرب كانوا يقدسون الحيوان ويعبدونه كما يقدسه ويعبده أهل الطوطم ، وإن كان الغرض من تقديس الحيوان يختلف عند العرب عما يقصد أصحاب الطوطم . فقد كان هؤلاء يهدفون من وراء عبادته إلى إجلال الآباء ، أما العرب فكانوا يقدسونه لمجرد تحصيل البركة (٢) .

٣ — كذلك كان العرب يعتقدون أن الطوطم يحمي أهله عند وقوع الخطر ، فكانوا يحملونه معهم في المعارك ، كما فعل أبو سفيان عندما حمل معه اللات والعزى يوم أحد . وذكروا أن يغيوث دافع عن قبيلته في ساحة القتال كما قال الشاعر :

وسار بنا يغيوث إلى مراد . . . ففناجزاهم قبل الصباح (٣)
وكان العربي يتعامل بالطير كالحمامة وبذئب الكلاب على بحى الضيوف ، ويتشام من الثور الأعصب مكسور القرن ومن الغراب ، وكسأوا يضربون بالغراب المثل في الشؤم فقالوا : فلان أشأم من غراب البين ، ويذكر الألوسى أن هذا الإسم لزمه ، لأن الغراب إذا بان أهل الدار للنجعة أى طلب الكلا في

(١) نفس المصدر ج ١ ص ٣١٢ .

(٢) محمد عبد الحميد خان ص ٦٦ - ٨٨ .

(٣) ابن الكلبي كتاب الأصنام ص ١٠ .

مرضه وقع في موضع يوتهم يتلس ويتقمم قنشاءموا به ، وتطيروا منه ، إذ كان لا يعترى منازلهم إلا إذا بانوا ، قسموه غراب البين . ثم كرهوا إطلاق ذلك الإسم مخافة الزجر والطيرة وعلوا أنه نافذ البصر ، صافى العين حتى قالوا : أصفى من عين الغراب ، كما قالوا : أصفى من عين الديك ، وسموه الأعور كناية ، كما كنوا طيرة عن الاعمى فكانوه أبا بصير ، وكما سموا الملدوغ والمنهوش السليم (١) .

٤ - وكان العرب يحرمون لمس الطوطم والتلفظ باسمه ، فيكفون عن الملدوغ بالسليم ، ويسمون النعامة بالمجمل ، ويلقبون الأسد بأبي الحارث ، والشعلب بأبن آوى ، والضبع بأم عامر (٢) .

ه - وكان العربي إذا مات حيوان من نوع طوطم قبيلته احتفل بدفنه وحزن عليه ، فكان بنو الحارث إذا وجدوا غزالا ميتا غطوه وكفوه ، وتحزن عليه القبيلة إلى ستة أيام .

وبما لا شك فيه أن العربي في البادية كان يؤمن بوجود قوى خفية روحية مؤثرة في العالم والإنسان ، كأمته في بعض الحيوانات والطيور والنبات والجماد ، وفي بعض مظاهر الحياة الطبيعية المحيطة به كالسكواكب (٣) ، فربط بين هذه الكائنات والموجودات والظواهر الطبيعية وبين القوى الخفية وقدرتها ، ثم تطورت وثنية العربي إلى عبادة قطع الصنخور التي يستحسن مظهرها وهيئتها ، ومعظمها كانت يعنساء اللون لما علاقة بالغنم والجل ولبنهما (٤) . ومن أمثلة هذه

(١) الألوسى ، ج ٢ ص ٣٣٥

(٢) محمد عبد المعيد خان ، ص ٧٨

(٣) جواد على ج ٠ ص ٢٢

(٤) محمد عبد المعيد خان ، ص ٩٨

الصخور الجلبد وكان صنما يحضرموت على شكل « جثة الرجل العظيم ، وهو من صخرة بيضاء لها كرأس أسود ، وإذا تأمله الناظر رأى فيه كصورة وجه الإنسان » (١) ، ومنها ذو الخلصة وكان صخرة بيضاء منقوشة ، عليها كهنة التاج ، وكانت بتبالة بين مكة واليمن (٢) ، ومنها سعد وكان صخرة طويلة بفلاة بساحل جدة (٣) ، وكانت ذات أنواط شجرة عظيمة خضراء كان العرب في الجاهلية يأتونها كل سنة تعظيما لها ، فيطلقون عليها أسلحتهم ويذبحون عندها ، وكانت هذه الشجرة مغروسة بالقرب من مكة (٤) ، وكانت يطن نخلة من مكة ثلاث سمرات (شجرات) فبنى عليها بيت للزى ، وأقيم لها خضب ، أى منحر ، ينحرون فيه ضحاياهم (٥).

لشيخ العربى حول الجبال والآبار والأشجار ، مما كان يحيط به ، قصصا وأساطير ، ورسم صوراً خيالية فى الأحجار التى كان يبحث عنها فى الوديان ، فقد صور خياله الصفا والمروة ، وهما صخرتان ، رجلا وامرأة مسخهما الله حجريين ، وصور خياله أيضا أسافا ونائلة رجلا وامرأة مسوخين حجريين على موضع زمزم (٦).

ولم يكن تقديس العربى لهذه المظاهر الطبيعية وعبادته لها على أنها تمثل أربابا ، ولكن شعوره نحوها لم يكن يعدو الانجلال ، كما أن الأساطير التى

(١) ياقوت ، معجم البلدان ، مجلد ٢ ، مادة جلبد ، ص ١٥١

(٢) ابن الكلبي ، ص ٣٤

(٣) نفس المصدر ، ص ٣٧ - ابن هشام ، السيرة ، ج ١ ص ٨٣

(٤) ياقوت ، معجم البلدان ، مادة أنواط ، ص ٢٧٣ ج ١ - محمد تيمان الجاسم ،

أديان العرب فى الجاهلية ، ص ١٢٧

(٥) ابن الكلبي ، ص ٢٥

(٦) ابن هشام ، ج ١ ص ٨٤ .

لنسجها حول النصب تدل صراحة على أنه لم يعبد الوثن معتقداً أنه خالق البشر أو الكائنات ، لأنه تارة يستقسم عنده ، وتارة أخرى يسبه ، ومرة ثالثة يأكله في وقت الشدة . ولم يصبح الوثن في تصور العربي رباً إلا منذ القرن السادس قبل الميلاد ، عندما تأثر بالوثنية المجاورة ، ثم تطورت الوثنية المحلية عند العرب بتأثير الحضارات المجاورة ، كالبابلية والرومانية والينينية ، وعلى الرغم من تعرض الوثنية الحجازية منذ انكسار سد مأرب ، وهجرة القبائل الينينية إلى الشمال ، لتأثير الوثنية الينينية ، فإنها لم تتأثر بوثنية الينين كما تأثرت بوثنية العرب الشماليين وبالوثنية البابلية (١) .

والوثنية الينينية تأثرت بوثنية بلاد الرافدين ، فإن عبادة النجوم والكواكب كان مصدرها الصابئة وبقايا الكلدانيين ، وعن أهل اليمن أخذ عرب الشمال عبادة الكواكب ، وقوامها ثلاث كوكبي هو القمر والشمس والزهرة (٢) . أما القمر فكان الإله الأكبر ، ويليه الشمس وهي اللات ، والالهة ، وكانت في نظرم زوجة القمر ، ومنهما ولد عثر وهو الزهرة . والقمر كان يسمى عند المعبدين « دد » ، وعرف أيضاً عند السبئيين وغيرهم باسم ورخ ، وسين ، وهوبس ، والمقه ، وشهر ، وكهل ، وأبم ، باعتباره أكبر الآلهة سناً والمقدم عليها جميعاً ، وكان يطلق على جميع أسماء القمر لفظ مشترك هو « دال » ، أو « ايل » ، أي الله

(١) محمد عبد المعيد خان ، ص ١١١ .

(٢) جواد علي ، ج ٥ ص ١٢٠ - شوقي ضيف ، العصر الجاهلي ، ص ٢٩ .

وهذه الكواكب الثلاثة هي نفس الثلاث الكوكبي البابلي : الآلهة سين (القمر) والآلهة شمس والآلهة عشتار

(راجع رشيد الناصري ، المدخل في التطور التاريخي للفكر العربي ، بيروت ١٩٦٩ ص ١١٣) .

أو الإله ، ويقابله بعل أو هبل عند العرب الشماليين . وكانت للقمر منزلة عظيمة ، وهو الإله الأثير ، ومكانته عند عرب الجنوب أسمى من مكانة الشمس (اللات) التي كانت لحرارتها الشديدة في الصيف تعرف باسم ذات حميم أو ذات حم ، ولكن القمر كان هو دليل الحادى ، ورسول القافلة ، ولذلك لقب بالحكيم والقدوس والصادق والمادل والمبارك والمعين والحامى (١) ، وقد أصبحت هذه الأسماء فى الإسلام صفات لله الواحد الأحد .

أما الشمس فسمي عبده العرب قبل الميلاد وبه تسمى كثير من الأشخاص فمرفوا بعبد شمس ، وقد ذكر الاخباريون أن أول من تسمى به سبأ الأكبر ، لأنه أول من عبد الشمس ، والشمس أنثى فى العريسة الجنوبية ، فبى إلهة ، ولكننا فى كتابات تدمر مذكر ، وكانت تسمى عند المعينين باسم نكرح ، وعند السبئيين بذات حميم وذات بحدن وذات غضرن وذات برن . وعثر فى العربية الجنوبية هو إله مذكر ، وفى العربية الشمالية إلهة أنثى ، وهى العزى (٢) ، أما فى الجنوب فهو إله الزهرة ، والزهرة هو المعنى به فى القرآن الكريم « النجم الثاقب » (٣) ، وهو أكثر نجوم السماء تألقا ولمعانا ، ويعرف بعزيز ، نجم الصباح ، الذى يسبق الشمس قبل شروقها ، وقد عرف أيضاً « بذى الخلصة » ، ولما كان الملك يرمز له بالتاج ، فإن ما ذكره ابن الكلبي خاصا بالإله ذى الخلصة فى تبالة يؤكد هذا القول (٤) .

وهكذا كان القمر يحتل فى ديانة العرب الجنوبيين المركز الأول ، وهو للقمر بالشور ، ولعل سبب ذلك يرجع إلى أن للشور قرنين يشبهان الهلال (٥) ،

(١) ديتلف نلسون ، الديانة العربية القديمة ، ص ٢٠٩ .

(٢) جواد على ، ج ٥ ص ١٢١ .

(٣) القرآن الكريم ، سورة الطارق ، ٨٦ آية ٣ .

(٤) ابن الكلبي ، ص ٢٤ .

(٥) جواد على ، ج ٥ ص ١٢٣ .

وقد قدم أهل اليمن القمر على الشمس كما فعل الكلدان (١).
 أما الوثنية في العربية الشمالية فكانت صورة تقليدية للوثنية البابلية ، وبما
 يدل على تأثر العرب بكلمة وآشور تقديمهم الليالي على الأيام ، لأن شهرهم
 مبنية على مسير القمر ، مقيدة بحركاته ، وهو ما يتفق ونظرة الكلدان ويختلف
 مع نظرة الروم والفرس . ومن مظاهر تأثر العرب بوثنية الكلدان وآشور أن
 كلمة صنم أصلها سلم العبرانية (٢) ، أو الآرامية (٣) . وقد دخلت هذه
 الكلمة في بلاد العرب مع دخول الأصنام ، ومن الثابت أن العرب لم ينتحوا
 الأصنام لجهلهم بفنون النحت ، وأن الأصنام جلبت إليهم من الخارج ، ومنها
 هبل وهو بعل ، واللات وهي اللاتو البابلية ، ومناة وهي ما مناتو البابلية بنت
 الإله ، كما جلبوا العزى وهي عشتار البابلية (٤).

(١) محمد عبد المييد خان ، ص ١١٣ .

(٢) جواد طي ، ج ٥ ص ٧٨ .

(٣) محمد عبد المييد خان ، ص ١١٣ .

(٤) نفس المرجع ، ص ١٢٠ .

الباب الاول

ظهور الاسلام وقيام الدولة العربية الاسلامية

الفصل الأول : الدعوة إلى الإسلام

- ١ - التمهيد لظهور الإسلام واستعداد العرب لتقبل الدعوة الاسلامية
- ٢ - سيرة النبي محمد ﷺ .
 - أ - من المولد حتى المبعث .
 - ب - من المبعث حتى الهجرة إلى يثرب .

الفصل الثاني : قيام دولة الرسول في المدينة .

- ١ - الأسس التي قامت عليها الدولة المدينة .
- ٢ - السياسة الخارجية لدولة المدينة .

التمهيد لظهور الاسلام واستعداد العرب لتقبل الدعوة الاسلامية

كان ظهور الإسلام في الواقع ثورة دينية وسياسية واجتماعية واقتصادية ، أو بمعنى أصح انتقالاً حاسماً في تاريخ العرب ، إذ جعل لهم ديناً واحداً يدعو إلى الوحدة ، وحقق لهم وحدتهم السياسية ، وجعل من العرب أمة موحدة قوية ، حققت من الفتوحات مثلاً حققته الامبراطوريات القديمة . ومن الطبيعي أن لكل ثورة دينية أو سياسية أو اجتماعية ، مراحل تمهيدية ومقدمات ، والتقدم للنقلة واضح عند العرب قبيل الإسلام ، ويتجلى هذا التقدم أو التمهيد في ضعف المثل الجاهلية القديمة سواء كانت سياسية أم دينية أم اجتماعية ، والميل إلى تركها في سبيل مثل أخرى جديدة ، والتنبؤ بعرب ظهور نبي مصلح يدعو إلى هذه المثل (١) .

فن الناحية السياسية كان المثل العربي في العصر الجاهلي يقوم على نظام القبيلة ، والقبيلة وحدة سياسية قائمة بذاتها ، لها دينها الخاص ، ولها عصبيتها التي تضمن

(١) راجع في ذلك ما أورده ابن هشام في السيرة النبوية ٤ : ١٤٠ ، مسجل ، القاهرة ٢١٩٥٥ من ١٧٤ ، ٢٠٤ ، ٢١٣ ، وما أورده ابن الأثير في كتابه أسد الغابة في معرفة الصحابة ، تحقيق الأستاذ محمد صبيح ، القاهرة ١٩٦٤ من ٣٢

التماسك بين أفرادها والاعتزاز بالانتساب إليها ، والعصية على هذا النحو هي مصدر القوة السياسية للقبيلة ^(١) ، ولكنها مع ذلك قضت على فكرة الترابط السياسي لمجموعة القبائل ، وعلى هذا النحو لم يكن للمجتمع العربي في الجاهلية نزعة قومية شاملة ، إذ كان مجتمعاً مفتتاً من الناحية السياسية إلى وحدات سياسية متعددة قائمة بذاتها ، تمثلها القبائل المختلفة . ثم بدأ العرب قبل الإسلام ينقسمون إلى مجموعات قبلية كبيرة قحطانية أو عدنانية تنتمي جميعاً إلى أب واحد ، ثم أخذت مجموعات القبائل ترتبط بما يحاورها من مجموعات قبلية أخرى وذلك بمقد روابط الحلف ، وأخذ العرب يتنازلون تدريجياً عن استقلالهم القبلي ^(٢) حتى أصبحت القبيلة لا تتورط في إعلان الحرب إلا إذا ضمنت حلف جارتها ، أو وقوفها منها موقفاً حيادياً ، ثم إننا نجد العرب قبيل الإسلام يفتنون إلى مطامع الروم والفرس في بلادهم ، ويحسون بخطر الطمع الأجنبي يتهددها ، ويمتد إلى أطراف جزيرتهم ، فتنبعث الروح القومية في اليمن على أثر استيلاء الأحباش عليها ، وتكون هزيمة أبرهة في مكة باعثاً على إلهاب الشعور القومي ، وتجروء العناصر الوطنية في اليمن على مناوأتهم ، ويقع على كاهل سيف بن ذي يزن الحيري عبء العمل على طردهم من أرض العرب . كذلك كانت انتصار عرب الحيرة على الفرس في موقعة ذي قار سنة ٦٠٩ م انتصاراً للعرب جميعاً ، وهو أول انتصار للعرب على المعجم الذين كانوا يفرضون عليهم سلطانهم . وفي هذا الانتصار قال النبي ﷺ : « هذا أول يوم انتصفت العرب فيه من المعجم وبني نصرنا » ^(٣) . وقد عبر رسول الله ﷺ بهذه العبارة الموجزة عن آمال العرب جميعاً ، ورغبتهم في التحرر المطلق من سيطرة الفرس . وقد حقق الإسلام

(١) السيد عبد العزيز سالم ، دراسات في تاريخ العرب ، ج ١ عصر ما قبل الإسلام ، الاسكندرية ١٩٦٨ م ٦٩ وما يليها

(٢) المسعودي ، ج ١ ص ٢٧٨ - ابن الأثير ، ج ١ ص ٢٨٥

وحدة العرب في الجزيرة وفي الشام والعراق ، حيث كانت تنزل بعض القبائل العربية .

أما من الناحية الدينية فقد تقاربت الأديان الوثنية قبيل الإسلام كما تقاربت من الوجهة السياسية ، وأصبح الدين الواحد ديناً لأكثر من قبيلة ، واشتركت بعض القبائل في عبادة صنم واحد ، ثم تطور الأمر إلى التوصل إلى اتفاق بين سائر القبائل على مراسم عامة للحج إلى مكة في أشهر تعرف بالأشهر الحرم ، لا يجوز للعرب أن يقوموا خلالها بالقتال . ثم إن الأفق الثقافي الديني للعرب أخذ يزداد اتساعاً باحتكاك العرب بيهود الحجاز واليمن أو بنصارى الشام والعراق ونجران ، فأخذت الديانات الوثنية تتداعى أمام هاتين الديانتين السماويتين ، ولهذا كثرت إهفارات الآلهة قبل الإسلام وإبطال عبادتها ، كما حدث عندما عزم امرئ القيس الشاعر على طلب الشار لأبيه من بني أسد ، فاستقسم عند ذي الخلصة ، فخرج السهم ينهاء عن ذلك ، فقيل إن الشاعر الملك رماه بالقوس ، ولم يعد أحد يستقسم عند ذي الخلصة بالقداح . ثم ظهر جماعة من المتعنفين ، أخذوا يشككون الناس في الديانات الوثنية ويصرفونهم عن التفكير في عبادتها إلى التوحيد وعبادة الله خالق السموات والأرض . ومن أشهر متعنفى العرب في الجاهلية زيد بن عمرو بن نفيل بن عبد العزى القرشي الذي ينسبون إليه قوله :

إلى الله أهدي مدحتي وثنائيا وقولاً رصيناً لا يني الدهر باقيا
إلى الملك الأعلى الذي ليس فوقه إله ولا رب يكوب مدانيا^(١)

ولقد كان للحنيفية كما سبق أن ذكرنا أثر واضح للغاية في إعداد العرب للنقلة . أما من الناحية الاقتصادية ، فقد نظمت قريش رحلتها الشتاء والصيف

(١) ابن كثير ، السيرة النبوية ، تحقيق الاستاذ مصطفى عبد الواحد ، القاهرة ١٩٦٤ ،

بين شمال جزيرة العرب وجنوبها ، فكان تجارها ينزلون اليمن شتاء ، ويقصدون الشام صيفاً ، وجنى القرشيون من اشتغالهم بالتجارة بين الشمال والجنوب ثروات هائلة ، وأفادوا من اتصالهم باليمن والحبشة . والشام والعراق ومصر تجارب كثيرة أعدتهم بمض الشيء لدورهم الطبيعي المقبل ، كما تأثروا بتقاليد الشعوب التي اختلطوا بها ، وأخذوا عنهم كثيراً من النظم الاجتماعية في الزي والطعام والشراب . ولا ينبغي بهذه المناسبة أن ننسى أن أسواق العرب في الجاهلية ، وهي أسواق أدبية ودبئية واجتماعية واقتصادية في آن واحد كانت مجعاً لعرب الشمال والجنوب وفرصة للتبادل الثقافي والاقتصادي ، وأداة للتقارب والتفاهم الذي أحس به العرب جميعاً قبيل ظهور الإسلام .

- ٣٩ -

- ٢ -

سيرة النبي صلى الله عليه وسلم

١ - من المولد حتى المبعث:

كان العرب إذن مهينين للنقطة ، متأهين للثورة الدينية السياسية الكبرى التي اتخذت بادىء ذي بدء مظهراً دينياً لم يلبث أن اكتسب طابعاً سياسياً، وأصبحت الدعوة في آن واحد إلى دين ودولة . ظهرت هذه الثورة في مدينة مكة معقل الوثنية العربية ، والمركز التجاري الهام في الجزيرة العربية .

وصاحب الدعوة هو أبو القاسم محمد بن عبد الله بن عبد المطلب بن هاشم ابن عبد مناف بن قصي بن كلاب بن مرة ، ويرتفع نسبه الكريم إلى معد بن عدنان من ولد اسماعيل بن ابراهيم الخليل . وأمه ^(١) هي آمنة بنت وهب بن عبد مناف بن زهرة بن كلاب بن مرة القرشية الزهرية (١) أفضل نساء قريش نسباً وموضعاً (٢) . أما أبوه عبد الله فكان أصغر ولد عبد المطلب وأجمل رجال

(١) ابن هشام ، السيرة النبوية ، القسم الاول ، ص ١٥٦ - ابن سعد ، الطبقات الكبرى ، بيروت ، ١٩٥٧ ، ج ١ ص ٩٥ - البلاذري ، انساب الاشراف ، ج ١ ص ٧٩ - ابن الاثير ، اسد الغابة في معرفة الصحابة ، تحقيق الاستاذ محمد صبيح ، ج ١ ، القاهرة ، ١٩٦٤ ص ٢٩

(٢) ابن هشام ، المصدر السابق ، ص ١٥٦

قريش^(١) ، وقد توفي عبدالله وزوجه آمنة حامل بالنبي ، وكانت وفاته في المدينة عند أخواله بني عدي بن النجار ، إذ كان أبوه عبد المطلب قد بعثه إليها يمتار بلعاً ، فمات ، وقيل بل أتاها زائراً لهم فمرض ومات ، وذكر بعض كتاب السيرة أن أبوه أرسله إلى الشام في تجارة ، فعاد من غزة مريضاً ، ونزل عند أخواله بالمدينة حيث توفي^(٢) وهو ابن ٢٥ سنة في رواية و ٢٨ سنة في رواية أخرى .

ولد النبي محمد ﷺ بمكة بعد وقعة الفيل بخمسين يوماً في ليلة العاشر من ربيع الأول^(٣) ، وقيل في يوم الاثنين الثاني عشر من شهر ربيع الأول^(٤) . ولما ولد رسول الله ﷺ التمسوا له المراضع ، فأرضعته ثوبية مولاة أبي لهب أياماً^(٥) ، ثم أرضعته امرأة من بني سعد بن بكر بن هوازن بن منصور يقال لها حليلة بنت أبي ذؤيب^(٦) ، وقطم رسول الله لسنتين ، فردته حليلة إلى أمه وجده وهو ابن خمس سنين^(٧) ، وظل مع أمه وفي حضانه أم أعين ، وكانت مملوكة لأبيه إلى أن بلغ النبي ست سنين ، فتوفيت أمه السيدة آمنة بنت وهب بالأبواء ، ما بين مكة والمدينة ، وكانت قد قدمت به على أخواله من بني عدي بن النجار تزيره إليهم^(٨) ، وقيل أنها مضت إلى المدينة لزيارة قبر زوجها ومعها عبد المطلب جد النبي وأم أيمن حاضنته ، وفي أثناء منصرفها إلى مكة توفيت بالأبواء^(٩) . ثم كفله

(١) ابن كثير ، السيدة النبوية ، ج ١ ص ١٨٤

(٢) ابن سعد ، الطبقات الكبرى ، ج ١ ص ٩٩ — البلاذري ، المصدر السابق ، ص ٩٢ —

ابن الأثير ، أسد الغلبة ، ج ١ ص ٢٩

(٣) ابن سعد ، ج ١ ص ١٠٠ — البلاذري ، انساب الاشراف ، ص ٩٢

(٤) ابن هشام ، السيرة ، ج ١ ص ١٥٨

(٥) نفس المصدر ، ج ١ ص ١٦٨ — البلاذري ، انساب الاشراف ، ج ١ ص ٩٤ — ابن

الثير ، أسد الغلبة ، ج ١ ص ٣١

(٦) ابن هشام ، ج ١ ص ١٦٠ — البلاذري ، ص ٤٣ — ابن الأثير ، أسد الغلبة ، ص ٣١ .

(٧) ابن سعد ، ج ١ ص ١١٢ — البلاذري ، ص ٩٤

(٨) ابن سعد ، الطبقات الكبرى ، ج ١ ص ١١٦

(٩) ابن هشام ، ج ١ ص ١٦٨ — البلاذري ، ص ٩٤ — ابن الأثير ، أسد الغلبة ، ص ٣١

جده عبد المطلب وخم إليه ، وكان يؤثّر على بنيه ، وبغمره بحنانه ، ويرفقه عليه أكثر مما يرفقه على ولده ، وكان يقربه منه ويدنيه إليه ، ولا يقدم على تناول طعام إلا إذا قدم النبي إليه ^(١) ، وقد يقمده على فخذه فيؤثّر بأطيب طعامه . وذكر هشام بن محمد بن السائب الكلبي أن عبد المطلب كان يفرش له في ظل الكعبة ، ويجلس بنوه حول فراشه إلى خروجه ، فإذا خرج عبد المطلب قاموا على رأسه مع عبيده إجلالاً له ، وكان رسول الله يأتي وهو بعد غلام فيجلس على الفراش ، فيأخذه أعمامه ليؤخروه ويبعدوه ، فيأمرهم عبد المطلب بإبقائه ، ويقول لهم : « دعوه فإن له شأنًا أما ترونه ؟ ويقبل رأسه وفمه ، ويمسح ظهره ويسر بكلامه وما يرى منه » ^(٢) .

ثم توفي عبد المطلب وقد بلغ من عمره ٨٢ سنة ، وقيل إنه توفي وهو يومئذ ما بين الثمانين والتسعين ، فبكاه النبي وهو بعد ابن ثمانين سنين خلف سريره ، ودفن عبد المطلب بالحجون بمكة ^(٣) . وذكر أن عبد المطلب لما حضرته الوفاة جمع بنيه وأوصاهم برسول الله ﷺ ، وكان الزبير بن عبد المطلب وأبو طالب أخوي عبد الله ، والد النبي ، لأمه فاطمة بنت عمرو بن عائذ بن عمران بن مخزوم ، وكان الزبير أسنهما ^(٤) ، فاقترح الزبير وأبو طالب أيهما يتكفل برسول الله ، فأصاب القرعة أبو طالب ، فضمه إليه . وقيل بل اختاره رسول الله على الزبير ، إذ كان أبو طالب ألطف عميه به ، وقيل أن عبد المطلب أوصاه بأن يكفله بعده ^(٥) . وكان النبي يحبه ولا ينام إلا يحواره ، فإذا خرج أبو طالب خرج معه ^(٦) . ولما بلغ النبي ﷺ اثني عشرة سنة خرج أبو طالب إلى الشام في تجارة ،

(١) ابن سعد ، ص ١١٨ — ابن كثير ، السيرة النبوية ، ج ١ ص ٢٤٠

(٢) ابن هشام ، ص ١٦٨ — البلاذري ، ص ٨١

(٣) ابن سعد ، ج ١ ص ١١٨ — البلاذري ، ص ٨٤

(٤) البلاذري ، ص ٨٨ — ابن كثير ، ج ١ ص ٢٤١

(٥) ابن هشام ، ج ١ ص ١٧٦ — البلاذري ، ص ٨٥ — ابن الأثير ، ص ٢١

(٦) ابن سعد ، ص ١٢٠ — ابن كثير ، ج ١ ص ٢٤٢

وكان رسول الله ﷺ يالفه ولا يفارقه ، فسأله أن يصحبه ، فأبى أبو طالب ضناً به وخوفاً عليه من مشقة الطريق ، فاغتم النبي وبكى^(١) ، فرقاً له أبو طالب وأخرجه معه . فلما وصلت القافلة إلى بصرى من أرض الشام ، رآه راهب نصراني منقطع في صومعة له ببصرى ، يقال له مجيرى أو مجيراء ، ولمح في النبي غايل النبوة وعلاماتها ، فأوصى أبا طالب بأن يعود به إلى بلده وأن يحذر عليه اليهود^(٢) . فما كاد أبو طالب ينتهي من تجارته بالشام حتى بادر بالعودة إلى مكة ، ولم يسافر به بعد ذلك خوفاً عليه^(٣) .

وشب رسول الله ﷺ في مكة في رعاية عمه أبي طالب ، والله تعالى «يكلوه» ويحفظه من أقدار الجاهلية لما يريد به من كرامته ورسالته^(٤) ، واشتغل حيناً برعي القم لأهل مكة^(٥) ، ثم شهد رسول الله وهو ابن أربع عشرة سنة أو خمس عشرة سنة^(٦) ، أو ابن عشرين سنة في قول ابن إسحق^(٧) ، حرب الفجار^(٨) بين قريش ومن معهم من كنانة وبين قيس عيلان ، وشهد الرسول بعض أيامها مثل يوم شحطة ، ويوم نخلة^(٩) ، فقد أخرجه أعمامه معهم ، وكان يرد على أعمامه نبال عدوم إذا رموم بها^(١٠) ، وذكروا أنه كان يرمي في يوم شحطة بأسهم^(١١) . كذلك شهد النبي مع عمومته حلف الفضول الذي كان هدفه مناصرة المظلوم على

-
- (١) البلاءري ، ص ٩٦ — ابن الأثير ، ص ٢٢ — ابن كثير ، ج ١ ص ٢٤٢
 (٢) ابن هشام ، ج ١ ص ١٨٠ — ١٨٢ ، ابن سعد ، ج ١ ص ١٥٥ — الطبري ، ج ١ ص ١١٢٤
 (٣) ابن سعد ، ج ١ ص ١٥٥
 (٤) ابن هشام ، ج ١ ص ١٨٢
 (٥) ابن سعد ، ج ١ ص ١٢٦
 (٦) ابن هشام ، ج ١ ص ١٨٢ — ابن كثير ، ص ٢٥٥
 (٧) نلس المصبر ، ص ١٨٦ — ابن كثير ، ص ٢٥٥
 (٨) سميت تجارا لأن القتال اشتعل في الشهر الحرام ، وقيل سميت كذلك لما استعظمت كثافة وقيس عيلان فيها من المحارم بينهم (ابن هشام ، ج ١ ص ١٨٦)
 (٩) ابن الأثير ، ص ٣٢ (١٠) ابن هشام ، ص ١٨٦
 (١١) ابن سعد ، ص ١٢٨

الظالم (١)

ولما تجاوز النبي سن العشرين وجهته السيدة خديجة بنت خويلد ، وكانت امرأة شريفة موسرة ذات تجارة عريضة ، إلى الشام في تجارة لها ، وذلك عندما بلغها من أمانته وصدقه ووفائه . فخرج النبي في تجارتها إلى الشام حيث باع واشترى ما أراد ، وقفل عائداً بها إلى مكة ، فلما باعته أضعف ، وكان غلامها ميسرة الذي رافق النبي في رحلته إلى الشام قد حدثها عن أمانته وصدق حديثه وعين طائرته وطهارته وما بشره به أحد الرهبان من أهل الشام ويدعى نسطور الراهب من نبوته (٢) ، فلما سمعت من ميسرة ما سمعته ورأت من أمانته وبركته ما رآته ، رغبت في أن تتزوجه ، فدمست إلى رسول الله من عرض عليه أن يتزوجها ، فرغب في ذلك ، فبعثت إليه ، وأرسلت إلى عمرو بن أسد عمها ، وحضر الرسول ومعه عماء أبو طالب وحمزة ، فزوجها عمرو بإياه (٣) . وكانت خديجة أول امرأة تزوجها النبي ، وتم ذلك وهو ابن خمس وعشرين سنة وهي ابنة أربعين سنة ، ولم يتزوج النبي غيرها حتى ماتت ، فولدت لرسول الله ولده كلهم إلا إبراهيم .

ولما بلغ النبي محمد ﷺ أربعين سنة من عمره بعثه الله تعالى رحمة للعالمين ، وأول ما بدى به رسول الله من الوحي الرؤيا الصادقة أثناء نومه ، فكان لا يرى رؤيا إلا كانت مثل فلق الصبح (٤) ، ثم حجب إليه الحلاء والافتقار بنفسه ، فكان يخلو بفار حراء يتحنث فيه الليالي ذوات العدد حتى جاءه الحق وهو في الغار . وذكروا أن النبي ﷺ أول ما بعث كان يسمع من يدعوهم سدود أن يرى شيئاً ، فيمضي ، فأفضى بذلك إلى زوجه خديجة ، وقال : خشيت أن يكون

(١) ابن كثير ، ج ١ ص ٢٦٢

(٢) ابن سعد ص ١٣٠ - الطبري ، ج ١ ص ١١٢٨

(٣) ابن هشام ، ج ١ ص ١٨٨ - ابن سعد ، ج ٦ ص ١٣٢ - البلاذري ، ص ٤٨

(٤) ابن سعد ، ص ١٦٤ - البلاذري ، ص ١٠٥

قد عرهن لي أمر ، قالت : « وما ذاك ؟ » ، قال : « إذا خلوت دُعيت فأسمع صوتاً ولا أرى شيئاً ، فقد خشيت » ، قالت : « ما كان الله ليفعل بك سوءاً ، إنك لتصدق الحديث ، وتصل الرحم وتؤدي الأمانة » ، ثم انطلقت به إلى ورقة بن نوفل ، فقص عليه النبي ما سمعه ، فطمأنه ورقة ونصحه بأن يثبت للصوت حتى يسمع ما يقال له ، ويشر خديجة بنبوته ^(١) . وتابع النبي خروجه للخلاوة والانفراد بنفسه بعيداً عن قومه . وذكر ابن اسحق أنه كان إذا خرج للخلاوة أبعد حتى تحسر عنه البيوت ، ويفضي إلى شهاب مكة وبطون أوديتها ، وكان يجاوز في غراء حراء شهراً فيخلو فيه الأيام والليالي يتحنث فيه على عادة الحنفية ^(٢) ، ويطعم من يقدم عليه من المساكين ، فإذا قضى جواره بعد شهر انصرف إلى الكعبة ، فيطوف بها سبعاً ، ثم يعود إلى داره ^(٣) . وما زال كذلك حتى نزل عليه الوحي وهو ابن أربعين سنة في شهر ربيع الأول ، وقبل في ١٧ رمضان . ففي هذا الشهر خرج الرسول إلى حراء كما كان يخرج لجواره ، حتى إذا كانت الليلة التي أكرمه الله فيها برسالته جاءه جبريل عليه السلام ، فمرض له ليلة السبت وليلة الأحد ، ثم أتاه بالرسالة يوم الاثنين لسبع عشرة ليلة خلت من شهر رمضان ^(٤) . ويكاد يجمع الأخباريون على أن أول ما نزل على النبي من القرآن سورة الملق ، فقد نزل عليه جبريل وهو في غار حراء وقال له : « اقرأ » ، فقال النبي : « ما أنا بقارئ » ، فأخذه فوضعه إليه خمة قوية ثم أطلقه ، وعاد يقول له : « اقرأ » ، فكرر النبي قوله : « ما أنا بقارئ » ، فأخذه ووضعه إليه للمرة الثانية ثم أرسله ، وكرر ما طلبه منه للمرة الثالثة ،

(١) البلاذري ، أنساب الأشراف ، ص ١٠٦ — الطبري ، ج ١ ص ١١٤٨

(٢) ابن سعد ، ج ١ ص ١٦٤ — الطبري ، ج ١ ص ١١٤٧ — المقرئ ، ابتاع الاسماع بها للرسول من الإبناء والابوال والحدة والمتاع ، نشره الاستاذ محمد فاكسر ، القاهرة ١٩٤١ ، ج ١ ص ١٢

(٣) ابن هشام ، ج ١ ص ٢٣٦ — ابن الأثير ، اسد الغلبة ، ج ١ ص ٢٤ — ابن كثير ، ص ٢٨٤ — ٣٩٠

(٤) ابن سعد ، الطبقات الكبرى ، ج ١ ص ١٢٩

فرد عليه النبي بقوله : « ما أنا بقارىء » ، فضمه جبريل للمرة الثالثة ثم أرسله ، وقال : « اقرأ » ، قال النبي : « ماذا أقرأ » ، فقال : « اقرأ باسم ربك الذي خلق » ، خلق الإنسان من علق ، اقرأ وربك الأكرم ، الذي علم بالقلم . علم الإنسان ما لم يعلم » (١) ، فقرأها النبي ، فانصرف عنه .

ب - من المبعث حتى الهجرة الى يثرب :

١ - الدعوة الى الاسلام :

ثم فتر الوحي عن النبي فترة - حتى شق عليه ذلك ، فأحزنه حزناً شديداً ، حتى جعل يأتي رؤوس الجبال مراراً . وذكر الزهري أنه كان كلما أوفى على ذروة جبل بدا له جبريل عليه السلام ، يقول له : « إنك نبى » ، فيسكن لذلك جأشه ، وترجع إليه نفسه (٢) . وذكروا أنه لما أبطا عن النبي التنزيل بعض الإبطاء ، قال كفار قريش : « ودعه ربه وقلاه » ، فنزلت عليه سورة الضحى ، أقسم له ربه فيها أنه ما تركه وما أبغضه منذ أحبه (٣) . وبينما كان يسير يوماً إذ سمع صوتاً ، فرفع رأسه إلى مصدره ، فإذا جبريل بين السماء والأرض ، فخشي منه النبي رهبة ، ودخله منه روح ، وأسرع إلى داره يرتجف وأتى خديجة وطلب منها أن تدفنه ، فنزلت عليه سورة المدثر (٤) : « يا أيها المدثر . قم فأنذر . وربك فكبر . وثيابك فطهر (٥) » . فبادر النبي ﷺ بالدعوة إلى الإسلام وترك عبادة الأوثان والأصنام وبدأ بأقرب الأقربين إليه ، ثم دعا قومه مستخفياً ثلاث سنين (٦) ، جهراً بالدعوة بعدها . واستجاب لدعوته أحداث من الرجال وضعفاء من الناس . وأول من آمن بنبوته ورسالته وأسلم زوجته السيدة خديجة

(١) القرآن الكريم ، سورة العلق ، ٩٦ ، آية ١ - ٥

(٢) ابن سعد ، ج ١ ص ١٦٦ - البلاذري ، ص ١٠٨ - الطبري ، ج ١ ص ١١٥٥

(٣) ابن هشام ، ج ١ ص ٢٤١ - البلاذري ، ص ١٠٨

(٤) البلاذري ، ص ١٠٩

(٥) القرآن الكريم ، سورة المدثر ، ٧٤ ، آية ١ - ٤

(٦) ابن سعد ، ج ١ ص ١٩٩

بقت خويلد ، ثم اختلف كتاب السيرة في ثلاثة نفر أهم سبق في اعتناق الإسلام ، هم : علي بن أبي طالب ، وأبو بكر عبدالله بن أبي قحافة القرشي ، وزيد بن حارثة مولى النبي . والمتفق عليه أن أول من أسلم من الموالى زيد بن حارثة بن شرحبيل بن كعب بن عبد العزى ، ومن القلمان علي بن أبي طالب وكان يومئذ ابن عشر سنين ، ومن الرجال الأحرار أبو بكر الصديق . وأسلم على يدي أبي بكر خمسة من كبار صحابة النبي هم : الزبير بن العوام بن خويلد ، وعثمان بن عفان بن أبي العاص بن أمية ، وعبد الرحمن بن عوف من بني زهرة ، وسعد بن أبي وقاص من بني زهرة ، جاء بهم إلى النبي فأسلموا وصلّوا . ثم أسلم بعدهم طبة ثمانية شخص بالذكر منهم : أبو عبيدة بن الجراح ، وأبو سلمة بن عبد الأسد ، والأرقم بن أبي الأرقم (١) ، وعثمان بن مظعون وأخوه قدامة وعبدالله ، وعبيدة بن الحارث بن المطلب ، وسعيد بن زيد بن عمرو بن نفيل وامراته فاطمة بنت الخطاب أخت عمر بن الخطاب ، وأسما بنت أبي بكر ، وعائشة بنت أبي بكر وكانت بعد صغيرة ، وخباب بن الأرت ، وعير بن أبي وقاص ، وعبدالله بن مسعود . ومن أبرز من أسلم من قريش سليط بن عمرو بن عبد شمس ، وخنيس بن حذافة بن عدي ، وعبدالله بن جحش ، وجعفر بن أبي طالب ، وخالد بن سعيد بن العاص ، ونعيم بن أسيد ، وعمار بن يامر ، وصهيب بن سنان (٢) . أما عمر بن الخطاب فلم يسلم إلا بعد خروج المهاجرين إلى أرض الحبشة في السنة السادسة من البعثة (٣) . ثم دخل في الإسلام جماعات من الرجال والنساء ، حتى انتشر ذكر الإسلام في مكة وتحديث قريش بذلك . وظل النبي يدعو سرا ثلاث سنين من مبعثه ، ثم جهر بالدعوة عندما أمره الله تعالى بإظهار دينه (٤) ، « فاصدع بما

(١) كان النبي صلعم يستغلي في داره من قريش

(٢) ابن هشام ، ج ١ ص ٢٥٠ - ٢٦٢ ، الطبري ج ١ ص ١١٦٨ - ابن حجر ، ج ١ ص ٤٢٠ - ٤٢٧

(٣) ابن هشام ، ج ١ ص ٤٢٢

(٤) محمد جمال الدين سرور ، قيام الدولة العربية الاسلامية ، القاهرة ١٩٦٤ ، ص ٦٢

تؤمر واعرض عن المشركين . إنا كفيناك المستهزئين ^(١) . وقال تعالى :
 « وانذر عشيرتك الأقربين . واخفض جناحك لمن اتبعك من المؤمنين . فإن
 عصوك فقل إني بريء مما تعملون . وتوكل على العزيز الرحيم . الذي يراك حين
 تقوم . وتقلبك مع الساجدين . إنه هو السميع العليم » ^(٢) . وذكر ابن سعد ^(٣)
 أنه لما نزلت « وانذر عشيرتك الأقربين » ، « سعد رسول الله ﷺ على الصفا ،
 فنادى قومه فأقبلوا عليه وسألوه عن طلبه قال : « رأيتم لو أخبركم أن خيلاً
 أسفح هذا الجبل ، أكنتم تصدقوني ؟ قالوا : نعم ، أنت عندنا غير متهم ، وما
 جربنا عليك كذباً قط . قال : فإني « نذير لكم بين يدي عذاب شديد » ^(٤) ،
 يا بني عبد المطلب ، يا بني عبد مناف ، يا بني زهرة ، — حق عدا الأفضاخ من
 قريش — إن الله أمرني أن « أنذر عشيرتك الأقربين » ، وإني لا أملك لكم من
 الدنيا منفعة ، ولا من الآخرة نصيباً إلا أن تقولوا لا إله إلا الله . فقال أبو لهب :
 تباً لك ، سائر اليوم ، ألهذا جمعتنا ؟ فأنزل الله عز وجل فيه : « ثبت يدا أبي
 لهب » ^(٥) .

٢ — اضطراد قريش للمسلمين :

وواصل النبي عرض دعوته على قومه ، وعاب آلهتهم وسفهاها ، وحقر من
 شأنها ، فناكروه ، وأجمعوا على معاداته وإيذائه ، وقدم جماعة منهم إلى عمه
 أبي طالب وأبلغوه أن ابن أخيه سب آلهتهم وعاب دينهم وسفه أحلامهم وضلل
 آباءهم ، وطلبوا منه إما أن يكفه عنهم أو يخلي بينهم وبينه . فردهم أبو طالب

(١) القرآن الكريم ، سورة الحجر ١٥ آية ٩٤ — ٩٥

(٢) القرآن الكريم ، سورة الشعراء ٢٦ ، آية ٢١٤ — ٢٢٠

(٣) ابن سعد ، الطبقات الكبرى ، ج ١ ص ١٨٤ — البلاذري ، ص ١٢٠

(٤) القرآن الكريم ، سورة سبأ ٣٤ ، آية ٤٦

(٥) القرآن الكريم ، سورة المسد ١١١ ، آية ٤٦

رداً جميلاً ووعدهم بمخاطبة النبي في ذلك ^(١) . وكان أبو طالب ملأ بكل ما يفعله ابن أخيه ، وكان يعطف عليه ويمنعه ، ويبدو أنه لم يشأ أن يتحدث فيما خاطبه فيه القرشيون . ومضى رسول الله على ما هو بسبيله من الدعوة للإسلام . وكان إيمان النبي برسائله قوياً عميقاً راسخاً ، فلم يرهبه تهديد قريش له ووعدهم لدينه ، فواصل أداء رسالته . وأدركت قريش مدى خطورة الدعوة الإسلامية على عبادة الأصنام التي هي المصدر الرئيسي لما كانوا يحنون في مواسم الحج من فترات ، فاجتمع وفد منهم وقصدوا أبا طالب ، فقالوا له : « يا أبا طالب ، إن لك سناً وشرفاً ومنزلة فينا ، وإننا قد استنهيئك من ابن أخيك فلم تنه عنا ، وإننا والله لا نصبر على هذا من شتم آبائنا وتسفيه أحلامنا وعيب آلهتنا ، حتى تكفه عنا أو ننازله وإياك في ذلك حتى يهلك أحد الفريقين » ، ثم انصرفوا عنه . فعمم الأمر على أبي طالب ، وحار فيما يفعل أمام ضغوط قريش عليه ، فبعث إلى رسول الله ﷺ ، وأفضى إليه بما حدثه قومه بشأنه ، ورجاه أن يبقى على نفسه وعليه ، ولا يحمل عنه ما لا يطيق . فظن رسول الله أن عمه قد ضعف عن نصرته ، وخذله ، وأنه سيسلمه إلى قريش . فقال رسول الله لعمه : « يا عم ، والله لو وضعوا الشمس في يميني والقمر في يساري على أن أترك هذا الأمر حتى يظهره أو أهلك فيه ما تركته » ، ثم استعبر رسول الله ، فبكى ، وقام منصرفاً . فناداه عمه وقال : « اذهب يا ابن أخي ، فقل ما أحببت » ، فوالله لا أسلك لشيء أبداً ^(٢) . ومنذ ذلك الحين ، نذر أبو طالب حياته ، ووقفها لحماية النبي .

ثم تسلط مشركو قريش عليه وعلى من اتبعه من المسلمين ، بالإيذاء قولاً وفعلاً ، وكان من أشد الناس قسوة عليه عمه أبو لهب وامراته أم جميل أروى بنت حرب ، فكان أبو لهب يطرح القدر والنتن على باب النبي ، وكانت زوجته أم جميل

(١) ابن هشام ، ج ١ ص ٢٦٥

(٢) ابن هشام ، ج ١ ص ٢٦٦ - الطبري ، ج ١ ص ١١٧٨ - ابن كثير ، ج ١ ص ٤٦٢

تحمّل أغصان الشوك فتطرحها على طريق النبي ^(١) . ولكن أبا طالب كان رغم بقائه على الوثنية يخالف قومه ويعارضهم في شأنه ، وكان يحنو عليه ويسط عليه حمايته . وبالغت قريش في مناهضة الإسلام ومناوأة النبي وأتباعه ، فوثبت كل قبيلة منها على من أسلم من أبنائها يعذبونهم بالضرب والجوع والعطش ، وبرمضاء مكة في أيام الحر الشديد ^(٢) ، فتعرض لإيذائهم جمهور كبير من أتباع النبي وعلى رأسهم بلال بن رباح مولى أبي بكر وعمار بن ياسر وأبويه ، وقد استشهدت سمية أم عمار ، إذ طعنها أبو جهل بحربة في قلبها ، فكانت أول شهيدة في الإسلام ^(٣) .

٣ - الهجرة الأولى إلى الحبشة :

ولما رأى النبي ما أصاب أتباعه المسلمين من البلاء والاضطهاد ، وعدم استطاعته منعه ، أذن لهم بالهجرة إلى أرض الحبشة لما عرفه عن ملكها أصحمة من تسامح ، وقال لهم : « لو خرجتم إلى أرض الحبشة فإن بها ملكاً لا يظلم عنده أحد » ^(٤) ، وهي أرض صدق ، حتى يجعل الله لكم فرجاً مما أنتم فيه ، ^(٥) . ويذكر الدكتور أحمد الشريف أن الحبشة كانت تقطع منذ أجيال في فتح الأقاليم العربية ، وقد سبق لها أن أرسلت حملة لفتح مكة . ومع أن الحملة أخفقت ، ومع أن الحبشة خرجت من الجزيرة العربية كلها ، إلا أن الصراع الدولي خاصة بين بيزنطة وفارس ، على احتكار طريق التجارة لم ينته بعد . ويمتد أن اختيار النبي للحبشة بالذات هدفاً للهجرة الأولى كان له مغزى : الأول ، أن يلقى المهاجرون ترحيباً من ملك الحبشة أملاً في أن يتمكن بمساعدتهم من التدخل في

(١) البلاذري ، ص ١٢٢

(٢) ابن هشام ، ج ١ ص ٢١٧ - ابن كثير ، ج ١ ص ٤٣٦ - ٤١٤

(٣) نفس المصدر ، ص ٢٢٠ - البلاذري ، ص ١٦٠ - ابن كثير ، ص ٤٩٥

(٤) الطبري ، ج ١ ص ١١٨١

(٥) ابن هشام ، ج ١ ص ٢٢٢ - الطبري ، ج ١ ص ١١٨٢ - ابن كثير ، ج ٢ ص ٤

شؤون مكة الداخلية . والثاني ، الإيحاء إلى قريش بأن عدوانها على المسلمين قد يضطرمهم إلى الالتجاء إلى قوة خارجية لحمايتهم ^(١) . ونضيف إلى هذين العاملين عاملاً آخر هو أن الحبشة كانت بلداً مسيحياً ومركزاً أسقفياً هاماً . وقد رأينا أن الحبشة هي التي تصدت للحميريين حين تعرض ذو نواس لنصارى نجران بالقتل ، وأنها تأثرت بمحبتها على اليمن وبقضائها على الدولة الحميرية لشهداء نجران ، ولذلك لا نستبعد أن يكون النبي قد هدف من وراء اختياره لأرض الحبشة إلى كسب تأييد لدعوته من شعب مؤمن بالمسيحية ، أو إلى اجتذاب أقواج جديدة من خارج الجزيرة إلى دين الإسلام فيعز ويمنع ، ومن النصارى بالذات باعتبارهم أهل كتاب ، تدعيماً لمركز المسلمين في مكة . وقد أثرت هذه السياسة بدليل أن النجاشي نفسه ، وفقاً لما ذكره ابن هشام ، كان قد آمن بالإسلام وبمحمد ^(٢) . وذكر ابن هشام أنه قدم على رسول الله وهو بمكة عشرون رجلاً أو ما يقرب من ذلك العدد من نصارى الحبشة ، آمنوا به وصدقوه ، وعرفوا منه ما كان يوصف لهم في كتابهم من أمره ^(٣) . وقيل إن هؤلاء نفر كانوا من أهل نجران ، وفيهم نزلت الآيات : « الذين آتيناهم الكتاب من قبله هم به يؤمنون . وإذا يتلى عليهم قالوا آمنا به إنه الحق من ربنا إنا كنا من قبله مسلمين » إلى قوله تعالى : « لنا أعمالنا ولكم أعمالكم ، سلام عليكم لا نبتغي الجاهلين » . ولكن ابن شهاب الزهري ^(٤) يمتنع أن هذه الآيات وآيات أخرى من سورة المائدة أنزلت في النجاشي وأصحابه ، ويستند في ذلك إلى قوله تعالى : « لتجدن أشد الناس عداوة للذين آمنوا اليهود والذين أشركوا . ولتجدن أقربهم مودة للذين آمنوا قالوا إنا نصارى ذلك بأن منهم قسيسين ورهباناً وأنهم لا يستكبرون . وإذا سمعوا ما أنزل إلى الرسول ترى أعينهم تفيض من الدمع مما عرفوا من الحق » يقولون

(١) أحمد إبراهيم الشريف ، الدولة الإسلامية الأولى ، المكتبة التاريخية عدد ١٥ ،

القاهرة ، ١٩٦٥ ، ص ٤٦

(٢) ابن هشام ، ج ١ ص ٣٩٢

(٣) نفس المصدر

ربنا آمنا فاكتبنا مع الشاهدين ، (١) .

وانتهى عدد من هاجر إلى الحبشة من المسلمين إلى ثلاثة وثمانين رجلاً بخلاف الزوجات والأبناء (٢). ويبدو أن هذا العدد كان يضم المهاجرين إليها في الهجرتين الأولى والثانية ، فقد ذكروا أن الرعيل الأول من المهاجرين إلى الحبشة كانوا ١١ رجلاً وأربع نسوة ، ركبوا سفينتين من ميناء الشيبية لبعض التجار إلى بلاد الحبشة ، وخرجت قريش في أثرهم ، فلم يدركوا منهم أحداً (٣) . وقيل أنه خرج في الهجرة الأولى عشرة من المسلمين ، ومعهم أربع نسوة (٤) ، نذكر منهم عثمان بن عفان وامراته رقية بنت رسول الله ، وأبو حذيفة بن عتبة بن ربيعة بن عبد شمس وامراته سهلة بنت سهيل ، ومن بني أسد بن عبد العزى الزبير بن العوام ، ومن بني عبد الدار مصعب بن عمير بن هاشم ، ومن بني زهرة عبد الرحمن بن عوف ، ومن بني مخزوم أبو سلمة بن عبد الأسد وامراته أم سلمة ، ومن بني جمح بن عمرو عثمان بن مظعون ، ومن بني عدى بن كعب عامر بن ربيعة وامراته ليلى (٥) . وفي الموجة الثانية خرج جعفر بن أبي طالب ومعه امراته أسماء بنت عيش وعمر بن سعيد بن العاص وامراته فاطمة بنت صفوان ، وأخوه خالد وامراته أمينة بنت خلف ، وعبد الله بن جحش وأخوه عبيد الله ومعه امراته أم حبيبة بنت أبي سفيان ، وقيس بن عبد الله ، وعتبة بن غزوان وعبد الله بن مسعود ، والمقداد بن الأسود ، وعدد آخر ممن عاد إلى مكة من المهاجرين الأوائل .

(١) القرآن الكريم ، سورة المائدة ٥ ، آية ٨٢ - ٨٣

(٢) ابن هشام ، ص ٢٢٠ -- ابن كثير ، ج ٢ ، ص ٩

(٣) ابن سعد ، ج ١ ، ص ٢٠٤ - الطبري ، ج ١ ، ص ١١٨١

(٤) ابن هشام ، ج ١ ، ص ٢٢٢

(٥) ابن هشام ، ج ١ ، ص ٢٢٠ -- ابن كثير ، ج ٢ ، ص ٥

٤ - رسل قريش إلى النجاشي ،

فلما رأت قريش أن أصحاب رسول الله قد أمنوا في الحبشة واستقروا بها ، اتفقوا على أن يبعثوا إلى النجاشي رجلين يحملان إليه وإلى بطارقته هدايا مما يستطرف من متاع مكة كالأدم ، وقيل أنها أهديا إلى النجاشي فرساً وجبة ديباج^(١) ، وذلك لإقناعه برد المسلمين . فأرسلوا عمرو بن العاص وعبدالله بن أبي ربيعة^(٢) اللذين دفعا كثيراً من الهدايا إلى بطارقة النجاشي ، وخطابهم في شأن المهاجرين ، وقالوا لهم : « إنه قد ضوى إلى بلد الملك منا غلمان سفهاء فارقوا دين قومهم ولم يدخلوا في دينكم ، وجاءوا بدين مبتدع لا نعرفه نحن ولا أنتم ، وقد بعثنا إلى الملك فيهم أشراف قومهم ، ليردهم إليهم . فإذا كلنا الملك فيهم ، فأشيروا عليه بأن يسلمهم إلينا ، ولا يكلمهم ، فإن قومهم أعلى بهم عنا^(٣) . فوعدهم البطارقة بتأييدهما . ثم قدما على النجاشي ، وقدما إليه هدية قريش ، وسألاه أن يرد إليهم المسلمين ، وأيدهما بطارقته ، فغضب النجاشي ، وأبى أن يسلم قوماً استجاروا به ، واحتموا فيه ، واختاروه دون غيره ، قبل أن يسألهم رأيهم فيما يقولوا ، ثم أمر بإحضار أصحاب رسول الله ، فسألهم عن مبادئ الإسلام الذي فارقوا من أجله دين قومهم ودين المسيحية . فتقدم منه جعفر بن أبي طالب^(٤) ، وقال له في جملة ما قاله : « أيها الملك ، كنا قوماً أهل جاهلية ، نعبد الأصنام ونأكل الميتة ، ونأتي الفواحش ، ونقطع الأرحام ، ونسيء الجوار ، ويأكل القوي منا الضعيف ، فكنا كذلك حتى بعث

(١) ابن كثير ، ج ٢ ص ١٨

(٢) ابن هشام ، ج ١ ص ٢٢٢ - البلاذري ، ص ٢٩٨ - ابن كثير ، ج ٢ ص ١٠ . وذكر آخرون أن قريش أرسلت مع عمرو بن العاص مبارزة بن الوليد (ابن كثير ج ٢ ص ١٠)

(٣) ابن هشام ، ج ١ ص ٢٢٥ - ابن كثير ، ج ٢ ص ١٨

(٤) ذكر ابن اسحق أن جعفر بن أبي طالب خرج بعد التوج الأول من المهاجرين المسلمين إلى الحبشة وبه امرأته أسماء بنت عيسى ، ملحق بالفوج الأول في أرض الحبشة ، ولكن موسى بن عقبة يزعم أن خروج جعفر إنما كان في الهجرة الثانية إليها وذلك بعد هود بعض من كان قد خرج إليها أولاً . (ابن كثير ، ج ٢ ص ٦)

الله إلينا رسولاً منا ، نعرف نسبه وصدقه وأمانته وعفافه ، فدعانا إلى الله لنوحده ونعبدَه ونخلع ما كنا نعبد نحن وآباؤنا من دونه من الحجارة والأوثان ، وأمرنا بصدق الحديث ، وأداء الأمانة ، وصلة الرحم ، وحسن الجوار ، والكف عن المحارم والدماء ، ونهاينا عن الفواحش ، وقول الزور ، وأكل مال اليتيم ، وقذف المحصنات ، وأمرنا أن نعبد الله وحده لا نشارك به شيئاً ، وأمرنا بالصلاة والزكاة والصيام ... فصدقناه وآمنّا به واتبعنا على ما جاء به من الله ، ثم قص عليه ما لقيه المسلمون من اضطهاد قريش وتعذيبهم لهم لإرغامهم على الارتداد إلى الوثنية ، وأنهم آثروا أن يفروا بدينهم الحق إلى بلاد لا يظلمون فيها ، فاختاروا بلاد الحبشة . فطلب النجاشي منه أن يقرأ عليه شيئاً من القرآن ، فقرأ عليه صدرأ من سورة مريم : « كهيص . ذكر رحمة عبده زكريا . إذ نادى ربه نداء خفياً »^(١) . فبكى النجاشي حتى اخضلت لحيته ، وبكى أساقفته . ثم صرف النجاشي رسولي قريش وأبى أن يرد إليهما مهاجري المسلمين . فغضب عمرو بن العاص ورفيقه ، واتفقا على أن يذهبا إلى النجاشي مرة ثانية ، ويدعيا أمامه بأن المسلمين يطعنون في عيسى بن مريم ، فقلا ، فأرسل النجاشي يستقدم المسلمين . فلما اجتمع القوم سأل النجاشي جعفر بن أبي طالب عما يقوله الإسلام في عيسى بن مريم ، قال : « هو عبدالله ورسوله وروحه وكلته ألقاها إلى مريم العذراء البتول » ، فأعجب النجاشي من إجابته ، وتأكد لديه أن محمد بن عبدالله هو الرسول الذي بشر به المسيح ، فرحب بالمسلمين ، وأمنهم في أرضه ، وأوعد من يتعرض لهم بسوء^(٢) ، ثم أمر يهدية قريش فردّها إلى أصحابها .

٥ - الهجرة الثانية إلى الحبشة :

وقيل أن قريشاً بعثت إلى النجاشي تطلب منه رد المهاجرين مرتين : الأولى

(١) القرآن الكريم ، سورة مريم ١٩ ، آية ١ - ٢

(٢) ابن هشام ، ج ١ ص ٢٢٤ - ٢٢٨ ، ابن كثير ، ج ٢ ص ٢١

مع عمرو بن العاص وعمارة بن الرليد ، والثانية مع عمرو بن العاص وعبدالله بن أبي ربيعة ^(١) .

وأقام المسلمون آمنين في أرض الحبشة ، يتمتعون بحرية تامة ورعاية شاملة في ظل النجاشي ، ثم بلغ أصحاب النبي المهاجرين إسلام أهل مكة واصطلاحهم مع النبي ، فرحلت طائفة منهم إلى مكة . وما كادوا يفتربون من مكة حتى تبين لهم بطلان ما أبلغوا به ، فلم يدخل منهم أحد إلا مستخفياً أو يحوار ، وكان في جملة من عاد من المهاجرين عثمان بن عفان ومعه امرأته رقية بنت رسول الله ، وأبو حذيفة بن عتبة وزوجه سبرة بنت سهل ، وعتبة بن غزوان ، والزبير بن العوام ، ومصعب بن عمير ، وسويبط بن سعد بن حرمة ، وعبد الرحمن بن عوف ، والمقداد ، وعبدالله بن مسعود ، وقد دخلوا كلهم يحوار إلا عبدالله بن مسعود الذي عاد إلى الحبشة ^(٢) . وقد تعرض هؤلاء المائدون لاضطهاد أهل مكة وإيذائهم ، فأذن لهم الرسول بالهجرة للمرة الثانية إلى الحبشة ، فتكبدوا مشقة في خروجهم ، فهاجر إلى الحبشة ٨٣ رجلاً ومن النساء ١١ امرأة قرشية ، و٧ غرائب ^(٣) . وعاد من هؤلاء المهاجرين في المرة الثانية ٣٣ مهاجراً أو ثمان مهاجرات إلى مكة ، أما الباقيون فقد عادوا إلى المدينة بعد غزوة خيبر ^(٤) .

٦ - فزوة اضطهاد قريش للنبي : (الصحيفة القرشية - وفاة أبي طالب والسيدة خديجة)

ظل الرسول يلقي في مكة معارضة قوية من قريش^١ لدينه ، وتعرض منهم لكل صنوف الأذى ، فأغروا برسول الله سفهاءهم ، فكذبوه وآذوه ، ورموه

(١) ابن كثير ، ج ٢ ص ٢٧

(٢) ابن مسعود ، ج ١ ص ٢٠٦

(٣) نفس المصدر ، ج ١ ص ٢٠٧

(٤) نفس المصدر

بالشعر والسحر والكهانة والجنون ، ورسول الله مظهر لأمر ربه لا يبالي بما يرمونه به من سفه ، ويصرح لهم بما يكرهونه من عيب دينهم واعتزال أولادهم^(١) . كذلك عانى أبو بكر الصديق كثيراً من إيذاء قريش له ، فاستأذن رسول الله في الهجرة إلى أرض الحبشة ، فأذن له ، وكاد يمضي في الهجرة لولا أن أقنمه الحارث بن يزيد المعروف بابن الدغنة سيد الأحابيش^(٢) بالعودة إلى مكة بعد أن أجاره^(٣) . على أن الإسلام لم يلبث أن تقوى وعز وامتنع بإسلام حمزة بن عبد المطلب ثم بإسلام عمر بن الخطاب بعد هجرة الرعيل الأول من أصحاب رسول الله إلى الحبشة ، فقد كفا قريش من اضطهاد المسلمين . فلما رأت قريش أن أصحاب رسول الله قد هاجروا إلى الحبشة حيث أصابوا أمناً وقراراً ، وأن النجاشي قد منعهم منه ، وأن حمزة وعمر قد دخلا في الإسلام ، فنعاه ودعاه ، وشجعا الكثيرين على الاقتداء بهما ، والدخول فيه ، انتمروا فيما بينهم أن يكتبوا كتاباً يتعاقدون فيه على مقاطعة بني هاشم وبني عبد المطلب وعزلهم عنهم ، فلا يصاهروهم ولا يبيعوهم ولا يبتاعوا منهم ، ثم تعاهدوا وتوثقوا على ذلك ، وعلقوا الصحيفة في جوف الكعبة توكيداً على أنفسهم . وكتب صحيفة قريش منصور بن عكرمة بن عامر بن هاشم بن عبد مناف . فلما سلكت قريش هذا المسلك العدائي المحازب بنو هاشم وبنو عبد المطلب إلى أبي طالب بن عبد المطلب فدخلوا معه في شعبه واجتمعوا إليه ، ولم يخرج عن إجماعهم إلا اثنتان هما : أبو لهب وعبد العزى عما الرسول ، فقد انضما إلى قريش وظاهراهم^(٤) .

وحوصر النبي وقومه في الشعب ثلاث سنوات قطعت قريش عنهم خلاصاً

(١) ابن هشام ، ج ١ ص ٢٨٩

(٢) الأحابيش هم بنو الحارث بن عبد مناة بن كنانة ، والهم بن خزيمية بن مدركة ، وبنو المصطلق من خزاعة ، تعاهدوا جميعاً بواد يقال له الإحيش بأسفل مكة أو عند جبل حبش بأسفل مكة ، فسموا بالأحابيش للحلف (ابن هشام) ، ص ٣٧٣ - القرطبي ، إمعان السماع ج ١ ص ٢١٨)

(٣) البلاذري ، ص ٢٠٥ - ابن كثير ، ج ٢ ص ٦٦

(٤) ابن هشام ، ص ٢٥٠ - البلاذري ، ص ٢٢٠ - الطبري ، ج ١ ص ١١٨٩

الميرة حتى بلغهم الجهد ، وتصايح صبيانهم جوعاً ، ومات نفر منهم ^(١) . غير أن الصحيفة القرشية لم تلبث أن نقضها نفر من قريش ذاتها وعلى رأسهم هشام بن عمرو بن ربيعة ابن أخي نضلة بن هاشم بن عبد مناف لأمه ، « فكان يأتي بالبحر وبنو هاشم وبنو المطلب في الشعب ليلاً ، قد أوقره طعاماً ، حتى إذا أقبل به قم الشعب خلع خطامه من رأسه ، ثم ضرب على جنبه ، فيدخل الشعب عليهم ، ثم يأتي به قد أوقره بُراً ، فيفعل به مثل ذلك » ^(٢) . ونجح هشام بن عمرو في إقناع زهير بن أبي أمية بن المغيرة وأمه عاتكة بنت عبد المطلب بنقض صحيفة قريش ، وانضم إليهما المطعم بن عدي بن نوفل بن عبد مناف ، والبختري ابن هشام ، وزمعة بن الأسود بن عبد المطلب بن أسد ^(٣) . فاجتمعوا في خطم الحجون بأعلى مكة ليلاً ، وتماقدوا على نقض الصحيفة وإبطالها ، واتفقوا على أن يبدأ زهير بنقضها . فلما أصبحوا غدا زهير وقد لبس حلة ، فطاف بالبيت سبعا ، ثم أقبل على القوم فدعاهم إلى شق هذه الصحيفة القاطعة الظالمة لأنها تجيز لهم أن يأكلوا ويشربوا ويلبسوا الثياب ، وبنو هاشم هلكى لا يبيع ولا يبتاع منهم ، فعارضه أبو جهل ، ولكن زمعة بن الأسود والمطعم بن عدي وهشام بن عمرو تصدوا له . ثم نهض المطعم إلى الصحيفة ليشقها فوجد الأرض قد أكلتها ، ولم يبق من كتابتها سوى عبارة « باسمك اللهم » ^(٤) .

وترتب على نقض الصحيفة أن خرج بنو هاشم من الشعب في السنة العاشرة من البعثة أي قبل الهجرة النبوية إلى المدينة بثلاث سنين ^(٥) .

وفي هذا العام العاشر من البعثة ، وفي الوقت الذي اشتد اضطهاد قريش للنبي

(١) ابن سعد ، ج ١ ص ٢٠٩ — البلاذري ، ص ٢٢٤

(٢) ابن هشام ، ج ١ ص ٣٧٥ — البلاذري ، ص ٢٢٥ — ابن كثير ، ج ٢ ص ٦٧

(٣) نفس المصدر ، ص ٣٧٦ — البلاذري ، ص ٢٢٦ — الطبري ، ج ١ ص ١١٦٦ وما

يليها — ابن كثير ، ج ٢ ص ٦٧

(٤) ابن هشام ، ص ٣٧٧ — ابن كثير ، ج ٢ ص ٦٩

(٥) ابن سعد ، ج ١ ص ٢١٠ — البلاذري ، ص ٢٣٦

ولأصحابه ، فقد النبي سندين وناصرين له في نضاله في سبيل الحق : أولهما عمه أبو طالب الذي كان يحنو عليه ويمنعه من أعدائه ، ثم زوجه الوفاة السيدة خديجة . وفي هذا العام أيضاً أسرى الله بنييه من المسجد الحرام بمكة إلى المسجد الأقصى بيت المقدس ، وعرج به في هذه الليلة إلى السماء . وجاء الإمراء هدى ورحمة لمن آمن به وصدقه ، وتخفيفاً على النبي بعد وفاة أعظم مدافعين عنه . ومع ذلك فقد اعتبر هذا العام من أشق أعوام دعوته إذ اجتراً سفهاء قريش على النبي ، وقالوا منه بإيذانهم له ما لم يكونوا يصلون إليه ولا يقدرّون عليه في حياة أبي طالب (١) .

فلما اشتد إيذاء قريش للنبي بعد وفاة أبي طالب وخديجة خرج في ٢٧ شوال سنة ١٠ من النبوة وحده إلى الطائف (٢) ، وقيل ومعه زيد بن حارثة مولاه (٣) ، يلتمس النصرة من ثقيف ويمتنع بهم من قومه ، وجلس إلى طائفة من ساداتها وأشرفها ودعاهم إلى الإسلام ، ولكنهم لم يحيبوه إلى ما أراد ، وأخذوا يتهاكمون عليه ، وأغروا به سفهاءهم وعبيدهم ، وراحوا يسبونهم ويصيحون به ، حتى تجمع عليه القوم . وذكر موسى بن عقبة أن أهل الطائف قعدوا له صفين على طريقه ، فلما مرّ جعلوا لا يرفع رجله ولا يضعها إلا رموها بالحجارة حتى أدموها ، وحاول زيد بن حارثة أن يقيه بنفسه حتى شج في رأسه شجاج (٤) . وأجلاه أهل الطائف إلى بستان لعتبة وشيبة ابني ربيعة وهما فيه ، ثم رجع عنه

(١) ابن هشام ، ص ٤١٩ — ابن كثير . ص ١٤٦ . ذكر ابن هشام إن أحد سفهاء قريش أتى على النبي تراباً، فأثت أهدى ، النبي وجعلت تفصل من وجهه التراب وبقي ، فجعل يقول لها : « لا تبكي يا بنية ، من الله مانع أبك » ، ويقول ما بين ذلك : « ما نالت قريش شيئاً أكرهه حتى مات أبو طالب ثم شرموا » (ابن هشام ، ج ١ ص ٤١٦) . وذكر ابن كثير أن أحد جيران النبي كان يطرح عليه رجم الشاة وهو يصلي ، فانفذ النبي حجراً يستقر به إذا صلى . (ابن كثير ، ج ٢ ص ١٤٨)

(٢) ابن هشام ، ج ١ ص ٤٢١ — ٤٢٢ ، ابن كثير ، ج ٢ ص ١٥١

(٣) ابن سعد ، ج ١ ص ٢١١ — البلاذري ، ص ٢٢٧

(٤) ابن سعد ، ج ١ ص ٢١٢

من سفهاء ثقيف من كان يتبعه ، فعمد إلى ظل كرمة فجلس فيه ، ثم انصرف
النبي من الطائف إلى مكة ^(١) محزوناً لم يستجب له رجل واحد ، فوصلها في
٢٣ من ذي القعدة ^(٢) .

٧ - بيعتا العقبة الأولى والثانية :

عاد النبي ﷺ إلى مكة وقومه أشد ما كانوا عليه من خلافه ، فأخذ يعرض
نفسه على قبائل العرب في مواسم عكاظ ومجنة وذئ المجاز ، يدعوهم إلى الله ،
ويسألهم أن يصدقوه ويمنعوه ، فيتعرض له عمه أبو لهب ، ويمنع القبائل من قبول
دعوته . وذكر ابن اسحق أن النبي أتى كندة في منازلهم ، فدعاهم إلى الإسلام ،
وعرض عليهم نفسه ، فأبوا عليه ^(٣) . ثم قصد بني عبد الله الكلبيين في منازلهم ،
فدعاهم إلى الله وعرض عليهم نفسه ، فلم يقبلوا منه ما عرض عليهم ، ثم اتصل
ببني حنيفة ودعاهم إلى الإسلام ، فأعرضوا عنه وردوا عليه أقبح رد ، ودعا بني
عامر بن صعصعة إلى الإسلام ، وكانوا بسوق عكاظ ، فاشترط عليه بيع حرة بن
فراس ، أحد ساداتهم ، أن يكون لقبيلته الأمر إذا أظهره الله على من خالفه من
قريش . فلما أخبره الرسول أن الأمر إلى الله يضعه حيث يشاء أبوا عليه .

وعلى هذا النحو كان رسول الله يعرض نفسه على قبائل العرب ولا يسألهم إلا
إيوائه ومنعته حق يبلغ رسالة ربه ، وحق يقضي الله له ولمن صحبه بما شاء ،
تقبل أي قبيلة أن تنصره ، ولم يياس رسول الله من إباء القبائل عليه ، فكان
يواصل اتصالاته بأشراف العرب ، فكان لا يسمع إيقادهم إلى مكة من سادات
العرب وأشرافها حاجاً أو معتمراً إلا دعاه إلى الإسلام . فلما قدم سويد بن الصامت ^(٤)

(١) ابن هشام ، ج ١ ص ٤٢١ ، ٤٢٢ — ابن كثير ، ج ٢ ص ١٥١

(٢) البلاذري ، ص ٢٣٧

(٣) ابن هشام ، ج ١ ص ٤٢٤ — ابن سعد ، ج ١ ص ٢١٦ — ابن كثير ، ج ٢ ص ١٥٧

(٤) من بني عوف بن مالك بن الاوس وامه ليلى بنت عمرو النجارية اخت سلمى بنت عمرو

أم عبد المطلب جد النبي ، فهو على هذا النحو يرتبط بمسلة قرابة بالنبي

معتماً إلى مكة دعاه النبي إلى الإسلام ، وأسمعه شيئاً من القرآن ، فأبدى
سويد استعسانه لما سمع ، وانصرف إلى قومه بالمدينة ، فلم يلبث أن قتله الخزرج
قبل يوم بعث ، وذكروا أنه مات وهو مسلم^(١) . ثم سمع النبي ﷺ أن أبا الحيسر
أنس بن رافع قدم إلى مكة حاجاً أو معتمراً ومعه فتية من بني عبد الأشهل
الأوسيين ، من بينهم إياس بن معاذ ، يلتمسون من قريش الحلف على قومهم من
الخزرج ، أقبل عليهم ودعاهم إلى عبادة الله ، وذكر لهم الإسلام ، وتلا عليهم
آيات من القرآن الكريم ، ففحق قلب إياس بن معاذ عند سماعه لآي الذكر
الحكيم ، ولم يمنع نفسه من إبداء تأثره بما سمع ، فقال : « أي قوم ، هذا والله
خير مما جئتم له » ، فعارضه أنس بن رافع وعنفه على ترك الغرض الرئيسي الذي
قدموا إلى مكة من أجله^(٢) . ثم خرج رسول الله في الموسم الذي لقيه فيه جماعة
الأنصار في العام السابق ، فعرض نفسه على قبائل العرب مثلما كان يفعل في كل
موسم ، فبينما كان عند العقبة^(٣) التقى برهط يتألف من ستة شيوخ من الخزرج
المقيمين بيثرب ، وكان الأوس قد غلبهم في يوم بعث ، فدعاهم النبي إلى الإسلام ،
وتلا عليهم آيات قرآنية ، وكان يهود يثرب قد تنبأوا بقرب ظهور نبي يتبعونه
وتوعدهم به ، فلما خاطب النبي محمد ﷺ هؤلاء النفر ودعاهم إلى دينه وتلا
عليهم آيات من القرآن ، أدركوا أنه النبي الذي توعدهم به اليهود ، فصدقوه
وأسلموا على يديه ، وعزموا على أن يحدثوا قومهم في شأنه ، ويدعواهم إلى الإسلام^(٤) .
فلما أقبلوا على قومهم بيثرب ذكروا لهم رسول الله ، ودعواهم إلى الإسلام ،
وأجابهم إليه ، « حتى فشى فيهم فلم تبق دار من دور الأنصار إلا وفيها ذكر
من رسول الله ﷺ »^(٥) .

(١) ابن هشام ، ج ١ ص ٤٢٧

(٢) نفس المصدر ، ج ١ ص ٤٢٨

(٣) هي مقبة بين منى ومكة بينها وبين مكة نحو ميلين ، ومنها ترس جبرة العقبة
(يافوت) معجم البلدان ، مجلد ٤ ، ص ١٢٤)

(٤) البلاذري ، ص ٢٣٩

(٥) ابن هشام ، ص ٤٣٠ - ابن كثير ، ج ٢ ، ص ١٧٧ - ١٧٨

وفي العام التالي ، أي العام الثاني عشر من النبوة ، قدم موسم الحج ، الأنصار عشر من الخزرج واثنان من الأوس ، من بينهم أسعد بن زرارة ، وعوف ابن الحارث ، ومعاذ بن الحارث ، ورافع بن مالك ، كانوا قد أسلموا في العام السابق ، ثم ذكوان بن عبد قيس الزرقي ، وعبادة بن الصامت ^(١) . وشهد هؤلاء الرجال موسم الحج ، ثم عزموا على الاجتماع برسول الله ، فلقوه بالعقبة فبايعوه عندها بيعة النساء ^(٢) ، وهي العقبة الأولى ، وفيها عاهدوا النبي على ألا يشرکوا بالله شيئاً ، وأن يتجنبوا السرقة والزنا وقتل الأولاد ، وألا يأثروا بيهتان يفترونه بين أيديهم وأرجلهم ، وألا يعصوا النبي في معروف ^(٣) . وقبل أن ينصرفوا عن النبي بعث معهم مصعب ابن عمير بن هاشم بن عبد مناف ، وأمره أن يقرئهم القرآن ويعلمهم الإسلام ، ويفقههم في الدين ^(٤) . وعلى يدي مصعب وأسعد بن زرارة تم إسلام عدد كبير من أهل يثرب من بني عبد الأشهل الأوسيين ، نذكر منهم سعد بن معاذ وأسيد بن حضر اللذان كان لإسلامهما أعظم الأثر في انتشار الإسلام بيثرب .

ولما كان موسم الحج التالي ، أي في عام ١٣ من البعثة النبوية ، قدم إلى مكة لفيف من الأنصار المسلمين مع حجاج قومهم من الوثنيين ، فاتفق الأنصار على مقابلة النبي ﷺ في الشعب عند أسفل العقبة بئى ، وكانوا ٧٣ رجلاً وامرأتان في قول ابن اسحق ، وسبعون رجلاً وامرأة واحدة في قول عروة بن الزبير ^(٥) ، وأقاموا في ذلك الموضع ينتظرون إقبال النبي عليهم ، فقدم إليهم ومعه عمه العباس ، وكان على دين قومه ^(٦) ، ولكنه صحب ابن أخيه ليتوثق له . وبدأ

(١) ابن هشام ، ص ٤٣١ — البلاذري ، ص ٢٣٩ — ابن كثير ، ج ٢ ، ص ١٧٨

(٢) أي وفق ما أنزلت عليه بيعة النساء بعد ذلك في عام الحديبية .

(٣) ابن هشام ، ص ٤٣٤ — ابن سعد ، ص ٢٢٠ — ابن كثير ، ص ١٨٠

(٤) نفس المصدر ، ص ٤٣٥ — ابن كثير ، ج ٢ ، ص ١٨٠

(٥) البلاذري ، ص ٢٤٠ — ابن كثير ، ج ٢ ، ص ١٩٧ — ياقوت ، معجم البلدان ،

مجلد ٤ بلدة العقبة .

(٦) يدل حضور العباس مع النبي معه على الصلة القوية بين بني هاشم والنبي .

العباس بالحديث فقال : « يا معشر الخزرج ، إن محمداً منا حيث قد علمتم ، وقد منعناه من قومنا بمن هو على مثل رأينا فيه ، فهو في عز من قومه ، ومنعة في بلده ، وإنه قد أبى إلا الانحياز إليكم ، واللعوق بكم ، فإن كنتم ترون أنكم وافون له بما دعوتوه إليه ، ومانعوه ممن خالفوه ، فأنتم وما تحملتم من ذلك ، وإن كنتم ترون أنكم مسلموه وخاذلوه بمد الخروج به إليكم ، فمن الآن فدعوه ، فإنه في عز ومنعة من قومه وبلده » (١) .

وما إن أتم العباس كلمته حتى أبدى الأنصار صدق نيتهم ، وأظهروا إخلاصهم للنبي ، ثم طلبوا منه أن يحدثهم ، فتلا عليهم آيات من القرآن الكريم ، ودعاهم إلى الإسلام ، ثم قال : « أبايعكم على أن تمنعوني مما تمنعون منه نساءكم وأبناءكم » ، فوافقوه على ذلك ، ولكن رجلاً منهم هو أبو الهيثم بن التيهان اعترضه بقوله : « يا رسول الله إن بيننا وبين الرجال (٢) حباً وإنا قاطعوها ، فهل عسيت إن نحن فعلنا ذلك ثم أظهر لك الله ، أن ترجع إلى قومك وتدعنا ؟ » فتبسم رسول الله ، ثم قال : « بل الدم الدم والهدم الهدم » (٣) ، أنا منكم وأنتم مني ، أحارب من حاربتم ، وأسلم من سالمتم . ثم اتفق معهم على أن يختاروا منهم اثني عشر نقيباً يمثلون قومهم ، فاختاروا تسعة من الخزرج وثلاثة من الأوس (٤) .

ولما اجتمع النقباء لبيعة الرسول ، ذكرهم العباس بن عباد بن نضلة الأنصاري بما سبق أن تحدث به العباس عم النبي ، تأكيداً للعهد والبيعة والذب عن الرسول واقتدائه بالمال والروح ، فقال لهم : « يا معشر الخزرج ، هل تدرون علام تبايعون هذا الرجل ؟ قالوا : نعم . قال : إنكم تبايعونه على حرب الأحرار

(١) ابن هشام ، ص ٤٤٢ - ابن سعد ، ص ٢٢٢ - ابن كثير ، ج ٢ ص ١٩٧

(٢) يقصد بهؤلاء الرجال يهود المدينة

(٣) أي أن فئتي هي فئتم وحرمتي حرمتكم

(٤) ابن هشام ، ص ٤٤٣ - ابن كثير ، ج ٢ ص ١٩١

والأسود من الناس، فإن كنتم ترون أنكم إذا نهكت أموالكم مصيبة، وأشرفكم قتلاً، أسلمتموه، فمن الآن فهو والله إن فعلتم خزي الدنيا والآخرة، وإن كنتم ترون أنكم وافون له بما دعوتوه إليه على نهكه الأموال وقتل الأشراف فخذوه، فهو والله خير الدنيا والآخرة. قالوا: فإننا نأخذ على مصيبة الأموال وقتل الأشراف، فما لنا بذلك يا رسول الله إن نحن وفينا بذلك؟ قال: الجنة، قالوا: أبسط يدك. فبسط يده فبايعوه^(١). ثم تفرقوا إلى رحالهم، وعادوا إلى يثرب فأظهروا الإسلام، فأسلم بها من سادات بني سلمة وأشرافهم عمرو بن الجوح وأسلم بعده عدد كبير من قومه.

وعرفت بيعة العقبة الثانية ببيعة الحرب، لأن الرسول بايعهم في هذه البيعة الثانية على حرب الأسود والأحر، ووعدهم بالجنة التي وعد بها الله المؤمنين في قوله تعالى: «وبشر الذين آمنوا وعملوا الصالحات أن لهم جنات تجري من تحتها الأنهار، كلما رزقوا منها من ثمرة رزقا قالوا هذا الذي رزقنا من قبل وأتوا به متشابهاً ولهم فيها أزواج مطهرة وهم فيها خالدون»^(٢)، وفي قوله تعالى: «الذين يوفون بعهد الله ولا ينقضون الميثاق. والذين يصلون ما أمر الله به أن يوصل ويخشون ربهم ويخافون سوء الحساب. والذين صبروا ابتغاء وجه ربهم وأقاموا الصلاة وأنفقوا مما رزقناهم سراً وعلانية ويذكرون بالحسنة السيئة أولئك لهم عقبى الدار. جنات عدن يدخلونها ومن صلح من آبائهم وأزواجهم وذرياتهم والملائكة يدخلون عليهم من كل باب»^(٣).

وقد حددت بيعة العقبة الثانية وضع النبي بين أهل يثرب، فقد اعتبرته واحداً منهم، دمه كدمهم وحكمه كحكمهم، وقضت أيضاً بخروج النبي من أهل مكة فانتقلت تبعية النبي لذلك من مكة إلى يثرب، ولهذا السبب حرص

(١) ابن هشام، ص ٤٤٦ - ابن سعد، ص ٢٢٢ - ابن كثير، ص ٢٠٤

(٢) القرآن الكريم، سورة البقرة ٢، آية ٢٥

(٣) القرآن الكريم، سورة الرعد ٤٣، آية ٢٠ - ٢٣

المسلمون على إخفاء أمر هذه البيعة والتكتم عليها حتى لا تعلم بها قريش ، إذ أن حماية الأوس والخزرج للنبي لا تبدأ إلا بعد وصوله إلى يثرب ^(١) ، زد على ذلك أن النبي لم يكن قد أمر بعد بالقتال بدليل أن العباس بن عباد قال له بعد أن تابعه في العقبة الثانية : « والله الذي بعثك بالحق ، إن شئت لنميلن على أهل منى غداً بأسيا فنتنا ؟ قال : ^(٢) فقال رسول الله ﷺ : لم يؤمر بذلك ، ولكن ارجعوا إلى رحالكم . قال : فرجعنا إلى مضاجعنا ، فتمنا عليها حتى أصبحنا » ^(٣) .

ويذكر ابن اسحق أن النبي ﷺ لم يكن قد أذن له بالحرب قبل بيعة العقبة ، ولم تحلل له الدماء ، إنما كان يؤمر بالدعاء إلى الله والصبر على الأذى والصفح عن الجاهل ، وكانت قريش قد اضطهدت من آمن به حتى فتنوا البعض عن دينهم ونفوا البعض الآخر عن بلادهم ، فمنهم من كان مفتوناً في دينه أو معذباً في أبدنهم أو مهاجراً إلى الحبشة أو المدينة فراراً منهم . فلما بغت عليه قريش ، وعنت على أتباعه ، وعذبوهم ونفوهم ، أذن الله عز وجل له بالقتال والانتصار من ظلمه وظلم أتباعه ^(٤) ، فكانت أول آية نزلت في إذنه له في الحرب وإحلاله له الدماء والقتال لمن بغى عليهم ، وفقاً لما رواه عروة بن الزبير ، قول الله تعالى : « أذن للذين يقاتلون بأنهم ظلموا وإن الله على نصرهم لقدير . الذين أخرجوا من ديارهم بغير حق إلا أن يقولوا ربنا الله ، ولولا دفع الله الناس بعضهم ببعض ، لهدمت صوامع وبيع وصلوات ومساجد يذكر فيها اسم الله كثيراً ، ولينصرن الله من ينصره إن الله لقوي عزيز . الذين إن مكناهم في الأرض أقاموا الصلاة ، واتوا الزكاة وأمروا بالمعروف ونهوا عن المنكر ، والله عاقبة الأمور » ^(٥) . ثم أنزل الله تعالى عليه : « وقاتلوهم حتى لا تكون فتنة ويكون الدين لله » ^(٦) .

(١) أحمد الشريف ، الدولة الإسلامية الأولى ، ص ٤٤

(٢) يقصد حديث كعب بن مالك

(٣) ابن هشام ، ج ١ ص ٤٤٨

(٤) نفس المصدر ، ص ٤٦٨

(٥) القرآن الكريم ، سورة الحج ٢٢ ، آية ٣٩ - ٤١

(٦) القرآن الكريم ، سورة البقرة ٢ ، آية ١٩٢

وقد تردد هذا المعنى في آيات كثيرة من القرآن الكريم ، نزلت عليه بعد ذلك ، وكلها تحرك عواطف المسلمين ناحية القتال في سبيل الله الذي يضاعف ثواب العاملين^(١) وفي نفس الوقت توصيهم بعدم المبادرة والعدوان . فمن ذلك قول الله سبحانه وتعالى : « وقاتلوا في سبيل الله الذين يقاتلونكم ولا تمردوا إن الله لا يحب المعتدين . واقتلوا حيث ثقتهم وأخرجوهم من حيث أخرجوكم ، والفتنة أشد من القتل ، ولا تقاتلوا عند المسجد الحرام حتى يقاتلوك فيه ، فإن قاتلوك فاقتلوا كذلك جزاء الكافرين » ،^(٢) وقوله تعالى عز وجل : « فليقاتل في سبيل الله الذين يشرون الحياة الدنيا بالآخرة ، ومن يقاتل في سبيل الله فيقتل أو يغلب فسوف نؤتيه أجراً عظيماً »^(٣) . على أننا نعتقد أن تشريع الجهاد لم يتم إلا بعد أن استقر النبي في يثرب وأصدر الصحيفة ، فلم يبعث سرية حتى أنزل الله تعالى عليه : « أذن للمذين يقاتلون »^(٤) . بل إن مهاجرة رجال سرية نخلة في آخر رجب سنة ٥٢ لاحتد قوافل قريش ، وقتلهم لرجل من رجالها في شهر من الأشهر الحرم كان هو السبب المباشر في نزول الآية : « يسألونك عن الشهر الحرام قتال فيه قل قتال فيه كبير »^(٥) . ولما تهايا للمسلمين دار هجرة بعد أن بايع رهط الأنصار النبي ﷺ ، على الإسلام والنصرة له ولأتباعه ، وفتحوا أبواب بلدهم لهم ، أمر رسول الله أصحابه المهاجرين من قومه ومن كان مقيماً بمكة من المسلمين بالهجرة إلى المدينة والحق بإخوانهم من الأنصار ، فقال لهم رسول الله : « قد أريت دار هجرتكم أريت سبخة ذات نخل بين لابتين »^(٦) . وذكر ابن اسحق أنه قال لهم « إن الله قد جعل لكم إخواناً وداراً آمناً بها »^(٧) . وجاء الإذن للمسلمين بالهجرة إلى يثرب بعد أن ضيقت قريش على

(١) محمد لرج ، المعبرية العسكرية في غزوات الرسول ، مجموعة مذاهب وشخصيات ، ص ٢٤

(٢) القرآن الكريم ، سورة البقرة ٢ ، آية ١٩٠ — ١٩١

(٣) القرآن الكريم ، سورة النساء ٤ ، آية ٧٤

(٤) البلاذري ، انساب الاشراف ص ٢٨٦

(٥) القرآن الكريم ، سورة البقرة ٢ آية ٢١٧

(٦) ابن سعد ، ج ١ ص ٢٢٦ — ابن كثير ، ج ٢ ص ٢١٢

(٧) ابن هشام ، ج ١ ص ٤٦٨ — ابن كثير ، ج ٢ ص ٢١٥

المسلمين بعد أن علموا بأنه أصبح للمسلمين منعة ودار هجرة^(١).

فخرج المسلمون إلى يثرب أرسالاً ، أما الرسول ، فقد أقام بمكة ينتظر أن يأذن له ربه بالخروج من مكة إلى يثرب دار الهجرة . ولم يبق معه بمكة من المسلمين إلا علي بن أبي طالب وأبو بكر الصديق ومن كان قد حبسه المشركون في مكة كرهاً أو فتن عن دينه^(٢). وكان أبو بكر كثيراً استأذن الرسول في الهجرة ، فينصحه بالتمهل عسى أن يجد له صاحباً ورفيقاً (يقصد نفسه) . فلما رأت قريش أن رسول الله قد أصبح له شعبة وأصحاب من غيرهم وبغير بلدهم مكة ، وأن أصحاب رسول الله قد هاجروا إلى يثرب وأصابوا منهم منعة ، خافوا لحاق النبي بهم ، وأدركوا أنه قد عزم على محاربتهم . فاجتمعوا في دار الندوة ، ولم يتخلف أحد من أهل الرأي منهم^(٣) ، ليتشاوروا فيما يصنعون في أمر الرسول ، فاقترح عليهم أبو البخترى بن هشام أن يحبسوا النبي ﷺ في الحديد ، ويفلقوا عليه باباً ، وقال قائل بنفيه من أرض الحجاز . ولكن شيوخ قريش لم يأخذوا بأي من الاقتراحين ، ثم اقترح عليهم أبو جهل أن يجمعوا من كل قبيلة فتى شاباً قوياً شريفاً في قومه ، ذا نسب ، يسلمونه بسيف صارم ، ثم يعمدوا إلى النبي فيضربوه بسيوفهم ضربة رجل واحد فيقتلوه ، ويتفرق دمه في القبائل جميعاً ، وعندئذ لا يستطيع بنو عبد مناف أن يحاربوا كل قبائل قريش . فأجمعت قريش على هذا الرأي وتفرقوا وهم مجمعون عليه .

وأبلغ النبي ﷺ بما تأمر عليه القرشيون ، وأمره الله بعدم المبيت على فراشه في تلك الليلة كما أمره بالهجرة ، وأنزل عليه : « وإذ يكرهك الذين كفروا

(١) ابن سعد ، ص ٢٢٦

(٢) نفس المصدر ، ص ٢٢٦ — القرظي ، امتاع الاسماع ، ج ١ ص ٢٧

(٣) هرف يوم اجتماعهم لذلك السبب بيوم الزحمة (ابن هشام ، السيرة النبوية ،

ج ١ ص ٤٨٠ — ابن كثير ، ج ٢ ص ٢٢٧) وفي ذلك اليوم اجتمع من اشراف قريش : عتبة

وشيبة ، وأبو سفيان ، وطمية بن عدى ، وجبير بن مطعم ، والحارث بن عامر بن

نوفل ، والنضر بن الحارث ، وأبو البخترى بن هشام ، وزمعة بن الأسود ، وهكيم بن

حزام ، وأبو جهل بن هشام ، ونبيه ومثبه ابنا الحجاج .

ليثبتوك أو يقتلوك أو يخرجوك ، ويمكرون ويمكر الله ، والله خير الماكرين^(١) ، وقوله : « أم يقولون شاعر يترىص به ريب المنون ، قل تربصوا ، فإني معكم من المتربصين »^(٢) . فلما حل ظلام الليل ، اجتمع المتآمرون على باب النبي يرصدونه حتى ينام ثم يشون عليه فيفتكون به ، فلما رأى النبي مكانهم عهده إلى علي بن أبي طالب بأن يبيت في فراشه ويتسجى ببرده الحضرمي الأخضر حتى يختلط الأمر على المتآمرين فيظنون أنه النبي ، ثم خرج النبي من وسط المتآمرين دون أن يفتنوا لخروجه أو يبصروه ، إذ أخذ حفنة من تراب في يده وذررها على رؤوسهم وهو يتلو هذه الآيات : « يس والقرآن الحكيم . إنك لمن المرسلين على صراط مستقيم » إلى قوله عز وجل : « وجعلنا من بين أيديهم سداً ومن خلفهم سداً ، فأغشيناهم فهم لا يبصرون »^(٣) . ومضى النبي إلى دار أبي بكر في وقت لم يكن يتوقعه ، ودخل على أبي بكر ومعه ابنتاه عائشة وأسماء ، وأبلغه بأن الله قد أذن له في الخروج والهجرة . فخرجاً من خوخة في ظهر دار أبي بكر ، وركبا راحلتين ومضيا في طريق يثرب حتى أتيا غار ثور فدخلوا فيه^(٤) . ولم يعلم بخروج النبي أحد ، حين خرج - وى علي بن أبي طالب الذي استبقاه النبي على فراشه خديعة للمشركين ، وحتى يؤدي عن رسول الله الودائع التي كانت عنده للناس ، وأبو بكر وبناته . فأقام النبي وصاحبه أبو بكر في الغار ثلاثة أيام كان عبدالله بن أبي بكر يزودهما خلالها بأبناء مكة ، وكانت أسماء بنت أبي بكر تأتيهما بما يصلحهما من الطعام وقت المساء .

أما المتآمرون فقد باتوا أمام دار النبي وهم يحسبون على النبي ﷺ ، وأقاموا

(١) القرآن الكريم ، سورة الانفال ٨ آية ٣٠

(٢) القرآن الكريم ، سورة الطور ٥٢ آية ٢١

(٣) القرآن الكريم ، سورة يس ٣٦ آية ١ - ٦

(٤) ابن هشام ، ص ٤٨٥ - ابن سعد ، ج ١ ص ٢٢٨ - البلاذري ، ص ٢٦٠ - ابن

هزم ، جوامع السيرة ، تحقيق الدكتور إحسان عباس ، والدكتور ناهر الدين الأسد ،

مجموعة تراث الإسلام ، القاهرة ، ص ٦ - ابن كثير ، ج ٢ ص ٢٣٤

على هذا النحو طوال الليل ، فلما أصبحوا وجدوا علياً في فراش النبي ، فبادروا باقتفاء أثر النبي حتى انتهوا إلى باب الغار ، فألفوا الغار وقد كسى بابه بنسج عنكبوت فأدركوا أن النبي لم يدخله ، فانصرفوا . وكانت النبي قد سمعهم يتناقشون ، فجزع أبو بكر ، وقال للنبي : « لو أن أحدهم نظر إلى قدميه لأبصرنا تحت قدميه » ، فقال له النبي : « يا أبا بكر ما ظنك باثنين الله ثالثهما »^(١) . فأنزل الله على النبي : « إلا تنصروه فقد نصره الله » ، إذ أخرجه الذين كفروا ثاني اثنين إذ هما في الغار ، إذ يقول لصاحبه : لا تحزن إن الله معنا . فأنزل الله سكينته عليه وأيده بجنود لم تروها ، وجعل كلمة الذين كفروا السفلى ، وكلمة الله هي العليا ، والله عزيز حكيم »^(٢) .

ثم ارتحل النبي ﷺ مع صاحبه أبي بكر في ٤ ربيع الأول ، بعد أن استأجرا دليلاً يقال له عبدالله بن أريقط اللبني ، وصحبهما أيضاً عامر بن فهيرة مولى أبي بكر إلى يثرب^(٣) . وسمع المسلمون في يثرب بخروج النبي ﷺ من مكة ، فكانوا يغدون ، مهاجروهم وأنصارهم ، إلى ظهر حرة العصابة فيتحينون قدومه منذ مطلع النهار حتى يشتد عليهم حر الشمس فيعودوا إلى دورهم^(٤) . وذكر البخاري عن عروة ابن الزبير أن النبي قابل وهو في طريقه إلى يثرب الزبير بن العوام في ركب التجار قافلين من الشام ، فكسا الزبير رسول الله وأبا بكر ثياباً بيضاء .

ولما وصل النبي ﷺ ورفاقه إلى المدينة ، انتشر الخبر سريعاً بين المهاجرين والأنصار ، فاجتمعوا إليه وخرجوا للقائه ، ثم نزل رسول الله في علو المدينة في حي يقال لهم بنو عمرو بن عوف ، فأقام هناك أربع عشرة ليلة وقيل أربع ليالي أسس خلالها المسجد الذي أسس على التقوى وهو مسجد قباء . ثم ركب الرسول

(١) ابن كثير ، ج ٢ ص ٢٤٣

(٢) القرآن الكريم ، سورة التوبة ٦ آية ٤٠

(٣) ابن سعد ، ج ١ ص ٢٢٩ — ابن حزم ، جوامع المسيرة ، ص ٩٢

(٤) ابن هشام ، ص ٤٩٢ — ابن ابن سعد ج ١ ص ٢٢٣ — ابن كثير ، ج ٢ ص ٢٥٠

راحلته وسار يمشي معه الناس حتى بركت فاقته في مريد للتمر لفلامين يليمين من بني مالك بن النجار في كنف أسعد بن زرارة ^(١) يقال لهما سهيل وسهل ، فقال رسول الله حين بركت به راحلته : « هذا إن شاء الله المنزل » ، ثم دعا الرسول بالفلامين ، وسأومها المريد ليتخذ مبيجداً ، فابتاعه منها . ونزل النبي بدار أبي أيوب خالد بن زيد بن كليب حيث أقام سبعة أشهر ^(٢) حتى بنى مسجده ومساكنه .

(١) وذكر ابن اسحق انهما كانا في حجر معاذ بن عفراء (ابن هشام ، ص ١٥٥) — ابن حزم ، جوامع السيرة ، ص ١٤٤)

(٢) ابن هشام ، ص ٤٦٦ — ابن سعد ، ج ١ ص ٢٣٧

الفصل الثاني

قيام دولة الرسول في المدينة

- (١) الأسس التي قامت عليها دولة المدينة
- (٢) السياسة الخارجية لدولة المدينة.
 - أ - الجبهة الداخلية
 - ب - الصراع بين مكة والمدينة
 - ج - كتب النبي إلى الامارات والقبائل والدول المجاورة
- (٣) مقدمة الفتوحات العربية الإسلامية
 - أ - غزوة مؤتة
 - ب - فتح مكة
 - ج - غزوة حنين والطائف
 - د - غزوة تبوك وتوحيد جزيرة العرب

- ١ -

الأسس التي قامت عليها دولة المدينة

لم يلبث رسول الله بعد أن هاجر إلى يثرب أن أصبح رئيساً لأحزاب غير متجانسة، فعمد إلى توحيدها بأن ربط بين المهاجرين والأنصار برابطة المؤاخاة، ثم اتخذ النبي للدين الإسلامي مسجداً لصلاة المسلمين وللإجماع بصحابته وأتباعه، وشرع بعد ذلك في وضع نظام للحياة الاجتماعية في الدولة المدينة يكون دعامة للوحدة بين سكان المدينة، فوضع الصحيفة التي تعتبر بحق دستور دولته في المدينة، وأخيراً شرع الجهاد عندما وقف منه المكيون موقفاً مضاداً بسبب هجرته إلى يثرب وتحديه لهم، وكان لتشريع الجهاد أثر كبير بالنسبة للمسلمين في المدينة إذ منحهم صفة سياسية لم تكن لديهم من قبل، واستكلت يثرب بذلك أهم خصائص الدولة المدينة .

وفيما يلي دراسة تفصيلية للأسس التي قامت عليها دولة الرسول بالمدينة :

أولاً - بناء المسجد الجامع بالمدينة :

لم يكد رسول الله يبتاع المريد من صاحبيه سهيل وسهل من بني مالك بن النجار حتى شرع في بناء مسجد للمسلمين . ولم يكن المريد يعدو « جداراً مجرداً ليس

عليه سقف، وقبلته إلى بيت المقدس، وكان أسعد بن زرارة قد بناء، فكان يصلي بأصحابه فيه، ويجمع بهم فيه الجمعة قبل مقدم رسول الله ﷺ،^(١) وقيل أنه كان في المريد قبور للمشركين، وخرب، ونخل، وماء مستنجل، فأمر النبي بقبور المشركين فنبتت وبالعظام فنبئت، وبالماء فسير حتى ذهب، وبالخرب فسويت، وبالنخل فقطع^(٢). ثم أمر رسول الله ﷺ باللبن ف ضرب، وباحتفار أسس المسجد على ثلاثة أذرع، وشرع المسلمون في بناء هذه الأسس فنبئت بالحجارة، ثم رفعت جدرانها باللبن. واتخذ المسجد شكلاً يقرب من شكل المربع ذكرُوا أن طول الجانب منه ١٠٠ ذراع^(٣)، وقيل أقل من ذلك. ويعتقد الباحث الأثري أستاذي الدكتور أحمد فكري، بعد دراسة دقيقة للروايات العربية المختلفة، ومقارنة رسوم المسجد كما خططها الباحثون والمستشرقون، أن صفة ذراع هذا المسجد النبوي الأول هو ٦٣ ذراعاً في العرض، و ٧٠ ذراعاً في الطول^(٤). وكان رسول الله ﷺ ينقل الحجارة بنفسه، وأعانه أصحابه على ذلك، حتى اغبر صدره^(٥).

ولم يكن المسجد بادئ ذي بدء سوى ساحة فسيحة لا ظلة لها، فشكا المسلمون إلى النبي من شدة الحر بسبب تعرضهم لحرارة الشمس، فأقام لهم ظلة^(٦)، واستخدم الرسول جذوع النخل سوارى للقبلة المسقوفة، بحيث أصبحت الظلة تضم ست أساطين، ثلاثاً إلى يمين المنبر وثلاثاً إلى يساره^(٧)، ثم طرح على سوارى النخل العوارض والخصف والأدخ، وهي عروش وجريد، على نحو عريش

(١) ابن سعد، الطبقات الكبرى، ج ١ ص ٢٢٩ - السبهودي، بناء الوماء، ج ١ ص ٢٢٢

(٢) نفس المصدر، ص ٢٤٠ - ابن كثير، ج ٢ ص ٣٠٣

(٣) نفس المصدر، ج ١ ص ٢٢٩، ٢٤٠ - ابن كثير، ج ٢ ص ٣٠٣

(٤) أحمد فكري، مساجد القاهرة ومدارسها، المدخل، الاسكندرية، ١٩٦١ ص ١٧٠

(٥) ابن كثير، ج ٢ ص ٣٠٤

(٦) السبهودي، ج ١ ص ٢٢٩ - أحمد فكري، مساجد القاهرة ومدارسها، ص ١٧٠

(٧) نفس المرجع، ص ٢٤٨ وما يليها

موسى^(١)، وبني إلى جوار المسجد بيوتا باللبن سقفت أيضاً بمجدوع النخل والجريد .
ثم أقام النبي لعائشة بيتاً يشرع بابُه إلى المسجد ، وفتح في المسجد ثلاثة أبواب :
باباً في مؤخره ، وباباً يقال له باب الرحمة أو باب عاتكة ، والباب الثالث كان
يدخل منه رسول الله بإزاء باب عائشة^(٢) .

أما القبلة فقد وجهها النبي ﷺ إلى بيت المقدس ، بعد أن كان يترك للمسلمين ،
في أول عهده بالرسالة ، حرية اختيار قبلتهم في الصلاة ، لأن « الله المشرق والمغرب ،
فأينما تولوا فثم وجه الله أن الله واسع عليم »^(٣) .

أما ما يتعلق ببيوت أزواج النبي ، فقد ذكر السهمودي أن حجر أزواج
النبي ﷺ لم تكن جزءاً من المسجد ، ولكن أبوابها كانت شارعة فيه^(٤) ، وكان
مجتمعها تسعة بيوت مبنية باللبن ، منخفضة الأسقف ، ولها حجرات من جريد
مطرور بالطين تقع في شرق المسجد ، وبعضها في شماله^(٥) ، أضيفت كلها إلى
المسجد بعد موت أزواج النبي^(٦) .

وظل المسلمون ، منذ أن هاجر الرسول إلى يثرب ، يولون وجوههم في الصلاة شطر
بيت المقدس طوال ستة عشر شهراً كاملة ، أو سبعة عشر شهراً في قول آخر ، ثم حولت
القبلة إلى الكعبة قبل وقعة بدر بشهرين عندما نزلت الآية : « قد نرى تقلب وجهك
في السماء فلنولينك قبلة ترضاها ، فول وجهك شطر المسجد الحرام »^(٧) . وترقب على
تعديل اتجاه القبلة من الشمال إلى الجنوب أن أقيمت ظلة جديدة إلى الجانب القبلي من

(١) ابن سعد ، ج ١ ص ٢٤٠ — ابن كثير ، ص ٢٠٤

(٢) نلس المصدر ص ٢٤٠ — السهمودي ، ج ١ ص ٢٢٢

(٣) سورة البقرة ، ٢ آية ١١٥

(٤) السهمودي ، وفاء الوفا ، ج ١ ص ٣٦٦

(٥) ابن سعد ، ص ٣٩٦ — السهمودي ، ج ١ ص ٣٥٠

(٦) ابن كثير ، ج ٢ ص ٢١٤

(٧) القرآن الكريم ، سورة البقرة ، آية ١٤٤

المسجد، فأصبح للمسجد ظلتان وسمى المسجد لذلك بمسجد القبلتين^(١). وقد اتخذ النبي الظلة الشمالية القديمة بيتاً لأهل الصفة^(٢)، في حين أصبح ما بين الظلتين رحبة واسعة. ولم يكن للمسجد في أول بنائه منبر، بل كان النبي ﷺ يخطب وهو يستند إلى جذع عند مصلاه في الحائط القبلي^(٣)، ثم عهد النبي إلى كلاب مولى العباس بن عبد المطلب بعمل منبر من درجتين ومقعد، وقيل من ثلاث درجات، فوضعه في موضع القبلة^(٤). ولم يكن للمسجد يومئذ مثذنة، لأن المثذنة ليست عنصراً رئيسياً في تخطيط المسجد وبنائه، وإنما هي من العناصر المعمارية المستحدثة في الإسلام^(٥)، وكان بلال يؤذن على عهد الرسول «على منارة في دار حفصة ابنة عمر التي تلي المسجد... وكان يرقى على أفتاب فيها»، وأنه كان في دار عبد الله ابن عمر أسطوان في قبة المسجد يؤذن عليها^(٦).

وضاق مسجد الرسول في المدينة بالمصلين بعد مضي سبع سنوات من بنائه، فاشترى النبي أرضاً لأنصاري زادها في المسجد من الجهة الشرقية والغربية والشمالية، ونتج عن تلك الزيادة أن جددت سقف المسجد^(٧). وفي خلافة أبي بكر تأكلت الجذوع القديمة، فجددها أبو بكر وبنائها يجذوع النخل والجريد ثم تخربت في خلافة عثمان، فبنائها بالآجر^(٨). ولم يزد أبو بكر في مسجد الرسول شيئاً، ولكن عمر بن الخطاب زاد فيه، وبنائه على مثل بنائه الأول باللبن والجريد،

(١) ابن سعد، ص ٢٤٢ — السهوي، ج ١ ص ٢٥٨ وما يليها

(٢) أهل الصفة قوم لقراء من صحابة النبي لا منازل لهم ولا عشائر، فكانوا ينامون على مهد في المسجد، ويظلون فيه ما لهم ماوى قبره، وكان رسول الله يدهو بعضهم السى المشاء معه، ويوزع الآخرين من الصحابة (ابن سعد، ص ٢٥٥)

(٣) ابن سعد، ج ١ ص ٢٥٠ — ابن كثير، ج ٢ ص ٣١٠

(٤) ابن سعد، ج ١ ص ٢٥١ وما يليها

(٥) السيد عبد العزيز سالم، المآذن المصرية، القاهرة ١٩٥٩

(٦) السهوي، ج ١ ص ٢٧٥ — أحمد فكري، المدخل، ص ٢٧٦

(٧) نفس المصدر، ج ١ ص ٢٤١ — أحمد فكري، المدخل، ص ١٧١

(٨) ابن كثير، ج ٢ ص ٢٠٥

وأعاد عمده خشباً وذلك في سنة ١٧ هـ^(١) . ثم زاد عثمان بن عفان في المسجد زيادة كبيرة في سنة ٢٩ هـ ، فبنى جداره بالحجارة المنقوشة والقصة (الخص) ، وجعل عمده من حجارة منقوشة وسقفه بالساج^(٢) . وذكر البلاذري أن عثمان زاد في المسجد ونقل إليه الحصباء من العميق^(٣) ، واتخذ فيه مروان بن الحكم مقصورة من الحجر المنقوش . ثم زيد في المسجد في زمن الوليد بن عبد الملك ، وتولى الاشراف على هذه الزيادة عمر بن عبد العزيز عندما كان عاملاً له على المدينة ، وبعث إليه الوليد في سنة ٨٨ هـ بمال وفسيفساء ورخام وثمانين صانعاً من الروم والقبط من أهل الشام ومصر ، فبنوا وزاد فيه . ولم يحدث فيه أحد من خلفاء بني أمية وبني العباس في أول قيام دولتهم شيئاً إلى أن تولى المهدي العباسي الزيادة فيه في سنة ١٦٢ هـ ، ثم رمم في خلافة المتوكل على الله في سنة ٢٤٧ هـ^(٤) . واحتفظ المسجد منذ أيام المهدي بنظامه وتخطيطه ، ولكنه تعرض لأعمال التجديد والترميم في سنة ٦٥٥ هـ ، وفي سنة ٧٠٥ هـ . وما زال منذ هذه السنة موضع عناية سلاطين مصر المملوكية وسلاطين آل عثمان حتى أصبح بحق متحفاً تاريخياً للفن الاسلامي في عصوره المختلفة .

ويعبر مسجد الرسول في المدينة ، ببساطته التي بنى عليها ، عما وضعه الاسلام من تعاليم دينية : فنظام النسب فيه يقوم على أساس إنساني هو الوضع الأفقي ترجمة لما هو ثابت في الطبيعة كالسهل والبحر والكتلة البشرية المتماسكة الساكنة ، في نظام يتسق ونظرية المساواة في المجتمع الإسلامي ، حيث لا يوجد من النظام الطبقي سوى الإيمان المشترك ، وهو مجتمع المؤمنين في الاسلام^(٥) . ولم يكن

(١) ابن كثير ، ص ٢٠٥ — السهودي ، ج ١ ص ٣٥٥

(٢) نفس المصدر ، ج ٢ ص ٣٠٥ — السهودي ، ص ٣٥٥

(٣) البلاذري ، فتوح البلدان ، نشره الدكتور صلاح الدين المنجد ، القسم الاول ،

القاهرة ١٩٥٦ ، ص ٥

(٤) البلاذري ، المصدر السابق ص ٦ — السهودي ، ج ١ ص ٣٦٥

(٥) جومك مورينو ، الفن الاسلامي في اسبانيا ، ترجمة الدكتور لطفي عبد البديع والسيد

عبد العزيز سالم ، القاهرة ١٩٦٨ ، ص ١٠

مسجد الرسول في المدينة المثل الذي احتذته مساجد الاسلام في العصور التالية فحسب، بل كان تخطيطه ونظام بنائه أساساً لسائر أنواع العماير الاسلامية المتأخرة كالمدارس والخوانق والقصور والوكالات والفنادق، فمن نظامه التخطيطي اشتقت هذه الأبنية نظمها التخطيطية . يضاف إلى ما سبق أن المسجد أصبح في العصر الاسلامي أساساً للتنظيم العمراني للمدينة الاسلامية ، والمركز الديني الذي تلتف حوله بقية مراكزها العمرانية ، والقلب الذي ينبض بالحياة ، ويهبها النشاط والحركة ، وهو الذي يطبع المدينة الاسلامية البناء أو المدينة المفتوحة بالطابع الاسلامي ، باعتباره المركز الديني والثقافي والاجتماعي والاقتصادي للمدينة (١) : فقد كان مسجد الرسول في المدينة مركزاً لصلاة المسلمين، ودار ندوة لهم في نفس الوقت ، ففيه كان يتشاور النبي مع الصحابة في شؤون جماعة المسلمين وعلاقاتهم بقريش وما يتصل بذلك من سلم أو حرب، وفيه كانت تستقبل وفود العرب إلى المدينة (٢) ، فكان القادمون يعقدون رواحلهم في فناء المسجد ، ويقابلون النبي ﷺ في سقيفة المسجد ، وفيه كانت تعقد ألوية المسلمين عند خروجهم إما للاستطلاع أو للغزو . وكان المسجد بالاضافة إلى ذلك مركزاً علمياً وثقافياً ، فكان الصحابة يتولون تعليم القرآن والسنة لمن أراد أن يتعلمها من وفود العرب على المدينة (٣) ، وأصبحت المساجد الاسلامية بعد ذلك مراكز علمية يحصل فيها طلاب العلم علومهم ، وتقوم بوظيفة المدرسة التي استحدثت في عصر متأخر (٤) ،

(١) السيد عبد العزيز سالم ، التخطيط ومظاهر العمران في العصور الاسلامية الوسطى ، مقال بجملة المجلة ، العدد التاسع ، سبتمبر ١٩٥٧ ، بخطيط مدينة الاسكندرية وعمرانها في العصر الاسلامي ، مقدمه عامه المدن الاسلامية ، بيروت ١٩٦٣

(٢) ابن سعد ، ج ١ ص ٢٩٤ ، ٣١٤ ، ٣١٦ ، ٣٢١ ، ٣٢٨ ، ٣٥٧

(٣) نفس المصدر ، ص ٣١٦ ، ٣٢٤ ، ٣٣٦

(٤) ظهرت أولى المدارس في مصر الاسلامية كبناء مستقل عن المسجد الجامع في الاسكندرية في العصر الفاطمي (السيد عبد العزيز سالم ، تاريخ الاسكندرية وحضارتها في العصر الاسلامي ، الاسكندرية ١٩٦٩ ص ٢١٨ ، ٢١٩) كما ظهرت في نفس الوقت تقريباً في خراسان في عصر السلاجقة (راجع السيد عبد العزيز سالم ، دواب الله مساجد ومعاهد القاهرة ١٩٦٠)

وكان مسجد الرسول أيضاً مركزاً اجتماعياً إذ كان يقوم في منطقة عمرانية مكتظة بالسكان ، وقد رأينا أن هذا المسجد أقيم بجوار بيوت النبي وزوجاته كما أقيم بجوار دار مالك بن النجار . وكان أهل الصفة يبيتون في السقيفة الشمالية من المسجد بعد أن تحولت قبلته إلى الكعبة ، وفيه كان يجتمع الصحابة مع الرسول يتعاهدون ويتناشدون الأشعار ويذكرون أشياء من أمر الجاهلية فيضحكون ويتبسم رسول الله (١) .

ثانياً - مؤاخاة النبي ﷺ بين المهاجرين والأنصار ،

ذكرنا أن رسول الله بعد أن هاجر إلى يثرب أصبح رئيساً لأحزاب غير متجانسة ، فعمل على توحيدها برباط الإسلام ، وبدأ بإصلاح ما بين الأوس والخزرج ، فأزال من نفوسهم ما كان قد رسب فيها من الخصومة القديمة ، وهي خصومة كان يذكها اليهود ، ثم وحد بينها تحت اسم الأنصار الذين نصره وأيدوا الدعوة الإسلامية . واتجه بعد ذلك إلى توحيد جماعة المهاجرين ، فأخى بين المهاجرين بعضهم لبعض (٢) ، ثم ربط بينهم وبين الأنصار برابطة المؤاخاة ، وهو ما كان يعرف في الجاهلية باسم الحلف (٣) ، أي أنه أخى بينهم على الحق والمؤاسة والتوارث بعد الموت دون ذوي الأرحام (٤) ، بحيث يرث المهاجر أخاه

(١) ابن سعد ، ج ١ ص ٣٧٢

(٢) نفس المصدر ، ج ١ ص ١٢٨

(٣) أحمد إبراهيم الشريف ، الدولة الإسلامية الأولى ، ص ٦٨

(٤) ابن سعد ، ص ٢٣٨ - ابن كثير ، ج ٢ ص ٣٢٤ - القرطبي ، امتاع الاسماع ،

ج ١ ص ٤٦ . غير أن المؤاخاة في الميراث لم تلغ ان نسخت بعد وقعة بدر ، واصبح الميراث وقفا على الاقرباء من دون الناس ، وفي ذلك يقول الله سبحانه وتعالى : « وأولوا الارحام بعضهم أولى ببعض في كتاب الله ، ان الله بكل شيء عليم » (سورة الانفال ٨ آية ٧٥) ، وفي قوله عز وجل : « وأولوا الارحام بعضهم أولى ببعض في كتاب الله من المؤمنين والمهاجرين » (سورة الاحزاب ، ٣٢ ، آية ٦) . فأصبحت المؤاخاة بعد ذلك معنوية ، لا يتوارث المتواخون على أساسها .

الأنصاري إذا مات والعكس بالعكس . غير أن بعض العلماء أنكروا - وفقاً لما ذكره ابن كثير - مؤاخاة النبي ﷺ وعلى ، « استناداً إلى أن المؤاخاة إنما شرعت لأجل ارفاق بعضهم من بعض ، ولتألف قلوب بعضهم على بعض ، فلا معنى في رأيهم لمؤاخاة النبي ﷺ لأحد منهم ولا مهاجري لمهاجري آخر كما ذكره (أي ابن اسحق) من مؤاخاة حمزة وزيد بن حارثة اللهم إلا أن يكون النبي ﷺ لم يجعل مصلحة على إلى غيره ، فإنه كان ممن ينفق عليه رسول الله ﷺ من صغره في حياة أبيه أبي طالب ... وكذلك يكون حمزة قد التزم بمصالح مولايم زيد بن حارثة فأخاه بهذا الاعتبار » (١) . وقد ذكرنا من قبل أن ابن سعد أكد أن النبي بدأ بمؤاخاة المهاجرين بعضهم لبعض ، ولهذا السبب نفترض أن المؤاخاة تمت على ثلاثة مراحل : الأولى بين الأنصار بعضهم لبعض ، ونعني بالأنصار الأوس والخزرج ، الذين نصرروا النبي وبأيموا له ، والثانية بين المهاجرين بعضهم لبعض ، والثالثة بين الأنصار والمهاجرين ، وهذا يفسر ما أنكروه بعض العلماء من مؤاخاة النبي وعلى ، ومؤاخاة حمزة بن عبد المطلب وزيد بن حارثة ، وكلاهما مهاجران ، وعلى هذا الأساس نفسر ما أورده كتاب السيرة بأنه خلط بين مرحلتى المؤاخاة الثانية والثالثة .

وذكر ابن اسحق أن النبي ﷺ قال للمهاجرين والأنصار : « تأخوا في الله أخوين أخوين » (٢) ، ثم أخذ بيده على بن أبي طالب ، فقال : « هذا أخي » ، وأصبح النبي أخاً لعلي ، وتأخى حمزة بن عبد المطلب عم النبي مع زيد بن حارثة مولى الرسول ، وتأخى جعفر بن أبي طالب وهو غائب في الحبشة مع معاذ بن جبل (٣) ، وتأخى أبو بكر مع خارجة بن زهير الأنصاري ، وعمر بن الخطاب مع عتبان بن مالك الأنصاري ، وأبو عبيدة بن الجراح مع سعد بن معاذ ، وقيل

(١) ابن كثير ، ج ٢ ص ٢٢٦

(٢) ابن هشام ، ج ١ ص ٥٠٥ - ابن كثير ، ج ٢ ص ٢٢٥

(٣) ابن حزم ، جوامع السيرة ، ص ٩٦

مع أبي طلحة، وعبد الرحمن بن عوف مع سعد بن الربيع الخزرجي الأنصاري، والزبير بن العوام مع سلامة بن سلامة بن وقش الأنصاري، وعثمان بن عفان مع أوس بن ثابت بن المنذر، وطلحة بن عبيد الله مع كعب بن مالك الأنصاري^(١).

وعلى هذا النحو من المؤاخاة بين المهاجرين والأنصار، توثقت وحدة المسلمين في المدينة^(٢)، بعد أن كان المسلمون فيها قبائل مختلفة فيما بينها، وأصبح المسلمون المتوآخون يشكلون قوة خطيرة بحسب مشركو مكة لها حساباً كبيراً.

ثالثاً - الصحيفة :

قبل وقعة بدر، وقبل أن ينصرم العام الأول من الهجرة، كتب النبي محمد ﷺ كتاباً بين المهاجرين والأنصار، وادع فيه يهود المدينة وعاهدم، وأقرم على دينهم وأموالهم، وعرف الكتاب بالصحيفة. وقد تضمنت الصحيفة تنظيمًا للحياة الاجتماعية في المدينة وتحديدًا للعلاقات بين أهل المدينة المسلمين وبين يهودها. والصحيفة على هذا النحو وثيقة هامة لأنها تصور لنا ما كانت عليه أحوال المجتمع البشري وإلى أي حد تغيرت نظمه القديمة والأسس التي قام عليها قانون تنظيم الحياة الاجتماعية في المدينة. وفيما يلي نص الوثيقة كما أورده ابن هشام نقلًا عن ابن اسحق: «بسم الله الرحمن الرحيم، هذا كتاب من محمد النبي ﷺ، بين المؤمنين والمسلمين من قريش ويثرب، ومن تبعهم، فلحق بهم، وجاهد معهم. إنهم أمة واحدة من دون الناس، المهاجرون من قريش على ربعتهم^(٣) يتعاقلون بينهم، وهم يفدون عانيهم^(٤) بالمعروف والقسط بين المؤمنين، وبنو عوف على ربعتهم، يتعاقلون معاقلم^(٥) الأولى، كل طائفة تفدي عانيها بالمعروف والقسط بين المؤمنين، وبنو ساعدة على ربعتهم يتعاقلون معاقلم الأولى، وكل

(١) ابن هشام، ج ١ ص ٥٠٥ - ابن حزم، ص ٩٦

(٢) جمال الدين سرور، ص ٧٨

(٣) ربعتهم أي الحالة التي كانوا عليها عند ظهور الإسلام

(٤) العاني أي الأسير

(٥) جيع معقلة بمعنى الدية

طائفة منهم تفدي عانيها بالمعروف والقسط بين المؤمنين ، وبنو جشم يتماقلون معاقلهم الأولى ، وكل طائفة منهم تفدي عانيها بالمعروف والقسط بين المؤمنين ، وبنو النجار على ربعتهم يتماقلون معاقلهم الأولى ، كل طائفة تفدي عانيها بالمعروف والقسط بين المؤمنين ، وبنو عمرو بن عوف على ربعتهم يتماقلون معاقلهم الأولى ، وكل طائفة تفدي عانيها بالمعروف والقسط بين المؤمنين ، وبنو النبيت على ربعتهم يتماقلون معاقلهم الأولى ، وكل طائفة تفدي عانيها بالمعروف والقسط بين المؤمنين ، وبنو الأوس على ربعتهم يتماقلون معاقلهم الأولى ، وكل طائفة منهم تفدي عانيها بالمعروف والقسط بين المؤمنين ، وإن لا يتركون مفرحاً ^(١) بينهم أن يعطوه بالمعروف في فداء أو عقل ، وأن لا يحالف مؤمن مولى مؤمن دونه ، وإن المؤمنين المتقين على من بغى منهم أو ابتغى دسيمة ^(٢) ظلم ، أو إثم ، أو عدوان ، أو فساد بين المؤمنين ، وإن أيدبهم عليه جميعاً ، ولو كان ولد أحدهم ، ولا يقتل مؤمن مؤمناً في كافر ، ولا ينصر كافراً على مؤمن ، وإن ذمة الله واحدة ، يحير عليهم أديانهم ، وإن المؤمنين بعضهم موالي بعض دون الناس ، وإنه من تبعنا من يهود فإن له النصر والأسوة ، غير مظلومين ولا متناصرين عليهم ، وإن سلم المؤمنين واحدة ، لا يسالم مؤمن دون مؤمن في قتال في سبيل الله ، إلا على سواء وعدل بينهم ، وإن كل غازية غزت معنا يعقب بعضها بعضاً ، وإن المؤمنين يبيء ^(٣) بعضهم على بعض بما نال دماهم في سبيل الله ، وإن المؤمنين المتقين على أحسن هدي وأقومه ، وإنه لا يحير مشرك مالاً لقريش ولا نفساً ، ولا يحول دونه على مؤمن ، وأنه من اعتبط ^(٤) مؤمناً قتلاً عن بيئته ، فإنه قَوْدٌ به إلا أن يرضي ولي المقتول ، وإن المؤمنين عليه كافة ، ولا يحل لهم إلا قيام عليه ، وإنه لا يحل لمؤمن أقر بمسا في هذه الصحيفة ، وآمن بالله واليوم الآخر ، أن ينصر محدثاً ولا يؤويه ، وأنه من نصره أو آواه ، فإن عليه

(١) المرح اي المثل بالدين كثير العيال

(٢) دسيمة : عطية

(٣) يكف ويمنع

(٤) اي قتله بدون سبب يستدمي ذلك

لعنة الله وغضبه يوم القيامة ، ولا يؤخذ منه صرف ولا عدل . وإنكم مهما
اختلفتم فيه من شيء ، فإن مردّه الى الله عزّ وجلّ ، وإلى محمد ﷺ . وإن
اليهود ينفقون مع المؤمنين ما داموا محاربين ، وإن يهود بني عوف أمة مع
المؤمنين ، لليهود دينهم ، وللمسلمين دينهم ، مواليهم وأنفسهم ، إلا من ظلم وأثم ،
فإنه لا يؤتق (١) إلا نفسه وأهل بيته ، وإن لليهود بني النجار مثل ما لليهود بني
عوف ، وإن لليهود بني الحارث مثل ما لليهود بني عوف ، وإن لليهود بني الأوس
مثل ما لليهود بني عوف ، وإن لليهود بني ثعلبة مثل ما لليهود بني عوف ، إلا من
ظلم وأثم ، فإنه لا يؤتق إلا نفسه وأهل بيته ، وإن جفنة بطن من ثعلبة كأنفسهم ،
وإن لبني الشطيبة مثل ما لليهود بني عوف ، وإن البر دون الإثم ، وإن موالي
ثعلبة كأنفسهم ، وإن بطانة (٢) يهود كأنفسهم ، وإنه لا يخرج منهم أحد إلا
بإذن محمد ﷺ ، وإنه لا ينحجز على ثأر جرح ، وإنه من فتك فبنفسه فتك ،
وأهل بيته ، إلا من ظلم ، وإن الله على أبرّ هذا (٣) ، وإن على اليهود نفقتهم ،
وعلى المسلمين نفقتهم ، وإن بينهم النصر على من حارب أهل هذه الصحيفة ،
وإن بينهم النصح والنصيحة ، والبر دون الإثم ، وإنه لم يأثم امرؤ بحليفه ، وإن
النصر للمظلوم ، وإن اليهود ينفقون مع المؤمنين ما داموا محاربين ، وإن يثرب
حرام جوفها لأهل هذه الصحيفة ، وإن الجار كالنفس غير مضار ولا آثم ،
وإنه لا تجار حرمة إلا بإذن أهلها ، وإنه ما كان بين أهل هذه الصحيفة من
حدّث أو اشتجار يخاف فساده ، فإن مردّه إلى الله عزّ وجلّ ، وإلى محمد
رسول الله ﷺ ، وإن الله على أتقى ما في هذه الصحيفة وأبره (٤) ، وإنه لا تجار
قريش ولا من نصرها ، وإن بينهم النصر على من دهم يثرب ، وإذا دُعوا إلى صلح
يصالحونه ويلبسونه ، فإنهم يصالحونه ويلبسونه ، وإنهم إذا دُعوا إلى مثل ذلك
فإنه لهم على المؤمنين ، إلا من حارب في الدين ، على كل إناس حصّتهم من جانبهم

(١) يؤتق نفسه : يهلك نفسه

(٢) بطانة أي خاصة ، وبطانة اليهود أي ذويهم وأهل بيته

(٣) أي يرفى به

(٤) أي إن الله وحزبه المؤمنين على الرضا به

الذي قبلهم ، وإن يهود الأوس ، مواليهم وأنفسهم ، على مثل ما لأهل هذه الصحيفة ، مع البر المحض من أهل هذه الصحيفة ، وإن البر دون الإثم ، لا يكسب كاسباً إلا على نفسه ، وإن الله على أصدق ما في هذه الصحيفة وأبره ، وإنه لا يحول هذا الكتاب دون ظالم وآثم ، وإنه من خرج آمن ، ومن قعد آمن بالمدينة إلا من ظلم أو آثم ، وإن الله جبار لمن بر واتقى ، ومحمد رسول الله ﷺ (١) .

ونستنتج من هذه الوثيقة الهامة التي تعتبر دستور الدولة المدينة عدة أمور ، منها :
١ — أن الصحيفة تجاهلت نظام القبيلة الذي يفتت وحدة العرب ، وجعلت من المسلمين جميعاً ، مهاجرين وأنصارهم ، ومن تبعهم من لحق بهم وجاهد معهم أمة واحدة من دون الناس . وقد أكد القرآن الكريم هذا المعنى ، إذ اعتبر جماعات المسلمين أمة واحدة في قوله تعالى : « كنتم خير أمة أخرجت للناس ، تأمرون بالمعروف وتنهون عن المنكر وتؤمنون بالله » (٢) .

ويهذا الاسم الذي أطلق على جماعة المسلمين والمؤمنين ومن تبعهم من أهل يثرب ممن احتفظوا بدينهم ، ألقى النبي الحدود والفواصل القبلية ، واندماج المسلمون على اختلاف قبائلهم في هذه الجماعة التي ترتبط فيما بينها برابطة الإسلام ، فهم يتكافلون فيما بينهم ، وهم ينصرون المظلوم على الظالم ، وهم يرفعون حقوق القرابة والصحبة والجوار . ولم تسلب الصحيفة من مدلول الأمة الفئات التي لم تعتنق الإسلام بعد من الأوس وطائفة اليهود الذين يوالون المسلمين ويحاربون معهم ، وإن كانوا لا ينتمون انتماء وثيقاً إلى الأمة الإسلامية انتماء المهاجرين والأنصار (٣) ، إذ أن درجة الانتماء إلى الأمة الإسلامية كما حددتها الصحيفة كانت كانت تتفاوت بين طبقات سكان المدينة ، فقد فرقت بين أصحاب الحق الكامل وبين غيرهم من تابع ونزيل .

(١) ابن هشام ، السيرة ، ج ١ ص ٥٠١ — ٥٠٤ ، ابن كثير ، ج ٢ ص ٣٢١ وما يليها — القرطبي ، امتاع الاسماع ، ص ٥٠ .

(٢) القرآن الكريم ، سورة آل عمران ٣ آية ١١٠ .

(٣) أحمد الشريف ، ص ٧٩ .

٢ - على الرغم من أن الصحيفة تجاهلت نظام القبيلة وأدجت كل طوائف المدينة في الأمة الإسلامية ، إلا أن هذا الاندماج لم يتم إلا عن طريق القبيلة ، فكان القبائل دخلت الأمة بتنظيماتها القبلية القديمة . وألقي على كاهل القبائل عبء دفع ديات القتلى وفديات الأسرى على نفس النظام الذي كان متبعاً في العصر الجاهلي . كذلك أبقّت الصحيفة على رابطة الولاء وما يترتب عليها من حقوق الموالاة ، فلم تجز لأحد أن يخالف مولى دون مولاة . وبالإضافة إلى ذلك أباحت الصحيفة حق إجارة أي شخص غريب ، ولم تستثن إلا قريش ومن نصرها : « وإنه لا تجار قريش ولا من نصرها » .

٣ - نظمت الصحيفة حق الأخذ بالثأر على نحو يحنب قيام حرب داخلية ، فإذا اعتدى شخص ما على مؤمن بالقتل وجب على أقرباء الجاني أن يسلموا القاتل لولي القتل أي لصاحب الثأر لكي يقتاد منه بالعدل : « وإنه من اعتبط مؤمناً قتلًا عن بيته فإنه قود به إلى أن يرضى ولي المقتول ، وإن المؤمنين عليه كافة ، ولا يحل لهم إلا قيام عليه » . وفي موضع آخر : « وإن المؤمنين على من بغى منهم أو ابتغى دسيسة ظلم أو إثم أو عدوان أو فساد بين المؤمنين ، وإن أيدهم عليه جميعهم ولو كان ولد أحدهم » . وبذلك تحول مبدأ الأخذ بالثأر إلى مبدأ القصاص والأخذ بالعقاب ، ويعتبر تفويض حق التأديب إلى الجماعة بدلاً من الفرد انتقالاً حاسماً له دلالة في المجتمع العربي الجديد ، وهو مرحلة متوسطة في قانون العقوبات بين العقوبة على المستوى الفردي في المجتمع القبلي إلى العقوبة على مستوى تشريعات وقوانين في مجتمع الدولة ، وكان لذلك التنظيم أعظم الأثر في تفادي الحروب الداخلية والاضطرابات .

٤ - تركت الصحيفة لله ولرسوله أمر فض أي نزاع أو اشتجار يخاف فساد : « وإنه ما كان بين أهل هذه الصحيفة من حدث أو اشتجار يخاف فساد فإني رده إلى الله وإلى محمد رسول الله » ، وفي موضع آخر : « وإنكم مهما اختلفتم فيه من شيء فإن رده إلى الله عز وجل وإلى محمد ﷺ » . والمغزي من ذلك

واضح ، وهو تأكيد سلطة عليا دينية تهيمن على المدينة وتفصل في الخلافات منعاً لقيام اضطرابات في الداخل من جراء تعدد السلطات ، وفي نفس الوقت تأكيد ضمني برئاسة الرسول على الدولة المدينة سياسياً .

٥ - أكدت الصحيفة تضامن المسلمين والمؤمنين ، وتماسكهم أمام خطر ما خارجي يهدد سلامة دولة الرسول في المدينة : « وإن المؤمنين بعضهم موالي لبعض دون الناس » ، « وإن بينهم النصر على من دهم يثرب » . وتؤكد في موضع آخر « أن المؤمنين يبيء بعضهم بعضاً بما نال دماءهم في سبيل الله » .

ولم تجز الصحيفة أن يثار المؤمن من مؤمن آخر إذا قتل قريب له كافراً : « ولا يقتل مؤمن مؤمناً في كافر ، ولا ينصر كافراً على مؤمن » . وعلى هذا النحو خرج الاعتداء على المشرك من دائرة المطالبة بالتأثر ، وأصبحت المسألة في هذه الحالة مجرد اجازة بقتل أعداء الدولة ، على النحو المعروف في الحروب ، والكافر المقتول يصبح في هذه الحالة من ضحايا الحرب ، لا يجوز التأثر لدمه . كذلك أصبح عقد السلم مسألة جماعية لا يجوز أن تنفرد بها قبيلة دون الأخرى فإن « سلم المؤمنين واحدة » ، لا يسالم مؤمن دون مؤمن في قتال في سبيل الله إلا على سواء وعدل بينهم » . ومعنى هذا أن الصحيفة ألزمت المسلمين بالتضامن والجماعية في حالتي السلم والحرب .

٦ - أوضحت الصحيفة موقف المسلمين من يهود المدينة ، فقد تركت لهم حرية العقيدة : « لليهود دينهم وللمسلمين دينهم أموالهم وأنفسهم » ، وفي مقابل ذلك ألزمت اليهود بموالاتة المسلمين وعدم التآمر عليهم ، وفتحت الباب أمام الراغبين منهم في الانتماء إلى الأمة الإسلامية : « وأنه من تبعنا من يهود فإن له النصر والأسوة ، غير مظلومين ولا متناصر عليهم » . وفي مقابل تبعية اليهود للمسلمين يساح لليهود أن يحصلوا على نفقة اشتراكهم مع المسلمين في الحرب ، فاليهود ينفقون مع المؤمنين ما داموا محاربين » ، « وإن على اليهود نفقتهم ، وعلى المسلمين نفقتهم » ، وإن بينهم النصر على من حارب أهل هذه الصحيفة » .

رابعاً - تشريع الجهاد :

ظل رسول الله بعد أن هاجر إلى يثرب يؤثر الوسائل السلمية في الدعوة إلى الإسلام وينفر من اصطناع سياسة العنف والقوة ، ولكن الظروف الجديدة التي قامت فيها دولته في المدينة ، وما نتج عن ذلك من قبيحت قريش في مكة النية للقضاء عليها ، هذه الظروف دعت إلى تشريع الجهاد لتأمين دولة الإسلام في المدينة من خطر الوثنيين من قريش وغيرها من قبائل العرب المناهضة للإسلام ، ومن مؤامرات اليهود في داخل المدينة مع أعدائها في الخارج ، ولتمكين المسلمين من الدفاع عن أنفسهم بمن أخرجوهم من ديارهم بغير حق . فزل الوحي على النبي في المدينة ^(١) يدعو المسلمين إلى القتال المذود عن أنفسهم : « أذن للذين يقاتلون بأنهم ظلموا وأن الله على نصرهم لقدير . الذين أخرجوا من ديارهم بغير حق إلا أن يقولوا ربنا الله » ^(٢) . ثم نزلت آيات أخرى كان الغرض منها تحريك عواطف المسلمين إلى ناحية القتال لا من أجل العدوان أو الاعتداء على المشركين وإنما للدفاع عن أنفسهم والرد على عدوان المشركين عليهم ، وللحفاظ على الإسلام من الفتنة : « وقاتلوهم حتى لا تكون فتنة ويكون الدين كله لله » ^(٣) ، وقوله تعالى : « كتب عليكم القتال وهو كره لكم وعسى أن تكرهوا شيئاً وهو خير لكم ، وعسى أن تحبوا شيئاً وهو شر لكم ، والله يعلم وأنتم لا تعلمون . يسألونك عن الشهر الحرام قتال فيه قل قتال فيه كبير وصد عن سبيل الله وكفر به والمسجد الحرام وإخراج أهله منه أكبر عند الله ، والفتنة أكبر من القتل ولا يزالون يقاتلونكم حتى يردوكم عن دينكم إن استطاعوا ومن يردكم عن دينهم فيبب وهو كافر فأولئك حبطت أعمالهم في الدنيا والآخرة وأولئك أصحاب النار هم فيها خالدون » ^(٤) ، وقوله تعالى : « وقاتلوا في سبيل الله الذين يقاتلونكم ولا

(١) سبق ان ناقشنا ما فكره كتاب السيرة من أن تشريع الجهاد تم بعد بيعة العقبة الثانية المعروفة ببيعة الحرب

(٢) القرآن الكريم ، سورة الحج ٢٢ ، آية ٢٩

(٣) القرآن الكريم ، سورة الانفال ٨ ، آية ٢٩

(٤) القرآن الكريم ، سورة البقرة ٢ ، آية ٢١٦ - ٢١٧

تعتقدوا ان الله لا يحب المعتدين . واقتلوهم حيث ثقتهم وأخرجوهم من حيث أخرجوكم والفتنة أشد من القتل ، ولا تقاتلوهم عند المسجد الحرام حتى يقاتلوكم فيه ، فإن قاتلوكم فاقتلوهم كذلك جزاء الكافرين » (١) . والله يعد المسلمين المقاتلين بالجنة ويضاعف ثواب المجاهدين في سبيله ، ويتجلى ذلك في قوله عز وجل : « فليقاتل في سبيل الله الذين يشرون الحياة الدنيا بالآخرة » (٢) ، وفي قوله تعالى : « الذين آمنوا وجاهدوا في سبيل الله بأموالهم وأنفسهم أعظم درجة عند الله وأولئك هم الفائزون . يبشرهم ربهم برحمة منه ورضوان وجنت لهم فيها نعم مقيم ، خالدين فيها أبداً ، إن الله عنده أجر عظيم » (٣) ، وفي قوله تعالى : « إن الله اشترى من المؤمنين أنفسهم وأموالهم بأن لهم الجنة يقاتلون في سبيل الله فيقتلون ويقتلون وعهداً عليه حقاً في التوراة والإنجيل والقرآن ومن أوفى بعهده من الله فاستبشروا ببيعكم الذي بايعتم به وذلك هو الفوز العظيم » (٤) .

وكان لتشريع الجهاد آثار هامة بالنسبة لدولة الرسول في المدينة ، فقد اكتسبت به صفة سياسية لم تكن لديها من قبل ، وأصبح لها الحق في الدفاع عن نفسها ضد التيارات المعادية لها في الداخل والخارج .

(١) القرآن الكريم ، سورة البقرة ٢ آية ١٩٠ — ١٩٢

(٢) القرآن الكريم ، سورة النساء ٤ آية ٧٤ — ٧٥

(٣) القرآن الكريم ، سورة التوبة ٩ آية ٢٠ — ٢٢

(٤) القرآن الكريم ، سورة التوبة ٩ آية ١١١

- ٢ -

السياسة الخارجية لدولة المدينة

١ - الجبهة الداخلية :

١ - موقف الرسول من يهود المدينة :

اعتنق نفر من أحبار اليهود في يثرب الإسلام عن إيمان بعد وصول النبي ﷺ إليها ، نذكر منهم عبدالله بن سلام ، وكان حبراً عالمًا من سادة اليهود ، وأسلم بإسلامه أهل بيته وعمته خالدة بنت الحارث ^(١) ، ومنهم ثعلبة بن سعية وأخوه أسيد بن سعية وأسد بن عبيد ^(٢) وغير يق من بني ثعلبة بن الفطيون وقيل من بني قينقاع ، وكان حبراً عالمًا ، جاهد مع المسلمين في موقعة أحد ^(٣).

وقد رأينا أن رسول الله ، حرصاً منه على استمالة يهود المدينة ^(٤) واصطناعهم ،

(١) ابن هشام ، ج ١ ص ٥١٦ ، ٥١٧ - ابن كثير ، ج ٢ ص ٢٩٤ ، ٢٩٩ ، ٣٤٤

(٢) نفس المصدر ، ص ٥٥٧ - ابن حزم ، ص ١٩٤ - وقد أسلم هؤلاء عند نزول يهود بني تريضلة على حكم النبي في ذي الحجة سنة ٥ هـ

(٣) الواقدي ، كتاب المغازي ، تحقيق مارسدن جونس ، أكسفورد ١٩٦٦ ، ج ١

ص ٢٦٢ - ابن هشام ، ج ١ ص ٥١٨ - البلاذري ، أنساب الأشراف ، ص ٣٢٥ - ابن حزم ، جوامع السيرة ، ص ١٦٤

.. (٤) توماس أرنولد ، الدعوة إلى الإسلام ، ترجمة الدكتور حسن إبراهيم حسن ، القاهرة ١٩٤٧ ص ٤٧

عهد إلى استرضائهم بوسائل منها كتاب المواعدة الوارد في الصحيفة وفيه منحهم حرية إقامة شعائرهم الدينية ومساواتهم سياسياً بالمسلمين واعتبارهم جزءاً من الأمة الإسلامية، ومنها توجيه قبلة المسجد في الشهور الستة عشرة الأولى من الهجرة إلى بيت المقدس حيث ميكل سليمان، ولكن اليهود على الرغم من موقف النبي الودي منهم كتبوا استيائهم من قيام دولة إسلامية في المدينة يرأسها النبي محمد ﷺ . ولأن النبي الذي بشرت به كتبهم لإنقاذهم من هوة البؤس والشقاء جاء عربياً من غير جنسيتهم وذريتهم، ولأن التوحيد الذي يؤمن به المسلمون غير التوحيد الذي يؤمنون به^(١). فتظاهروا بالرضاء إلى حين انتظاراً لما تتكشف عنه الأوضاع الجديدة في المدينة ، وظننا منهم أن بإمكانهم استمالة النبي إلى جانبهم لتحقيق مصلحتهم الذاتية واسترجاع سيادتهم القديمة في يثرب ، ثم لم يلبثوا أن نقضوا عهدهم مع النبي وأفصحوا عن عداوتهم له، وبدأوا يحاربونه بسلاح الدس والوقعة والتفاق، عندما رأوه يؤلف بين الأوس والخزرج ويزيل عوامل الجفوة من نفوسهم ويربطهم برابطة المؤاخاة مع إخوانهم المهاجرين بحيث جعل منهم قوة كبرى تضاءلت بجانبها أي قوة أخرى في المدينة . فقد تظاهر فريق منهم (من بني قينقاع) بالإسلام وهم منافقون^(٢)، أو على سبيل التقية^(٣) ، نذكر منهم سعد بن حنيف ، وزيد بن اللصيت ، ونعمان بن أوفى ، وكنانة بن صوريا ، ورافع بن حرملة ، ورفاعة بن زيد بن الثابت ، وأخذوا يحثون المنافقين من بني الأوس والخزرج على تكذيب النبي والسخرية من دينه . وفيهم يقول الله عز وجل: وإن الذين كفروا سواء عليهم أأنذرتهم أم لم تنذرهم لا يؤمنون . ختم الله قلوبهم وعلى سمعهم وعلى أبصارهم غشاوة ولهم عذاب أليم . ومن الناس من يقول آمنا بالله وباليوم الآخر وما هم بمؤمنين يخادعون الله والذين آمنوا وما يخدعون إلا أنفسهم وما يشعرون . في قلوبهم مرض ، فزادهم الله مرضاً ولهم عذاب أليم بما كانوا

(١) أحمد إبراهيم الشريف ، الدولة الإسلامية الأولى ، ص ١٤

(٢) ابن هشام ، ص ٢٧٥

(٣) ابن كثير ، ج ٢ ص ٢٤٩

يكذبون . إذ قيل لهم لا تفسدوا في الأرض قالوا إنما نحن مصلحون . ألا إنهم هم المفسدون ولكن لا يشعرون . وإذا قيل لهم آمنوا كما آمن الناس قالوا أنؤمن كما آمن السفهاء ألا إنهم هم السفهاء ولكن لا يعلمون : وإذا لقوا الذين آمنوا قالوا آمنا ، وإذا خلوا إلى شياطينهم قالوا إنا معكم إنما نحن مستهزؤون « (١) .

وقد فطن رسول الله إلى المشاعر الخفية لليهود وهي مشاعر مناهضة لدينسه كانوا يسمعون إلى إخفائها تحت قناع زائف من التظاهر بالرضا ، فأخذ يحترز منهم ويحذرهم ، وأوحى الله إليه بأن يصرف القبلة إلى الكعبة بعد ١٧ شهراً من هجرته إلى يثرب ، وسجل تحويل القبلة على هذا النحو بداية عهد جديد جهر فيه اليهود بعدائهم للنبي . وحاولوا بادىء ذي بدء أن يفتنوه عن دينه ، فقدم إليه عدة نفر منهم بعد أن صرفت القبلة إلى الكعبة ، فقالوا له : « يا محمد ما ولاءك عن قبلتك التي كنت عليها تتبعك ونصدقك » ، وكانوا يريدون بذلك قتلته عن دينه « (٢) ، فأنزل الله فيهم : « سيقول السفهاء من الناس ما ولاهم عن قبلتهم التي كانوا عليها ، قل الله المشرق والمغرب يهدي من يشاء إلى صراط مستقيم . وكذلك جعلناكم أمة وسطاً لتكونوا شهداء على الناس ويكون الرسول عليكم شهيداً ، وما جعلنا القبلة التي كنت عليها إلا لنعلم من يتبع الرسول ممن ينقلب على عقبيه وإن كانت لكبيرة إلا على الذي هدى الله وما كان الله ليضيع إيمانكم إن الله بالناس لرؤوف رحيم . قد نرى تقلب وجهك في السماء فلنولينك قبلة ترضاها ، فول وجهك شطر المسجد الحرام وحيث ما كنتم فولوا وجوهكم شطره » ، وإن الذين أوتوا الكتاب ليعلمون أنه الحق من ربهم ، وما الله بغافل عما يعملون ، ولئن أتيت الذين أوتوا الكتاب بكل آية ما تبعوا قبلتك وما أنت بتابع قبلتهم ، وما بعضهم بتابع قبلة بعض ، ولئن اتبعت أهواءهم من بعد ما جاءك من العلم إنك إذا لمن الظالمين « (٣) . فلما لم يحدوا من النبي أي استجابة لهم أخذوا ييشون بنزور الخصام والشقاق بين المسلمين ، ويثيرون الفتن والخصومات القديمة بين الأوس والخزرج

- (١) القرآن الكريم ، سورة البقرة ٢ آية ٦ — ١٤

(٢) ابن هشام ص ٥٥٠

(٣) القرآن الكريم ، سورة البقرة ٢ آية ١٤٢ — ١٤٥

بقصد الوقعة وإضرار نار الحرب في داخل المدينة ، وكاد الأوس والخزرج يصطدمون صداماً مسلحاً لولا أن تداركهم النبي فبصرهم إلى ما دعا إليه الإسلام من الإخاء ونبذ الأحقاد ، فأدركوا مكيدة اليهود ، وبكوا وتعانقوا^(١) . ثم عمد آخرون إلى تشكيك الأنصار في الإسلام^(٢) ، وصدّ من يرغب في اعتناقه ، والطعن فيه وتمييده^(٣) . واشتدت حملتهم على المسلمين بعد أن أسفرت موقعة بدر عن انتصار ساحق للمسلمين ، رفع معنويتهم ، وأعلى الله به كلمتهم ، فقد فطنوا إلى تزايد قوة المسلمين ، فعمدوا إلى الطعن في محمد ﷺ وفي المسلمين^(٤) ، وبغوا وقطعوا ما كان بينهم وبين النبي من العهد ، وقالوا له بعد انتصاره في بدر : « يا محمد لا يقرنك من لقيت ، إنك قهرت قوماً أغهاراً وإنا والله أصحاب الحرب ، ولئن قاتلنا لعلن أنك لم تقا تل مثلنا »^(٥) ، ثم استغل يهود بني قينقاع الصاغة

(١) ابن هشام ، ص ٥٦

(٢) ذكر ابن اسحق ان جماعة من مخالفي اليهود ذكر منهم كرم بن قيس ، واسامة ابن حبيب ، ونافع بن أبي نافع ، وبحري بن عمرو ، وحبي بن أخطب ، ورماعة بن زبد ابن التابت كانوا يأتون رجالا من الانصار ينتصمون لهم من اصحاب رسول الله ، ويقولون لهم : لا تنفوا أموالكم ، فانا نخشى عليكم الفقر من ذهابها ، ولا تسارموا في النفقة فانكم لا تدرون علام يكون » (ابن هشام ، ص ٥٦٠) . وقد نهى الله تعالى المسلمين الذين يواصلون جماعة من اليهود بصلّة الحلف او الجوار عن مجا طنتهم ، في قوله تعالى : « يا ايها الذين آمنوا لا ينجذوا بطانة من دونكم لا بالآلئكم خبالا ، ودوا ما عنكم ، ند مدت الدماء من اموالهم وما تخفي صدورهم أكبر ، قد بينا لكم الآيات ان كنتم تعقلون . ها انتم اولاء تحبونهم ولا يحبونكم وتؤمنون بالكتاب كله واذا لقوكم قالوا آمنا واذا خلوا حضوا عليكم الا نابل من الخيل قل موتوا بغيظكم ، ان الله مليم بذاب الصدور » (القرآن الكريم ، سورة آل مهران ٢ آية ١١٨ - ١١٩)

(٣) ابن هشام ، ص ٥٦٠

(٤) كان ابو هلك من بني عمرو بن هوف اليهود يرسل الاشعار يطعن بها على محمد وعلى المسلمين ، ويحرض ثوبه على الخروج عليهم . ولكن سالم بن عمير قتله (الواقدي ، ج ١ ص ١٧٥) كذلك كان كعب بن الاشرف اليهودي ينشد الشعر في هجاء النبي والمسلمين في الإسلام والمسلمين ويحرض قريش على الثار من المسلمين ، ولما عاد الى المدينة اخذ ينفزل في نساء المسلمين ويشيب بهم ، وقد ادى ذلك الى قيام نفر من المسلمين بسله في ربيع الاول من العام الثالث للهجرة (الواقدي ، ج ١ ص ١٨٤ وما يليها)

(٥) الواقدي ، ص ١٧٦

حادثة سوقهم^(١) في طليعة الشهر العشرين من الهجرة^(٢) لتحدي المسلمين ، فأمر رسول الله بحصارهم ، فحوصروا ١٥ يوماً ، وأرغموا على التسليم والتزول على حكمه وقضائه ، فأمر بهم فربطوا من أكتافهم ، ولكنه أمر بفك وثاقهم بعد أن توسط لهم ابن أبي علي أن يخلوا من المدينة . وانتهى الأمر بخروجهم عن المدينة ، فنزلوا بأذرع بالشمال الحجاز^(٣) .

ثم تجرأ يهود بني النضير على النبي بعدما أصاب المسلمين في يوم أحد ووقعي الرجيع وبئر معونة ، وحاولوا قتله بصخرة يرمونها عليه^(٤) ، وتآمروا مع المنافقين على إثارة حرب داخلية في المدينة ، وأخذوا يعدون عدتهم لحصار طويل ، فبرموا حصونهم وشحنوها بالسلاح والعدد . فبادر النبي بمحاصرتهم ، واشتبك المسلمون معهم في قتال عنيف ، وطال حصار المسلمين لهم عشرين يوماً ، منع عنهم خلاها أي سبيل للاتصال بعبد الله بن أبي وأصحابه . فبئس اليهود من عونهم ، ونادوا بالصلح مع النبي ، فصالحهم على الخروج من المدينة لكل ثلاثة منهم بغير سلاح ، ثم سوى الحلقة^(٥) والآلة ولرسول الله أرضهم ونخلهم والحلقة وسائر السلاح ، ثم رحلوا في ربيع الأول من بداية العام الرابع للهجرة ، فحملوا على ٦٠٠ بغير . وفيهم يقول الله تعالى : « هو الذي أخرج الذين كفروا من أهل الكتاب من ديارهم لأول الحشر ما ظننتم أن يخرجوا ، وظنوا أنهم مانعتهم حصونهم من الله فأتاهم الله من حيث لم يحتسبوا وقذف في قلوبهم الرعب يخربون بيوتهم بأيديهم وأيدي الله من حيث لم يحتسبوا » وقذف في قلوبهم الرعب يخربون بيوتهم بأيديهم وأيدي

(١) تفصيل هذه الحادثة ان امراء بن الانتصار قدمت الى سوق بني قينقاع ، وكانوا اكثر يهود المدينة تحديا للنبي ، جلست عند صائغ في حلي لها ، فجاء يهودي من بني قينقاع وجلس من ورائها ، فمبت بثيابها دون ان تفلن ، فظهرت بعض عورتها عند قيامها ، فغضب لذلك رجل مسلم اخفقه الغيرة على المرأة المسلمة ، فقتله . ثموب اليهود على المسلم وقتلوه ، ونبذوا عهد النبي (الواقدي ، ص ١٧٧)

(٢) نفس المصدر ، ص ١٧٦

(٣) الواقدي ، ص ١٨٠ — المقريزي ، امتاع الاسماع ، ج ١ ص ١٠٥

(٤) نفس المصدر ، ج ١ ص ٣٦٥ — ابن حزم ، جوامع السيرة ، ص ١٨٠

(٥) الحلقة اي الدروع

المؤمنين ، فاعتبروا يا أولى الأبصار . ولولا أن كتب الله عليهم الجلاء لعذبهم في الدنيا ولهم في الآخرة عذاب النار ، ^(١) . وقد رحل فريق منهم إلى خيبر بينما مضى البعض الآخر إلى الشام ، وتركوا للمسلمين وراءهم غنائم كثيرة ^(٢) . أما من رحل منهم إلى خيبر فقد عملوا على الثأر لأنفسهم من المسلمين ^(٣) ، فخرج منهم حسي بن أخطب النصري وسلام بن أبي الحقيق في جماعة من يهود خيبر إلى قريش بمكة التي تحمل لواء المعارضة للنبي لتحريضهم على مهاجمة المدينة ، ولم يتردد هؤلاء اليهود عندما سألهم أهل قريش باعتبارهم أهل كتاب عن أي الدينين أفضل : دين الوثنية أم دين الإسلام ، أن فضلوا الوثنية على التوحيد ناقضين بذلك التفضيل تعاليم التوراة ، فقالوا لهم : « بل دينكم خير من دينه » ، وأنتم أهدى منه ومن اتبعه ، ^(٤) . فلما أقنعوا قريشاً مضوا إلى غطفان وبني مرة وأشجع وأسلم وبني سعد وبني أسد يحرضونهم على الأخذ بثأرهم ^(٥) ، وإعلانها حرباً شاملة على محمد . ونجحت خطتهم في تحزيب الأحزاب على المسلمين في المدينة . فأعد المسلمون عدتهم لصد هذا العدوان ، وانتهى يوم الأحزاب أو الخندق بفشل ذريع ليهود خيبر وأنصارهم من عرب قريش وغطفان ومرة وأشجع من خارج المدينة ويهود بني قريظة من داخلها ، وكان بنو قريظة مواعدين للرسول ولكنهم لم يلبثوا أن غدروا به ونقضوا ما كان بينهم وبينه من عهد ، إذ رأوا في غزوة الأحزاب فرصة مواتية لهم للانتقام من المسلمين الذين أخرجوا أشقاء لهم من المدينة . وأحيط

(١) القرآن الكريم ، سورة الحشر ٥٩ آية ٢ ، ٣

(٢) منها خمسون درهما وخمسون بيضة (خوذة) و ٣٤٠ سينا (الواقدي) ، ج ١ ص ٣٧٧ — البلاذري ، فتوح البلدان ، ج ١ ص ١٨ — ٢٢ ، القرظي ، امتاع الاسماع ، ج ١ ص ١٨٩

(٣) بسبب طرد المسلمين ليهود بني قينقاع وبني النضير (ولفنسون) ، تاريخ اليهود ، ص ١١٧

(٤) ابن هشام ، ص ٥٦٢

(٥) القرظي ، امتاع الاسماع ، ج ١ ص ٢١٦ ، ٢١٧

بالمسلمين من كل جهة^(١). فلما رحلت الأحزاب ، عاد الرسول إلى المدينة وحاصر بني قريظة خمس عشرة ليلة من ذى القعدة وذى الحجة سنة خمس من الهجرة^(٢)، وقيل خمسا وعشرين ليلة^(٣). فلما طال عليهم الحصار لم يحدوا ببدأ من الاستسلام، فخطبوا الرسول في النزول على حكمه على أن يحكم فيهم سعد بن معاذ، فحكم فيهم بحكم رسول الله وهو أن تقتل الرجال وتقسّم الأموال، وتسبى الذراري والنساء^(٤)، فأمر بهم الرسول فسيقوا جماعات إلى موضع سوق المدينة^(٥) حيث حفرت لهم خنادق ، ثم أمر الرسول فضربت أعناقهم في تلك الخنادق^(٦). وبلغ عدد القتلى منهم ما بين ٦٠٠ و ٧٠٠ يهودي، وقتلت من نسائهم امرأة واحدة هي بنانة امرأة الحكم القرظي وكانت قد ألقت حجراً للرعى على خلاد بن سويد بن الصامت فقتلته^(٧) ، ثم قسم الرسول أموال بني قريظة بين المسلمين .

وبالقضاء على يهود بني قريظة تطهرت الجبهة الداخلية من عدو شديد البأس، وضعف أمر المنافقين من بني الأوس والخزرج . ولكن الخطر اليهودي على المدينة لم ينته تماماً طالما أن هناك فئات منهم تستوطن خيبر وفدك وقياء ووادي القرى انتظارا لفرصة مواتية تنقض فيها عليها، وقتنم فيها من النبي وصحابته . ولذلك رأى النبي بعد أن عقد صلح الحديبية مع قريش أن يبدأ بغزو خيبر وما

(١) ابن حزم ، ص ١٨٨ ، وأضاف ابن هشام : « وعظم منه ذلك البلاء ، واشتد الخوف ، واتاهم عدوهم بموتهم ومن أسل منهم ، حتى ظن المؤمنون كل ظن ، ونجم النفاق من بعض المنافقين » ابن هشام ، القسم الثاني ، ص ٢٢٢

(٢) البلاذري ، فتوح البلدان ، ج ١ ص ٢٣ . ويؤكد ابن حزم أن الحصار تم في العام الرابع للهجرة (ص ١٨٥)

(٣) ابن هشام ، القسم الثاني ص ٢٣٥ — ابن حزم ، جوامع السيرة ، ص ١٩٣

(٤) البلاذري ، ص ٢٣ — ابن حزم ، ص ١٩٥

(٥) هكذا يذكر ابن اسحق ومعنى ذلك أنهم سيقوا الى موضع من المدينة قريب من ظاهرها ، هذا الموضع أصبح في زمن ابن اسحاق أي في القرن الثالث الهجري سوقا للمدينة، وذلك بعد أن نها ميراتها

(٦) ابن هشام ، القسم الثاني ، ص ٢٤١ — ابن حزم ، ص ١٩٥

(٧) نفسه ، ص ٢٤٢ — ابن حزم ص ١٩٥

حولها ، فخرج إليها في الحرم من سنة ٧ هـ ، وقاتل أهلها حتى ألقاهم إلى قصرهم وحاصرهم في حصنهم الوطيع وسلام وذلك بعد أن استولى عنوة على جميع حصونهم ، وقيل إن حصار الرسول لأهل خيبر دام ما بين عشرين ليلة إلى ثلاثين^(١) ثم صالحوه على حقن دماهم على أن يقوموا على العمارة والنخل ، فأقرهم النبي وعاملهم على الشطر من الثمر والحب ، أي مقاسمة على النصف^(٢) . ثم بعث رسول الله إلى أهل فدك بعد منصرفه من خيبر رسولاً من قبله هو محيصة بن مسعود الأنصاري يدعوهم إلى الإسلام فصالحه رئيسها يوشع بن نون اليهودي على نصف الأرض بتربتها ونصف نخلهم^(٣) ، ثم عرج الرسول على وادي القرى فدعا أهلها إلى الإسلام فامتنعوا عن ذلك وقاتلوا ، ففتحها الرسول عنوة ، وخمس أموالهم وعامل اليهود على نحو ما عامل أهل خيبر^(٤) أما يهود تيماء فقد بادروا بمصالحة النبي بعد أن بلغهم دخوله في وادي القرى^(٥) .

وهكذا كان لانتصار المسلمين في خيبر دلالة هامة ، إذ أصبحت لدولة الرسول في المدينة أملاك في خارجها تدر عليهم خيراً ، كما أصبح يخضع لها لأول مرة قوم على غير الإسلام عرفوا بأهل الذمة شملهم السلطان السياسي للدولة العربية الإسلامية^(٦) .

٢ - موقف النبي من منافقي الأوس والخزرج :

عندما قدم رسول الله إلى المدينة مهاجراً ، كان يتزعم الخزرج سيد منهم هو عبد الله بن أبي بن سلول العوفي ، كان مطاعاً في قومه ، بينما كان يتزعم الأوس

(١) البلاذري ، ج ١ ص ٢٨

(٢) نفس المصدر ، ص ٢٥ وما يليها - ابن حزم ص ٢١٣

(٣) نفس المصدر ، ص ٣٧

(٤) نفس المصدر ، ص ٣٩

(٥) نفس المصدر ، ص ٤٠

(٦) علي حسني الخربوطلي ، الدولة العربية الإسلامية ، القاهرة ١٩٦٠ ص ٢٧

أحمد بن زبيدة بن زيد وهو أبو عامر عبد عمر بن صيفي بن النعمان . أما ابن أبي
ضغن على النبي إذ شاهد انصراف قومه إلى الإسلام ، وكان يعتبر النبي قد استلبه
ملكاً . فلما رأى قومه قد أبوا إلا الإسلام ، اضطر إلى الدخول فيه مرغماً كارهاً
على نفاق وضغن^(١) . وأما ابن صيفي فقد أصر على كفره ، وأبى أن يعيش في بلد
تحول إلى الإسلام وأصبح معقلاً لهذا الدين ، وآثر الخروج مع بضعة عشر رجلاً
إلى مكة ، ثم اضطر إلى الرحيل عنها عندما افتتحها النبي ، فرحل إلى الطائف ،
فلما أسلم أهل الطائف لحق بالشام حيث توفي طريداً غربياً وحيداً^(٢) . وكان
عبدالله بن أبي من أشد المنافقين ضغنًا للإسلام ، ويأتي ابن اسحق بمثل يوضح لنا
إلى أي حد بلغ به الحقد على النبي وعلى الإسلام ، فذكر أن رسول الله ركب
يوماً إلى سعد بن عباد يعمده من مرض أصابه ، وأركب خلفه على حمباره حبه
أسامة بن زيد بن حارثة ، فمر بعبد الله بن أبي وهو في ظل أطمه « مزاحم » ،
وحوله نفر من قومه . فلما رآه رسول الله استجيا من أن يجاوزه حتى ينزل ،
« فنزل وسلم ثم جلس قليلاً ، فتلا القرآن ، ودعا إلى الله عز وجل ، وذكر بالله
وحذر وبشر وأنذر » ، كل ذلك وعبدالله بن أبي صامت زام لا يتكلم ، فلما
انتهى رسول الله من حديثه علق ابن أبي قائلاً : « يا هذا إنه لا أحسن من حديثك
هذا إن كان حقاً » ، فاجلس في بيتك فمن جاءك له فحدثه إياه ، ومن لم يأتك فلا
تفتنه^(٣) به ، ولا تأتبه في مجلسه بما يكره منه » ، فهب عبدالله بن رواحة وقال
للنبي : « بلى ! فاعشنا به واثقنا في مجالسنا ودورنا وبيوتنا فهو والله مما تحب وبما
أكرمنا الله به وهدانا له » . فقال عبدالله بن أبي حين رأى من خلاف قومه
ما رأى :

متى ما يكن مولاك خصمك لا تزل تذل ويصرعك الذين قصارع
وهل ينهض البازي بغير جناحه وإن جذ يوماً ريشه فهو واقع

(١) ابن مشام ، ج ١ ص ٨٥

(٢) نفسه ص ٨٦

(٣) نفسه أي تثقل عليه

فقام النبي غاضباً ودخل على سعد بن عبادَةَ وأخبره بما قاله ابن أبي، فقال له سعد: «يا رسول الله، ارفق به، فوالله لقد جاءنا الله بك وإنا لننظم له الحُرُزَ لنتوجه، فوالله إنه ليرى أن قد سلبته ملكاً» (١).

وذكر ابن اسحق أن المنافقين كانوا يحضرون المسجد، فيستمعون أحاديث المسلمين ويسخرون ويستهزئون بدينهم (٢). والواقع أن وضع المنافقين كانت غريباً، فقد كانوا مسلمين، ولكنهم دخلوا الإسلام عن غير إيمان وصدق، ومع ذلك فقد كان النبي ﷺ يأخذهم بالرفق ويعتبرهم من أصحابه، فعلى الرغم من أن عبدالله بن أبي سعى لإشعال الفتنة بين المهاجرين والأنصار عند منصرف النبي من غزوة بني المصطلق في العام السادس للهجرة، فقال: «إئن رجعنا إلى المدينة، ليخرجن الأعز فيها الأذل»، وعلى الرغم من أن ابنه عبدالله قُبراً منه، وعرض على النبي أن يقوم هو أي عبدالله بقتل أبيه، فإن النبي ﷺ أمره بعدم الإساءة إلى أبيه (٣)، وقيل أن عمر بن الخطاب أشار على النبي يومئذ بقتل بن أبي، فرد عليه النبي قائلاً: «فكيف يا عمر إذا تحدث الناس أن محمداً يقتل أصحابه» (٤).

ومن أشهر المنافقين من الأوس والخزرج زوي بن الحارث من بني عمرو بن عوف، وجلاس بن سويد بن الصامت من بني ضبيب بن عمرو بن عوف الأوسيين، وأخوه الحارث بن سويد وكان قد خرج مع المسلمين في يوم أُحد، فقتل المجذر بن زياد البلوي وقيس بن زيد ثم لحق بقريش (٥). ومنهم نبتل بن الحارث من بني لؤذان بن عمرو بن عوف، وهو الذي قال له رسول الله: «من أحب أن ينظر إلى الشيطان فلينظر إلى نبتل بن الحارث». وكان نبتل هذا يأتي إلى النبي

(١) ابن هشام، ص ٥٨٧، ٥٨٨

(٢) نفس المصدر، ص ٥٢٨ — ابن كثير، ج ٢ ص ٣٥٠

(٣) ابن حزم، ص ٢٠٦

(٤) ابن هشام، القسم الثاني، ص ٢٩١

(٥) نفس المصدر، ج ١ ص ٥٢٠ — ابن كثير، ج ٢ ص ٢٤٥

ويتحدث إليه ، فيسمع منه ثم ينقل حديثه الى المنافقين ^(١) . ومنهم ثعلبة بن حاطب ، ومعتب بن قشير الذي قال يوم أحد : « لو كان لنا من الأمر شيء ما قتلناها هنا » ، وهو الذي قال يوم الأحزاب : « كان محمد يعدنا أن نأكل كنوز كسرى وقيصر » ، وأحدنا لا يأمن أن يذهب إلى الغائط ^(٢) . ومنهم مريع بن قبيط من بني حارثة بن الحارث بن الخزرج ، وهو الذي قال لرسول الله حين اجتاز من بستانه في طريقه لمقاتلة المشركين يوم أحد : « لا أحل لك يا محمد ، إن كنت نبياً ، أن تمر في حائطي » ، ثم أخذ في يده حفنة من تراب ، وقال : « والله لو أعلم أني لا أصيب بهذا التراب غيرك لميتك به » ، فابتدره القوم ليقتلوه ، فنهض رسول الله قائلاً : « دعوه فهذا الأعمى أعمى القلب ، أعمى البصيرة » ، ولكن سعد بن زيد من صحابة الرسول ضربه بالقوس فشجه . ومنهم أوس بن قبيط أخوه ، وهو الذي خذل رسول الله في يوم الخندق ، وامتنع عن القتال بحجة أن بيوته عورة ^(٣) ، فأنزل الله فيه وفي غيره من المنافقين : « وإذا يقول المنافقون والذين في قلوبهم مرض ما وعدنا الله ورسوله إلا غروراً . وإذا قالت طائفة منهم يا أهل يثرب لا مقام لكم فارجعوا » ، ويستئذن فريق منهم النبي يقولون إن بيوتنا عورة وما هي بعورة ، إن يريدون إلا فراراً ^(٤) . ومن أشهر المنافقين أيضاً حاطب بن أمية بن رافع ، وكان له ولد صادق الإسلام يقال له يزيد أصيب يوم أحد بجراح خطيرة ، فكان الناس يبشرون الغلام بالجنة ، فجعل حاطب يقول : « أجل جنة والله من حرمل ، غررتم والله هذا المسكين من نفسه » ^(٥) .

(١) ابن هشام ، ج ١ ص ٥٢١ — ابن كثير ، ج ٢ ص ٢٤٥

(٢) نفسه ، ص ٥٢٢ ، قسم ٢ ص ٦٥ — ابن كثير ، ج ٢ ص ٢٤٦

(٣) نفس المصدر ، ص ٥٢٤ — ابن كثير ، ج ٢ ص ٢٤٧

(٤) القرآن الكريم ، سورة الأحزاب ٣٣ آية ١٢ ، ١٣

(٥) الوافدي ، ج ١ ص ٢٦٣ — ابن هشام ، قسم ١ ص ٥٢٤ وقسم ٢ ص ٨٨ —

ابن كثير ، ج ٢ ص ٢٤٧ ، والحرمل حب نبات كان العرب يجعلونه في القبور

ومع أن المنافقين اعتنقوا الإسلام نفاقاً ، وخذلوا النبي في كثير من المواقف الحرجة ، فلم يشتركوا في غزوة أحد وغزوة الأحزاب ، إلا أنهم لم يخونوا جيش المدينة كما فعل اليهود ، ولم يتصلوا بالعدو ويحرضوه على دخول المدينة ، بل إن جمهوراً منهم اشترك في القتال يوم أحد وغيرها من الغزوات لا ذباً عن الإسلام وإنما حمية عن قومهم ودفاعاً عن بلدهم ، كما حدث عندما اشترك بشير بن أبيرق المعروف بقزمان مع المسلمين في موقعة أحد ، فقاتل قتالاً شديداً ، وقتل ستة أو سبعة من المشركين ، ثم جرح بجراحات بالغة ، فبشره نفر من المسلمين بالشهادة ، قال : « بم تبشرون ، والله ما قاتلنا إلا على الأحساب . قالوا : بشرك الجنة . قال : جنة من حرمل ، والله ما قاتلنا على جنة ولا على نار ، وإنما قاتلنا على أحسابنا » ، ثم أخرج سهماً من كنانته فجعل يتوجأ به نفسه ، فلما أبطأ عليه المشقص أخذ سيفه فاتكأ عليه حتى خرج من ظهره ^(١) . وفي موضع آخر يذكر الواقدي أنه قال لقتادة بن النعمان : « إني والله ما قاتلت يا أبا عمرو على دين ، ما قاتلت إلا على الحفاظ أن تسير قريش إلينا حتى تطأ سعفنا » ^(٢) .

وكان النبي يستشير المسلمين جميعاً - وفي جملتهم المنافقين - في الأوقات التي تتعرض فيها المدينة لخطر خارجي ، كما حدث في غزوة أحد ، عنه ما رأى النبي في منامه رؤيا ، أراد بمقتضاها ألا يخرج لقتال كفار قريش ، وأن يتحصن بالمدينة حتى إذا ما قدموا قاتلهم على أفواء الأزقة . ومع ذلك فقد طلب مشورة المسلمين ، فأيده عبدالله بن أبي في البقاء في المدينة وقال : « يا رسول الله ، كنا نقاتل في الجاهلية فيها ، ونجعل النساء والذراير في الصياصي ، ونجعل معهم الحجارة ، والله لربما مكث الولدان شهراً يتقلون الحجارة إعداداً لعدونا ونشبك المدينة بالبنيان ، فتكون للحصن من كل ناحية ، وترمي المرأة والصبي من فوق

(١) الواقدي ، ج ١ ص ٢٦٣ ، ٢٦٤ - ابن هشام ، قسم ٢ ص ٨٨

(٢) الواقدي ، ص ٢٦٤

الصياصي والآطام ، ونقاتل بأسيافنا في السكك . يا رسول الله ، إن مدينتنا عذراء ما فضت علينا قط ، وما خرجنا إلى عدو قط إلا أصاب منها ، وما دخل علينا قط إلا أصبناه ، فدعهم يا رسول الله فإنهم إن أقاموا أقاموا بشر محبس ، وإن رجعوا رجعوا خائبين مغلوبين لم ينالوا خيراً . يا رسول الله أظنني في هذا الأمر واعلم أنني ورثت هذا الرأي من أكابر قومي وأهل الرأي منهم ، فهم كانوا أهل الحرب والتجربة ،^(١) . وكان رأي عبدالله بن أبي صادق ، فقد صدق الرسول النصيحة ، وأيده الرسول وكبار صحابته ، وأراد أن يأخذ به لولا أن فتية أحداث لم يشهدوا بداراً رغبوا في الشهادة وأحبوا لقاء العدو ، طلبوا من النبي أن يخرج بهم إلى العدو ، وانضم إليه فريق من صحابة النبي من أنف أن يقال عنهم أن قريشاً حاصرت محمداً في صياصي يثرب وآطامها ، أو ممن كانوا يتوقون إلى الشهادة ، وعلى رأس هذا الفريق حمزة بن عبد المطلب ، وسعد بن عباد . وما زال مؤيدو الخروج لمقابلة قريش يلحون على النبي ، وهو كاره للخروج حتى استجاب في النهاية لرغبتهم ، ولبس لأمته ودرعه واعتم وتقلد سيفه وخرج في ألف من أصحابه . أما ابن أبي فجعل من معه من المنافقين يثرونه على النبي ويقولون له : « أشرت عليه بالرأي ونصحت وأخبرته أن هذا رأي من مضى من آبائك ، وكان ذلك رأي مع رأيك ، فأبى أن يقبله ، وأطاع هؤلاء الغلمان الذين معه » ، وما زالوا به حتى أقنعوه بعدم الاشتراك في المعركة وخذل النبي . فلما صار بالشوط بين المدينة وأجد ، انصرف ابن أبي بثلث الناس مغاضباً إذ خولف رأيه^(٢) ، فأتبهم عبدالله بن عمرو بن حرام ، وطلب منه العودة لمنعة الإسلام والذب عن النبي ، فأبى عبدالله بن أبي أن يرجع ، وانصرف وهو يقول : « أيعصيني ويطيع الولدان ؟ »^(٣) . ولما أصيب أصحاب الرسول ،

(١) الواقدي ج ١ ص ٢٠٩ ، ٢١٠ — ابن هشام ، قسم ٢ ص ٦٣

(٢) ابن هشام ، قسم ٢ ص ٦٤ — ابن حزم ، ص ١٥٧

(٣) الواقدي ، ج ١ ص ٢١٩

مرء ابن أبي ، وأظهر الشبهة ، وقال : « عصاني وأطاع من لا رأي له » (١) .
ولم تول شوكة المنافقين قوية في المدينة بوجود اليهود ، ومناهضتهم للنبي ،
ولم تضعف سطوتهم إلا بعد أن طهر رسول الله مدينته من اليهود الذين أشعلوا
نار النفاق في المدينة بتشكيكهم في الإسلام ، وقضامنوا مع المنافقين من
الأوس والخزرج .

ب - الصراع بين مكة والمدينة

(١) مرحلة السرايا الاستطلاعية :

بعد أن هاجر النبي ﷺ إلى يثرب ، وأسس فيها نواة الدولة العربية
الإسلامية ، كان على يقين من أن قريش لن تتركه يتقوى ليتغلب عليها أو على
الأقل ليتحرض بقوافلها التجارية إلى الشام ، ولهذا السبب اعتبر النبي قريش العدو
الأول للمسلمين ، ونص في صحيفته على تحريم إجارة قريش ونصرتها وتحريم
إجارة مال لقريش أو نفس . وتطبيقاً لذلك كانت بيعت السرايا لتعترض غير
قريش في طريقها إلى الشام أو عند عودتها إلى مكة ، دون أن تشبك معها في
قتال أو تستولي على قوافلها . وكان سبب تسيير النبي لهذه السرايا ، مجرد التظاهر
بقوة المسلمين ومضايقة قريش وموادعة القبائل النازلة في طريق القوافل والتحالف
معها ، وثلث أخبار قريش (٢) . وقد بلغت مجموع غزوات النبي ٢٧ غزوة ،
قاتل في تسع منها فقط بينما بلغ عدد السرايا ٤٧ سرية (٣) ، وقيل ٤٣ سرية (٤) .
وذكر الواقدي وموسى بن عقبة أن أول سرايا النبي سرية حمزة بن عبد المطلب
في شهر رمضان بعد سبعة أشهر مضت من الهجرة النبوية ، عقد فيها النبي اللواء

(١) نفس المصدر

(٢) نفس المصدر ، ج ١ ص ٩ - ١١ ، محمد جمال الدين سرور ، قيام الدولة العربية
الإسلامية ص ٨٢

(٣) نفسه ص ٦

(٤) ابن كثير ، ج ٢ ص ٣٥٤

لأول مرة منذ هجرته الشريفة لحزرة^(١) ولكن ابن اسحق يذكر أن أول سرايا رسول الله وبموته أثناء مقامه في المدينة سرية عبيدة بن الحارث بن المطلب في ستين أو ثمانين راكباً من المهاجرين ليس فيهم واحد من الأنصار وأن لواء عبيدة هو أول لواء عقدته النبي ﷺ في الإسلام لأحد من المسلمين^(٢). ويفسر ابن اسحق الاختلاف في أول قائد لسرايا المسلمين بأن بعث حمزة بن عبد المطلب وبعث عبيدة كانا معاً فشبه ذلك على الناس^(٣). وسواء كانت أول سرايا النبي سرية حمزة أو سرية عبيدة، فمن الملاحظ أنه لم يحدث في أي منها قتال، وأن جميع من اشترك فيها كانوا من المهاجرين^(٤).

أما حمزة فقد بعثه النبي ﷺ إلى سيف البحر في ثلاثين راكباً ليعترض عير قريش فاقى أبا جهل بن هشام بذلك الساحل في قافلة لقريش قادمة من الشام في ٣٠٠ راكب من أهل مكة، فاصطف الفريقان للقتال، ولكن مجدي بن عمرو الجهمي حجز بينهما موادعاً، فانصرف الفريقان كل إلى وجهته. وأما عبيدة بن الحارث فقد خرج في ستين راكباً، فالتقى بأبي سفيان بن حرب على ماء يقال له أحياء من بطون رابغ، وكان أبو سفيان يومئذ في مائتين من أهل مكة، فلم يحدث قتال بينهما سوى أن سعد بن أبي وقاص رمى يومئذ بسهم، فكان أول من رمى بسهم في الإسلام^(٥).

(١) الواقدي، ص ٢ — ابن سعد، ج ٢ ص ٦

(٢) ابن هشام، ج ١ ص ٥٩١ — ابن سعد ج ٢ ص ٧ — ابن كثير، ج ٢ ص ٢٥٨، ٢٥٩

(٣) نفس المصدر، ص ٥٩٦ — ابن حجر، ج ٢ ص ٣٥٩

(٤) ذكر الواقدي أن النبي صلى الله عليه وسلم بعث حمزة بن عبد المطلب في ثلاثين راكباً شطرين: ١٥ من المهاجرين، و ١٥ من الأنصار، وذكر أسماء معظم من اشترك من الفريقين (الواقدي، ج ١ ص ٩)، ولكن الواقدي يذكر نقلاً عن ابن المسيب وعبد الرحمن بن سعيد بن يربوع أن رسول الله لم يبعث أحداً من الأنصار مبعثاً حتى غزا بنُدسه إلى بدر، وقال ذلك بأن النبي ظن أنهم لا ينمرونه إلا في الدار أي يثرب (الواقدي، ج ١ ص ١٠)، وفي موضع آخر يعلل ذلك بأنهم شرطوا له أن ينمونه في دارهم (ص ١١)

(٥) الواقدي، ص ١٠ — ابن هشام، ج ١ ص ٥٩١ — ابن سعد، ج ٢ ص ٧ — ابن

ح ٢ ص ٢٥٦

ثم كانت السرية الثالثة في بدء الشهر التاسع من الهجرة ، وهي سرية سعد بن أبي وقاص إلى الحرار^(١) سيرها النبي لقطع الطريق على عير لقريش ، فخرج سعد في عشرين من المهاجرين على أقدامهم ، فكانوا يكتنون أثناء النهار ويسرون في الليل ، ولكنهم وصلوا إلى الحرار بعد أن مرت عير قريش ، فقفلوا عائدين إلى المدينة^(٢).

ثم خرج النبي ﷺ بنفسه في صفر على رأس ١١ شهراً من الهجرة بعد أن استعمل على المدينة سعد بن عباد ، حتى بلغ الأيواء^(٣) بقصد اعتراض عير قريش ، فلم يلق فيها كيداً ، وفي هذه الغزوة وادع بني ضمرة من كنانة على ألا يكثروا عليه ولا يعينوا عليه أحداً^(٤) ، وتعتبر غزوة الأيواء أول غزاة غزاها النبي ﷺ بنفسه. ثم غزا بواط في ربيع الأول بعد مضي ١٢ شهراً من الهجرة في ٢٠٠ من المهاجرين بهدف قطع الطريق على عير قريش ، ثم رجع منها بدون حرب^(٥).

وغزا النبي ﷺ بعد ذلك غزوتين إحداهما غزوة بدر الأولى أو غزوة سفوان وكانت بعد غزوة بواط بأيام ، في طلب كرز بن جابر الفهري الذي كان قد أغار على سرح المدينة ، ولكنه لم يدركه . أما الغزوة الثانية فغزوة ذي المشيرة من ناحية ينبع بين مكة والمدينة ، وذلك في جمادى الآخرة من الشهر ١٦ من الهجرة ، وكان يسمى من وراءها اعتراض عيرات قريش وهي في طريقها إلى الشام ، فخرج يومئذ في ١٥٠ من أصحابه ، وقبيل ٢٠٠ ، فأقام بالمشيرة جمادى الأولى كله وليالي من جمادى الآخرة ، ووادع خلالها بني مدلج وحلفاءهم من بني ضمرة ، ثم عاد

(١) الحرار موضع قريب من خم ، وقيل آبار بالقرب من خم

(٢) الواقدي ، ج ١ ص ١١ — ابن سعد ، ج ٢ ص ٧ — ابن حزم ، جوامع السيرة ، ص ١٠٣

(٣) هي قرية بالقرب من المدينة .

(٤) الواقدي ، ج ١ ص ١٢ ، ١١ — ابن هشام ، السيرة ، ج ١ ص ٩١ — ابن سعد ، ج ٢ ص ٨

(٥) الواقدي ، ص ١٢ — ابن هشام ، ص ٩٨ — ابن سعد ، ج ٢ ص ٨ — ابن

كثير ، ج ٢ ص ٣٦١

إلى المدينة دون أن ينشب قتال بينه وبين القرشيين (١).

وأهم هذه السرايا على الإطلاق سرية عبد الله بن جحش المعروفة بسرية نخلة ، لأنها مهدت لغزوة بدر العظمى ، وفتحت للمسلمين باب الجهاد ، وهي على هذا النحو منطلق السياسة الإسلامية بعد تشريع الجهاد . وتفصيل الغزوة أن النبي ﷺ بعث عبد الله بن جحش بن رثاب الأسدي في ثمانية من المهاجرين إلى موضع يطلق عليه اسم بطن نخلة ويقع بين مكة والطائف ، وذلك في رجب على رأس سبعة عشر شهراً من الهجرة . ويبدو أن الغرض الرئيسي من هذه السرية قليلة العدد استطلاع تحركات العدو والوقوف على أخبار قريش . وحرص النبي على ألا يبوح بوجهة السرية لقائدها ، واكتفى بأن أعطاه صحيفة من أديم خولاني يبنى كتبت فيها التعليمات ، وأمره ألا يفتح كتابه إلا إذا سار ليلتين في الطريق المؤدية إلى النجدية ، وأذن له أن يقرأ ما جاء في الكتاب بعد ذلك على أن يمضي لما أمره به ولا يستكره من أصحابه أحداً (٢). فانطلق ابن جحش مع رفاقه حتى إذا وصل إلى بئر ابن ضمرة نشر كتاب النبي فقرأ فيه ما يلي : « إذا نظرت في كتابي فامض حتى تنزل نخلة بين مكة والطائف فترصد بها قريشاً وتعلم لنا من أخبارهم ، ثم إنه خير رجاله بين الماضي معه أو العودة ، فمضوا معه ولم يتخلف منهم أحد. فلما وصلت السرية إلى معدن يقال له بحران تخلف سعد بن أبي وقاص وعتبة بن غزوان في طلب بعير لهما ، ومضى عبد الله بن جحش في بقية أصحابه حتى نزل نخلة ، فمرت به عير لقريش تحمل زبيباً وأدماً وتجارة من تجارة قريش فيها عمرو بن الحضرمي وعثمان بن عبد الله بن المغيرة ، وأخوه نوفل ، والحكم بن كيسان مولى هشام بن المغيرة . فلما رأوهم أصحاب العير هابوهم وأنكروا أمرهم ، فخرج إليهم عكاشة بن محصن من أصحاب عبد الله بن جحش وقد حلق

(١) الواقدي ، ج ١ ص ١٢ - ابن هشام ، ص ٦٠١ - ابن كثير ، ج ٢ ص ٣٦١ ،

٣٦٤، ٣٦٢

(٢) الواقدي ص ١٣ - ابن هشام ، ص ٦٠١ - ابن حزم ، ص ١٠٤ ، ١٠٥ -

ابن كثير ، ج ٢ ص ٣٦٦

رأسه حتى يروهم التجار القرشيين بأنهم إنما جاؤوا عماراً أو معتمرين^(١)، ونجح عكاشة في خطته، واطمان تجار قريش، فقيدوا ركايبهم وسرحوها. وعندئذ تشاور عبد الله بن جحش وأصحابه فيما يفعلونه بهم، وكانوا بين أمرين إما أن يقاتلوهم في آخر يوم من الشهر الحرام فينتهكوا بذلك الشهر الحرام وإما أن يتركوهم الليلة فيتيحوا لهم بذلك فرصة دخولهم الحرم والامتناع به منهم، ورجعت كفة أصحاب الرأي الأول، فشجعوا رفاقهم وأجمعوا على قتل من قدروا عليه منهم. فرمى واقد بن عبد الله التميمي عمرو بن الحضرمي بسهم فقتله، واستأسر عثمان بن عبد الله والحكم بن كيسان، أما نوفل بن عبد الله فنجح في الإفلات منهم، فاستاقوا العير والأسيرين وقفلوا إلى المدينة. فلما قدموا على رسول الله ﷺ أنكر عليهم ما فعلوه وقال لهم: «ما أمرتكم بقتال في الشهر الحرام»، ثم وقف العير والأسيرين وأبى أن يأخذ من ذلك شيئاً، فأسقط في أيدي ابن جحش ورفاقه وعنقهم إخوانهم من المسلمين فيما صنعوه.

وانتهزت قريش هذه الفرصة لإثارة الرأي العام العربي على المسلمين وإظهار المسلمين بظهر المعتدين الذين استحلوا الشهر الحرام، وسفكوا فيه الدماء، وأخذوا الأموال، وأسروا الرجال، فهاجت، واتهمت النبي بانتهاك حرمة الشهر الحرام مع أنه كان يعظمه. كل ذلك والمدينة قفور قور المرجل^(٢) بسبب إنكار المسلمين لما صنعت سرية ابن جحش، وتدخل اليهود في القضية بغية لإشعال نار الحرب، ويذكر ابن هشام أن يهود المدينة تقاءوا بما حدث وقالوا: «عمرو بن الحضرمي قتله واقد بن عبد الله التميمي، وعمرو عمرت الحرب والحضرمي حضرت الحرب، وواقد وقدت الحرب»^(٣).

فلما كثر الجدل في المدينة حول القضية أنزل الله تعالى على نبيه: «يسألونك

(١) الواقدي ص ١٤ — ابن هشام، ص ٦٠٢ — ابن سعد ج ٢ ص ١٠ — ابن كثير ص ٢٦٧

(٢) الواقدي، ج ١ ص ١٦

(٣) الواقدي، ص ١٦ — ابن هشام، ص ٦٠٤

عن الشهر الحرام قتال فيه كبير^(١)، وضد^(٢) عن سبيل الله وكفر^(٣) به ، والمسجد الحرام وإخراج أهله منه أكبر^(٤) عند الله ، والفتنة أكبر^(٥) من القتل ، ولا يزالون يقاتلونكم حتى يردوكم عن دينكم إن استطاعوا ،^(٦) أي أنه إن كنتم قتلتم في الشهر الحرام ، فقد صدوكم عن سبيل الله مع كفرهم به ، وعن المسجد الحرام في الحج والعمرة ، وإخراجكم من المسجد الحرام وأنتم أهله أكبر عند الله من قتل من قتلتم منهم ، لأن الفتنة أشد من القتل وأكبر عند الله ، وهم بالإضافة إلى ذلك مقيمون على أخبث ذلك وأعظمه غير ثابتين ولا فاعلين^(٧)

وحسنت الآية الفتنة ، وفرج الله بها على المسلمين ما كانوا فيه من الخوف ، ثم قبض رسول الله العير والأسيرين ، ولم يقبل من قريش فيها فدية حتى اطمأن على وصول سعد بن أبي وقاص وعتبة بن غزوان سالمين ، وعندئذ قبل الفداء في الأسيرين ، وكان فداؤهما أربعين أوقية فضة لكل منهما^(٨) .

وهكذا كانت سرية نخلة أول غزوة غنم فيها المسلمون ، وبدأ المسلمون بعدها غزواتهم التي قاتلوا فيها أهل مكة . وذكر الزهري أن رسول الله حرم بعدها الشهر الحرام كما كان يحرمه حتى أنزل الله عز وجل «براءة» في سورة التوبة وذلك في موسم الحج من العام التاسع للهجرة ، وبمقتضاها أتيح للمشركون أن يهلمهم المسلمون للدخول في الإسلام أربعة أشهر يحاربونهم بعدها^(٩) .

٢ - مرحلة الغزوات :

رأينا كيف كانت سرية نخلة حداً فاصلاً بين المرحلة السلمية والمرحلة الحربية من العلاقات بين المدينة ومكة ، فقد أيقن النبي بعد أن رأى محاولة مكة استثارة قبائل العرب عليه عقب سرية نخلة بأن سياسة حقن الدماء وسياسة

(١) القرآن الكريم ، سورة البقرة ٢ ، آية ٢١٧

(٢) ابن كثير ، ج ٢ ص ٣٦٨

(٣) الواقدي ، ص ١٧ . وذكر الواقدي أن الأوقية أربعون درهماً

(٤) القرآن الكريم ، سورة التوبة ٦ ، آية ١٠٥

التوسل بالسلم للوصول إلى الغاية المنشودة وهي دخول قريش في الإسلام أصبحت غير مجدية ، كما أن قريش أيقنت هي الأخرى بالخطر الذي تمثله دولة الرسول على تجارتها ما بين الشام ومكة ، ولا ينبغي أن نفعل ما أحدثته مرية نخلة من ردود فعل قوية عند المكين ، فعزموا على وضع حد لاعتراض المسلمين لقوافلهم ، ولا ننسى أيضاً أن اليهود تذبأوا بقيام الحرب ، وأسعدهم ذلك اعتقاداً منهم بأن النبي ﷺ والمسلمين من حوله ، لن يقووا على الصمود أمام مكة ، وعندئذ يصبح في إمكانهم استرداد مكانتهم القديمة في المدينة .

ولم ينس النبي موقفهم من المسلمين عقب سرية نخلة ، وتقافؤهم باسم القتييل واسم القاتل ، فأذن الله تعالى له بصرف القبلة إلى الكعبة في شعبان على رأس ١٨ شهراً من الهجرة . ولا شك أن لتحويل القبلة إلى مكة مغزى هاماً ، وكأنما أراد النبي أن يشعر أهل مكة بأهمية الكعبة بالنسبة للإسلام وإصراره على أن يعود إليها منتصراً في يوم قريب باعتبارها قبلة الإسلام ، وفي نفس الوقت أراد أن يشعر اليهود في المدينة بنيته في أن يسود الإسلام بلاد العرب جميعاً ، وذلك باتخاذ قبلة عربية يرتضيها عرب الجزيرة العربية كلها باعتبار أن مكة كانت العاصمة الدينية للوثنية العربية ، فلا مانع من أن تكون مكة قبلة العرب جميعاً في العصر الإسلامي . ثم ان اتخذ قبلة المسلمين نحو بيت المقدس لن يرضي غير غرور اليهود ، وكان النبي حريصاً على أن يعبر عن سياسته المستقبلية وهي سياسة ترمي إلى تحويل الجزيرة العربية إلى دولة عربية إسلامية مركزها السياسي المدينة ، ومركزها الروحي مكة (١) .

ثم عزم الرسول عزماً صادقاً على أن يقف من قريش موقفاً صارماً فلا يسمح

(١) وذكر ابن كثير نقلاً عن ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يصلي بكنة إلى بيت المقدس والكعبة بين يديه ، فلما هاجر إلى المدينة لم يتمكن من الجمع بينهما ، فصلى إلى بيت المقدس أول مقدمه إلى المدينة في الوقت الذي كان يجب أن يصرف قبلته إلى الكعبة قبلة إبراهيم ، فكان يرنح يديه إلى السماء ويسأل الله عز وجل أن يسمح له بصرها إلى المسجد الحرام . (ابن كثير ، ج ٢ ص ٣٧٤)

لها بتمرير تجارتها عبر أراضي المدينة ، وإذا كان النبي قد وصل يوم ذى العشرة متأخراً فلم يدرك غير قريش وهي في طريقها إلى الشام ، فقد حرص هذه المرة على أن يترصدها عند عودتها محملة بالتجارة الشامية ، فلما تحين انصراف العير من الشام وفيها أموال كثيرة إلى مكة ، ندب أصحابه لاعتراض العير ، وبعث عيين من عيون المسلمين هما طلحة بن عبيد الله وسعيد بن زيد يتحسسان خبز العير ، وذلك قبل أن يخرج من المدينة بعشر ليال . ثم خرج في ٨ من رمضان سنة ٢ للهجرة في ٣١٩ رجلاً^(١) ، منهم ٨٦ رجلاً من المهاجرين ، وقيل ٨٣ رجلاً ، ومن الأوس ٦١ رجلاً ، ومن الخزرج الباقيون وهم ١٧٠ رجلاً^(٢) . وتحلف من المسلمين عدد كبير لم يلهم النبي لأن المسلمين لم يخرجوا على قتال وإنما خرجوا لاعتراض العير^(٣) . ونلاحظ أن الأنصار اشتركوا في هذه الغزوة لأول مرة ، ويرجع السبب في عدم اشتراكهم في السرايا السابقة إلى أنهم اشترطوا على أنفسهم يوم بيعة العقبة الكبرى أن يحموا النبي ما دام في المدينة ، ولم يشترطوا على أنفسهم أن يقاوموا معه خارج حدود مدينتهم^(٤) ، ثم إن موقفهم كان يختلف اختلافاً كبيراً عن موقف المهاجرين ، فإن المهاجرين يحق لهم القتال لأنهم أخرجوا من ديارهم رغماً عنهم عندما اشتد اضطهاد أهل مكة لهم ، فهم في حالة حرب بينهم وبين أهل مكة ، أما الأنصار فقد التزموا وقعدوا بنصرة النبي ﷺ إذا دهمهم بالمدينة خطر من عدوه ، فهم اشترطوا عليه عندما يأموه بالعقبة قائلين : « يا رسول الله : إنا براء من ذمامك ، حتى تصل إلى ديارنا ، فإذا وصلت إلينا ، فأنت في ذمتنا ، فنمك بما تمنع منه أبناءنا ونساءنا »^(٥) .

(١) ابن حزم ، جوامع السيرة ، ص ١٤٥ . وذكر ابن سعد أنه خرج في ٣٠٥ رجلاً ، منهم ٧٤ من المهاجرين وسائرهم من الأنصار (ابن سعد ، ج ٢ ص ١٢)

(٢) ابن هشام ، ص ٦٦١ ، ٧٠٦ — ابن حزم ، ص ١٢٢ ، ١٢٠ ، ١٤٥

(٣) الواقدي ، ص ٢١ — ابن هشام ، ص ٦٠٧

(٤) الواقدي ، ج ١ ص ١١٤١٠ — أحمد الشريف ، الدولة الإسلامية الأولى ، ص ١٠٩

(٥) ابن هشام ، ص ٦١٥ — ابن كثير ، ج ٢ ص ٣٦٢

غير أن الوضع اختلف بالنسبة لغزوة بدر ، فقد ذكروا أن سعد بن معاذ كان قد خرج معتمراً قبل بدر ، فنزل على أمية بن خلف ، فأثاه أبو جهل ، وعنفه على إنزاله له عنده ، فهدده سعد بن معاذ باعتراض غيرهم عندما تمر بأراضي المدينة^(١) . ولم يتردد سعد بن معاذ في الخروج مع النبي ﷺ إلى بدر عندما أراد النبي أن يستوثق من الأنصار ، وأعلن عن ذلك بقوله : « فقد آمننا بك وصدقناك وشهدنا أن ما جئت به هو الحق ، وأعطيناك على ذلك عهدنا وموathقنا على السمع والطاعة » ، فامض يا رسول الله لما أردت ، فنحن معك ، فوالذي بعثك بالحق ، لو استعرضت بنا هذا البحر فخضته لخضناه معك ، ما تخلف منا رجل واحد ، وما نكره أن تلقى بنا عدونا غداً ، إنا لصبر في الحرب ، صدق في اللقاء . لعل الله يريك منا ما تقر به عينك ، فسر بنا على بركة الله ،^(٢) .

أخذ أبو سفيان بن حرب حين دنا من الحجاز يتحسس الأخبار ويسأل من لقي من الركبان عن تحركات المسلمين ، فأبلغ أن محمداً قد استنفر المسلمين للعر ، فعذر عند ذلك وسيّر رجلاً يقال له ضمضم بن عمرو الغفاري إلى مكة يستنفر قريش إلى أموالها ويخبرهم أن محمداً قد تمرض لها في أصحابه^(٣) ، ومضى أبو سفيان إلى مكة من طريق غير الطريق المألوفة ، فأخذ يجهه الساحل ، وترك بدرأ على يساره^(٤) ، أما قريش فقد أجمعوا على المسير ، وتجهزوا سراعاً ، ولم يتخلف من أشرفهم أحد سوى أبو لهب الذي بعث مكانه العاصي بن هشام بن المغيرة ، وأقبلت قريش بعدها وعديدها بين التسمائة والألف ، فنزلت بالعدوة القصوى من الوادي . وكان أبو سفيان قد وصل بعيره إلى مكة ، فأرسل إلى قريش ينههم عن المضي إلى بدر لمحاربة المسلمين ، فإذا كان خروجهم بقصد منعة العير والرجال

(١) الواقدي ، ص ٣٥

(٢) الواقدي ، ص ٤٩ — ابن هشام ، ص ٦١٥

(٣) ابن هشام ، ص ٦٠٧ — ابن كثير ، ص ٢٨١

(٤) الواقدي ، ص ٤١ — ابن هشام ، ص ٦١٨

والأموال، فإن هذه العير والرجال والأموال قد وصلت سالمة، ولم يعد هناك مبرر للحرب. ولكن أبا جهل أبى أن يعود قبل أن يرد بدرأ حتى تسمع بهم العرب فيهابونهم، وعبر عن ذلك بقوله: «والله لا نرجع حتى نرد بدرأ - وكان بدر موسماً من مواسم العرب يجتمع لهم به سوق كل عام - فنقيم عليه ثلاثاً فننهر الجزر، ونطعم الطعام، ونسقى الخمر، وتمزق علينا القيات، وتسمع بنا العرب، وبمسيرنا وجمعنا، فلا يزالون يهابوننا أبداً بعدها، فامضوا» (١). ولم يستجب له من قريش إلا بنو زهرة وبنو عدي بن كعب.

أما المسلمون فقد خرجوا وفي مقدمتهم النبي ﷺ في طلب عير أبي سفيان درن أن يكون في نيتهم القتال، فلما وافى النبي وادي ذفران أتاه الخبر بمسير قريش ليمنعوا عيرهم، فاستشار القوم فأيدوه جميعاً ووافقوه على القتال، فارتحل النبي من ذفران ونزل قريباً من بدر. وبعث علي بن أبي طالب والزبير بن العوام وسعد بن أبي وقاص في نفر من أصحابه إلى ماء بدر يلتمسون الخبر له عن قريش، فأصابوا غلامين لقريش فأتوا بهما، فسألهما النبي عن منزل قريش، فأجاباه بأنهم نزلوا وراء الكثيب المعروف بالمقنقل بالعدوة القصوى، ثم سألهما عن أعداد قريش، فما استطاعا أن يحددا العدد، وعندئذ سألهما عن مقدار ما ينحرون من الإبل يومياً، فأجابا بأن الذبائح تتراوح بين تسع وعشر، فأدرك النبي ﷺ أن العدود يتراوح بين ٩٠٠ وألف. ولما أخبراه بأنه خرج من قريش أشرفها مثل عتبة بن ربيعة، وشيبة بن ربيعة، وحكيم بن حزام، ونوفل بن خويلد، والحارث بن عامر بن نوفل، وطعيمة بن عدي بن نوفل، والنضر بن الحارث، وزمعة بن الأسود، وأبو جهل بن هشام، وأمية بن خلف، ونبيه ومنبه ابنا الحجاج، علق النبي قائلاً لأصحابه: «هذه مكة قد ألقت عليكم أفلاذ كبدها» (٢).

(١) الواقدي، ص ٤٤ - ابن هشام، ص ٦١٨، ٦١٩

(٢) ابن هشام، ص ٦١٧

كان موقف المسلمين حرجاً ، فهم قد خرجوا في قلة عدد ليواجهوا حامية أهل منهم عدداً ، على غير استعداد مسبق للقتال ، ففوجئوا بخروج قريش لهم ، بل مكة كلها بأشرافها وأفلاذ كبدها ، ولم يكن هناك مناص من القتال ، إذ لا يمكن للنبي وأصحابه أن يعودوا إلى المدينة ناكسين ، لسبب واحد هو أنهم سيضعون أنفسهم في تلك الحالة موضع الضعيف المهزوم أمام أهل يثرب ، فيطمعون فيهم يهودها ومنافقيها ، كما أنهم يطمعون فيهم قريشاً ، وقد يؤدي ذلك إلى الإطاحة بهيبة الدولة الإسلامية والقضاء على حرمتها ، ويجعلها هدفاً أكيداً للاعتداء الوشيك سواء من الداخل من جانب اليهود والمنافقين والمتخاذلين أو من الخارج من جانب قريش وأحلافها . ومع ذلك كله فقد وقف المسلمون جميعاً المهاجرون منهم والأنصار صفاً واحداً ، وأجمعوا على خوض المعركة مهما كانت نتيجة ذلك ، فاطمأنت نفس رسول الله لهذه الروح العالية وتفاءل خيراً . ثم استجاب لمشورة الحباب بن المنذر بن الجوح الذي كانت له معرفة واسعة بالموضع ، في أن ينزل المسلمون من بدر منزلاً أقرب إلى مياهها وينبوا حوضاً على البئر الذي نزلوا عليه ويملاؤه بالمياه ، وبذلك يضمّنون لأنفسهم السيطرة على مياه بدر والتحكم فيها حرمان قريش منها . واقترح عليه سعد بن معاذ بناء عريش له تعد فيه ركائبه حتى يستطيع في حالة إذا ما جانبهم التوفيق أن يمضي سريعاً إلى المدينة حيث ينتظره قوم لا يقلون عنهم حباً له ، فوافقهم النبي على ذلك ، وأقيم للنبي عريش أعدت عنده الركائب (١) .

ثم ارتحلت قريش حين أصبحت ، فأقبلت بخيلائها وفخرها ، واستعدوا للقتال ، وأرسلوا رجلاً منهم ليتسقط الأخبار ويحزر عدد المسلمين ، فرجع إليهم وأبلغهم أنهم ثلاث مائة رجل يزيدون قليلاً أو ينقصون ، وأضاف قائلاً : « ولكنني قد رأيت يا معشر قريش البلاء يحمل المنايا ، نواضح يثرب تحمل الموت الناقع ، قوم ليس معهم منعة ولا ملجأ إلا سيوفهم ، والله ما أرى أن يقتل

رجل منهم حتى يقتل رجلاً منكم . ثم حذر أصحابه من عاقبة الحرب ، وأثرت كلماته في نفوس الكثيرين الذين جزعوا من مقاتلة المسلمين حتى لا يقتل هؤلاء أكثرهم ، فتقدم رجل يقال له حكيم بن حزام إلى عتبة بن ربيعة كبير قريش ، ودعاه إلى الرجوع بالناس ونبذ الحرب ، فوقف عتبة بين الناس خطيباً ، وقال : « يا معشر قريش ، إنكم والله لئن أصبتموه لا يزال الرجل ينظر في وجه رجل يكره النظر إليه ، قتل ابن عمه أو ابن خاله ، أو رجلاً من عشيرته ، فارجعوا وخلّوا بين محمد وبين سائر العرب ، فإن أصابوه فذاك الذي أردتم ، وإن كان غير ذلك ألفاكم ولم تمرّضوا منه ما تريدون » (١) .

ولما علم أبو جهل بمقالة عتبة امتلاً غضباً وأقسم ألا ترجع قريش حتى يحكم الله بينها وبين محمد ، ثم عمد إلى المناداة بطلب الثأر حتى قلب قريش النداء فتصبح الحرب أمراً محتوماً ولا يملك الراغبون في العودة إلى مكة إلا القتال ، فبعث إلى عامر بن الحضرمي شقيق قتيل قريش في سرية نخلة ، وحرضه على طلب الثأر ، واستعنه على المناداة بنصرة قبيلته ، فقال له : « هذا حليفك يريد أن يرجع بالناس ، وقد رأيت ثأرك بعينك ، فقم فانشد خفرتك » (٢) « ومقتل أخيك » (٣) . فقام عامر بن الحضرمي ، فاكتشف ، ثم صرخ : « واعمراه ! واعمراه ! » . وعلى أثر ذلك اشتعل حماس قريش وفادت بالحرب ، وأفسد بذلك على الناس الرأي الذي دعاهم إليه عتبة .

ثم صف رسول الله أصحابه قبل أن تنزل قريش ، ودفع رايته إلى مصعب ابن عمير ، ثم وقف رسول الله مستقبلاً المغرب ، وجعل الشمس خلفه ، أما قريش فاستقبلوا الشمس ، فنزل رسول الله بالمدوة الشمالية ، بينما نزل المشركون بالمدوة القبلية ، ثم دعا رسول الله ﷺ ربه ، فنزل عليه جبريل بهذه الآية :

(١) الواقدي ، ج ١ ص ٦٢ ، ٦٣ — ابن هشام ، ص ٦٢٣ — ابن كثير ، ج ٢ ص ٤٠٧

(٢) أي طالب قريش الوفاء بعهدها لك باعتبارك حليفاً لهم

(٣) ابن هشام ، ص ٦٢٣ — ابن كثير ، ج ٢ ص ٤٠٨

« إذا تستغيثون ربكم فاستجاب لكم أني ممدكم بألف من الملائكة مردفين »^(١).
 وكان مع المسلمين ثلاثة ألوية ، أحدها لواء المهاجرين يحمله مصعب بن عمير ،
 ولواء الخزرج مع الحباب بن المنذر ، ولواء الأوس مع سعد بن معاذ ، وكان مع
 قريش أيضاً ثلاثة ألوية . ثم خطب النبي في أصحابه ليرغبهم في الأجر ويحثهم
 على القتال ، فقال : « أما بعد ، فإنني أحثكم على ما حثكم الله عليه ، وأنهاكم
 عما نهاكم الله عنه فإن الله عظيم شأنه ، يأمر بالحق ، ويحب الصدق ، ويمطي
 على الخير أهله » على منازلهم عنده ، به يذكرون وبه يتفاضلون ، وإنكم قد
 أصبحتم بمنزل من منازل الحق ، لا يقبل الله فيه من أحدٍ إلا ما ابتغى به وجهه .
 وإن الصبر في مواطن البأس مما يفرج الله به الهم ، وينجي به من الغم ، وتدركون
 به النجاة في الآخرة . فيكم نبي الله يحذركم ويأمركم ، فاستحيوا اليوم أن يطالع
 الله عز وجل على شيء من أمركم يمتكنكم عليه ، فإن الله يقول : (لقيت الله أكبر
 من مقتكم أنفسكم)^(٢) . انظروا إلى الذي أمركم به كتابه ، وأراكم من آياته ،
 وأعزكم بعد ذلة ، فاستمسكوا به يرض ربكم عنكم . وأبلاوا ربكم في هذه
 المواطن أمراً ، تستوجبوا الذي وعدكم به من رحمته ومغفرته ، فإن وعده
 حق ، وقوله صدق ، وعقابه شديد . وإنما أنا وأنتم بالله الحي القيوم ، إليه
 ألقأنا ظهورنا ، وبه اعتصمنا ، وعليه تركلنا ، وإليه المصير ، يغفر الله لي
 وللمسلمين »^(٣) .

وبدأت الموقعة في ١٧ من رمضان بمناوشات صغيرة ، إذ اندفع الأسود بن
 عبد الأسد الخزومي من بين صفوف أهل مكة ، وكان شرساً سيئ الخلق ، فقال :
 « أعاهد الله لأشربن من حوضهم أو لأهدمنه أو لأموتن دونه » . فخرج إليه
 حمزة بن عبد المطلب ، وتبارز معه فضربه حمزة بسيفه على رجله فقطع قدمه ،

(١) القرآن الكريم ، سورة الأنفال ٨ آية ٩

(٢) القرآن الكريم ، سورة شاعر ٤٠ آية ١٠

(٣) الواقدي ، ص ٥٩

وحاول الأسود بعد أن وقع على الأرض أن يجبو إلى حوض المسلمين، برأ بقسمه، فعاجله حمزة وأجهز عليه (١).

ثم نزل من قريش ثلاثة من أشرفها، هم: عتبة بن ربيعة الذي رماه أبو جهل بالجن، بين أخيه شيبة وابنه الوليد ودعا، إلى المبارزة، فخرج إليهم ثلاث فتية من الأنصار، فاعترض عتبة على مقابلتهم، ودعا النبي أن يرسل إليه أكفاء من المهاجرين، فنزل عبيدة بن الحارث وحمزة بن عبد المطلب وعلي بن أبي طالب، وبدأت المبارزة، وانتهت بقتل شيبة والوليد، أما عتبة فقد أصيب بجرح، ولم يستطع عبيدة أن يجهز عليه لإصابته هو الآخر بجرح، ففكر حمزة وعلي على عتبة فقتلاه، وحمل عبيدة الجريح إلى معسكر المسلمين (٢).

ولما رأت قريش ما انتهى إليه أمر عتبة بن ربيعة وشيبة والوليد عمدت إلى المبادرة بالهجوم، فزحفت جموعهم ودنت من المسلمين، فأمر رسول الله فأخذ من الحصباء كفاً رماهم بها، وقال: «شاهت الوجوه»، اللهم ارفع قلوبهم وزلزل أقدامهم (٣)، فانهزم المشركون هزيمة نكراء، وعدوا إلى الفرار لا يلبثون على شيء، والمسلمون يقتلون ويأسرون، ورسول الله في العريش، وسعد بن معاذ قائم على بابه متوشح السيف في نفر من الأنصار يحرسون رسول الله.

انهزمت قريش هزيمة ساحقة، وقتل من أشرفها وساداتها سبعون رجلاً (٤)، من أشهرهم عتبة بن ربيعة، وحنظلة بن أبي سفيان، وأبو جهل بن هشام، وأبو البختري العاصي بن هشام، ونوفل بن خويلد، والنضر بن الحارث بن كلفة، وعمر بن عثمان، وزمعة بن الأسود، وطعيمة بن عدي، وأمية بن خلف بن وهب. وأسر من المشركين سبعون رجلاً اختلف المسلمون في قتلهم أو تقبل فدايتهم، فأعرض

(١) الواقدي، ص ٦٨ — ابن هشام ص ٦٢٥

(٢) نفس المصدر، ج ١ ص ٧٠ — ابن هشام، ص ٦٢٥

(٣) نفس المصدر، ص ٨١ — ابن هشام، ص ٦٢٨

(٤) ابن حزم، ص ١٤٧. وذكر الاخباريون أنه لم يقتل من المسلمين في هذه الغزوة

سوى ١٤، منهم ستة من المهاجرين وثمانية من الأنصار

النبي عن قتلهم ، وعفا عنهم ، وقبل منهم الفداء باستثناء رجلين منهم أمر النبي بقتلها عند منصرفه من الغزوة هما : النضر بن الحارث وعقبه بن أبي ميميط بسبب اضطهادهما للمسلمين في مكة ، ومبالغتهما في تعذيبهم ، وإلحاق الأذى بهم^(١).

وعاد النبي ﷺ إلى المدينة ومعه الأسرى الباقون والأنفال ، وقبل أن يصل إلى المدينة قسم الأنفال على السواء بين المسلمين عند كتيب سير بالصفراء^(٢)، ثم سير إلى المدينة رجلين للبشارة بالفتح ، أحدهما زيد بن حارثة إلى أهل السافلة ، والثاني عبد الله بن رواحة الأنصاري بشيراً إلى أهل العالية ، فجعل عبد الله ينادي على راحلته بالبشرى ، وأخذ يمر على دور الأنصار بالعالية داراً داراً والصبيان ينادون معه : « قتل أبو جهل القاسق ! » . أما زيد بن حارثة ، فقد قدم على ناقة النبي ﷺ القصواء يبشر أهل السافلة ، فلما نزل المصلى صاح على راحلته مبشراً الناس : « قتل عتبة وشيبة ابنا ربيعة ، وابنا الحجاج ، وأبو جهل وأبو البخاري ، وزمعة بن الأسود ، وأمية بن خلف ، وأسر سهيل بن عمرو ذو الأنياب في أسرى كثيرة » ، فجعل الناس لا يصدقون الخبر . وأخذ المنافقون واليهود يشيعون أن محمداً هزم وأنه قتل هو وأصحابه ، وأن زيدا إنما جاء على ناقته فلا^(٣).

وأقبل رسول الله ، فقدم إليه الناس يهنئون بفتح الله ، فقال سلمة بن سلامة ابن وقش : « ما الذي تهنئوننا به ؟ فوالله ما قتلنا إلا عجائز صلماً ، يريد بذلك تحقير مشركي قريش . فتبسم النبي ﷺ وقال : « يا ابن أخي ، أولئك الملائكة ، لو رأيتهم لهبتهم ، ولو أمروك لأطعتمهم » ، ولو رأيت فعالمك مع فعالهم لاحتقرتها ،^(٤).

(١) ابن هشام ، ص ٦٤٤

(٢) الواقدي ، ص ١١٤

(٣) نفس المصدر ، ص ١١٥

(٤) الواقدي ، ص ١١٦

وكان من نتائج موقعة بدر أنها عززت مكانة النبي في المدينة وأعلت كلمة الإسلام فدخل في الإسلام بعدها كثير من المشركين من بينهم أبو العاص بن ربيع وعمر بن وهب ، وكان عمر هذا على حد قول ابن اسحق شيطاناً من شياطين قريش ، وكان ممن يؤذي رسول الله وأصحابه ويلقون منه عناء وهو بمكة ^(١) . ولما أسلم عمر بن وهب عاد إلى مكة وأخذ يدعو بدوره إلى الإسلام ، فأسلم على يديه إناس كثيرون . ومن نتائجها أيضاً أنها أضعفت شوكة اليهود والمنافقين حتى لم يبق يهودي ولا منافق في المدينة إلا وقد قل كبرياؤه ^(٢) .

وبالإضافة إلى ذلك فقد كسب المسلمون من انتصارهم في بدر تجربة جديدة ، فبفضلها وضعت قواعد ثابتة لتوزيع الغنائم والأنفال وتنظيم الفداء عن الأسرى فقد جعل رسول الله فداء الرجل ما بين الألف درهم وأربعة آلاف درهم إلا من لا شيء عنده فمن عليه رسول الله ^(٣) .

أما قريش فقد عز عليهم أن يهزموا ويقتل ساداتهم ويؤسر أشراهم ، وأخذوا يعدون العدة لحوار هزيمتهم على أيدي المسلمين في بدر ، فاتفقوا على أن يتنازلوا عن أرباح قافلة أبي سفيان التي آبت من الشام قبل غزوة بدر ، والإنفاق من أرباحها على المعركة المقبلة ، واستغلت قريش ما كانت تشعر به القبائل المجاورة للمدينة من ضيق بسبب ما تعرضت له تجارتها من بوار في كل سرية إسلامية تعترض غير مكة ، فأخذت تتصل بهذه القبائل لتستنفذها على المسلمين ، وتمكنت في خلال عام كامل من إعداد جيش كثيف يتكون من ثلاثة آلاف كلهم من سادة مكة ومواليها وأحابيشها من بني كنانة وغيرهم ، وانضاف إليهم نحو مائة من ثقيف ، ثم خرجت قريش برجالها

(١) ابن هشام ، ص ٦٦١

(٢) القرظي ، امتاع الاسماع ، ص ١١٩ - محمد جبال الدين مرور ، ص ٨٦

(٣) ابن هشام ، ص ٦٦٠ - القرظي ، المصدر السابق ، ج ١ ص ٩٩

ونسائها^(١)، معهن الدفوف يحرضن الرجال على القتال، في شوال سنة ثلاث للهجرة، فقتلوا بقرب أحد على شفير الوادي تجاه المدينة . أما النبي ﷺ فخرج في ألف من أصحابه ، ونزل الشعب من أحد في عدوة الوادي وجعل ظهره إلى جبل أحد . ولما نشب القتال ، أبلى المسلمون بلاء حسناً وقاتلوا قتالاً شديداً ، حتى انهزمت قريش ، فأيقن الرماة بانتصار المسلمين ، ونهضوا يطلبون الفنائم تاركين الرمي على الأعداء ، فخالفوا بذلك ما أمرهم به الرسول، ثم كر المشركون حتى وصلوا إلى قرب موضع الرسول ، فقاتل مصعب بن عمير دونه حتى قتل ، وجرح رسول الله ﷺ في وجهه الكريم ، وكسرت إحدى أسنانه الأربعة العليا والسفلى مما يلي الثنايا بجحر ، فتولى علي بن أبي طالب حمل الراية بعد استشهاد مصعب ، وانهاكت الأحجار على رسول الله حتى سقط في حفرة كان قد حفرها أبو عامر الأوسي مكيدة للمسلمين ، ثم نهض من كبوته ولحق به المشركون ، فدافع عنه نفر من المسلمين عددهم سبعة قتلوا جميعاً ، ثم قاتل طلحة ، وقاتلت أم عماره نسيبة بنت كعب المازنية دفاعاً عن النبي وجرحته جراحات كثيرة ، وترس أبو دجانة عن رسول الله بظهره والنبال تتساقط عليه وهو لا يتحرك . وجعل رسول الله يذمر الناس ويحثهم على القتال ، وبأشر بنفسه القتال ، فرمى بالنبل حتى نفذت نباله .

وأسفرت المعركة عن هزيمة للمسلمين ، وقتل منهم فيها ٧٤ ، من بينهم سبعون من الأنصار ، وقتل أربعة من قريش منهم حمزة بن عبد المطلب وعبد الله ابن جحش^(٢) .

(١) خرج أبو سليمان بن حرب بامراتين ، هند بنت عتبة وأميمة بنت سعد بن الأشيم ، وخرج صفوان بن أمية بامراتين هما برزة بنت مسعود اللقني والبغوم بنت المفضل ، وخرج طلحة بن أبي طلحة بامراة سلالة بنت سعد بن شهيد ، وعكرمة بن أبي جهل بامراته أم جهيم ، والحاتر بامراته ماطلة بنت الوليد ، ومرو بن العاص بامراته هند بنت منبه (راجع الواقدي ، ج ١ ص ٢٠٣)

(٢) الواقدي ، ص ٣٠٠

وأُسرفت قريش في إظهار حقدها على المسلمين ، فمثلت بقتلهم ، جدعت الأنوف وقطعت الآذان . وبلغ الحقد بهند بنت عتبة على حمزة بن عبد المطلب درجة لا مثيل لها من الغلو الجنوني ، فمهدت بقتله إلى وحشي عبد ابنة الحارث بن عامر ابن نوفل ، بعد أن وعدته بكافأة مجزية ، فلما قتله وحشي شق بطنه وأخرج كبده وجاء به إلى هند ، فمضفته ثم لفظته ، ومضت إلى جثته فقطعت أذنيه وجدعت أنفه (١) .



عاد الرسول إلى المدينة ، وطرد منها بني النضير من اليهود الذين حاولوا الغدر به . ثم سعت قريش إلى تكوين حلف كبير يضم العناصر المعارضة للرسول مثل فزارة وأشجع ومرة وغطفان (٢) وبني قريظة ، وزحفت إلى المدينة في المساء الخامس للهجرة (٣) ، فأقام الرسول خندقاً حصن به الجانب الشمالي من المدينة وهو أكثر جوانبها ضعفاً من الناحية الاستراتيجية . ولكن قريش وحلفائها لم يستطيعوا دخول المدينة ، فمكروا خارج الخندق ، وكانت قريش وأحزابها قد نزلت بمجتمع السيول من بئر رومة في عشرة آلاف من أحابيشهم ومن تبعهم من أهل كنانة وغيرهم ، أما غطفان فنزلت بذنب نقي إلى جانب أحد ومعهم من تبعهم من أهل نجد (٤) . أما النبي ﷺ فقد خرج في تسعمائة فقط ، وأمر بالذراري والنساء فوضعوا في الآطام .

أحاطت قريش وأحباشها ومن تبعها بالمسلمين من كل ناحية ، وفي نفس الوقت

(١) انواقدي ، ص ٢٨٦

(٢) اشتركت غطفان في غزوة الاحزاب طعما في ان يمنهم اليهود غلة سنة في خيبر

(المقريزي ، امتاع الاسباع ج ١ ص ٢١٦ - محمد جمال الدين سرور ، ص ٩١)

- (٣) يؤكد ابن حزم ان الغزوة حدثت في العام الرابع (ص ١٨٥)

(٤) ابن حزم ، ص ١٨٧

نقض كعب بن أسد رئيس بني قريظة اليهود عهده مع رسول الله، وأصبح المسلمون بين عدوين داخلي وخارجي. وعلى الرغم من أن قريش اكتفت بالحصار ولم يحدث خلاله قتال، فإن بعض فوارس منهم من بينهم عمرو بن عبد ود، وعكرمة بن أبي جهل وهيرة بن أبي وهب وضرار بن الخطاب، خرجوا على خيلهم وتيمموا مكاناً ضيقاً من الخندق فاقتحموه وجاوزوه، وجالت بهم خيلهم في السبخة بين الخندق و(١) و(٢) ودعوا إلى البراز، فبارز علي بن أبي طالب عمرأ فقتله، فخاف الباقون، وخرجوا من حيث دخلوا.

ولما اشتدت الحال بسبب طول أمد الحصار، وبسبب الخوف من بني قريظة، رأى النبي أن يصطنع الحيلة في تمزيق الحلف بين قريش وأحاديثها و(٣) غطفان واليهود، وكان قد قدم إليه نعيم بن مسعود بن عامر من غطفان، وكان من دهاة العرب، وأعلن إسلامه سراً دون علم قومه، فطلب منه النبي أن يتخذ عن المسلمين إن أمكنه ذلك وقال له: «إنما أنت فينا رجل واحد، فخذل عنا إن استطعت»، فإن الحرب خدعة (٤). فضى نعيم إلى بني قريظة وكان يناديهم في الجاهلية، فنصحهم بالأيقاتلوا مع قريش و(٥) غطفان حتى يأخذوا منهم رهناً، لأن المدينة ليست بلدهم وأن بإمكانهم الرجوع إلى بلدهم متى شاءوا، ويتكئونهم بعد ذلك تحت رحمة المسلمين، فأعجبهم رأيه وأخذوا به. ثم نهض نعيم إلى قريش وقال لأبي سفيان: «قد عرفتم صداقتي لكم، وبلغني أمر لزمني أن أعرفكموه، فآكتموا عني. قالوا: وما هو؟ قال: اعلّموا أن اليهود قد ندموا على ما فسخوا من عهد محمد، وقد أرسلوا إليه أن يأخذوا منكم رهناً يدفعونه إلى محمد، ويرجعون معه إليكم». فاقتنع أبو سفيان وأيقن بصدقه وشكره على تطوعه بإبلاغهم هذا السر. ثم مضى إلى غطفان فقال لهم ما قاله لقريش. ثم أرسل أبو سفيان غطفان إلى بني قريظة في ليلة السبت من شوال يطلب منهم أن يخرجوا في الغد.

(١) هو جبل يقع إلى الشمال الغربي من المدينة و(٢) و(٣) و(٤) و(٥) و(٦) و(٧) و(٨) و(٩) و(١٠) و(١١) و(١٢) و(١٣) و(١٤) و(١٥) و(١٦) و(١٧) و(١٨) و(١٩) و(٢٠) و(٢١) و(٢٢) و(٢٣) و(٢٤) و(٢٥) و(٢٦) و(٢٧) و(٢٨) و(٢٩) و(٣٠) و(٣١) و(٣٢) و(٣٣) و(٣٤) و(٣٥) و(٣٦) و(٣٧) و(٣٨) و(٣٩) و(٤٠) و(٤١) و(٤٢) و(٤٣) و(٤٤) و(٤٥) و(٤٦) و(٤٧) و(٤٨) و(٤٩) و(٥٠) و(٥١) و(٥٢) و(٥٣) و(٥٤) و(٥٥) و(٥٦) و(٥٧) و(٥٨) و(٥٩) و(٦٠) و(٦١) و(٦٢) و(٦٣) و(٦٤) و(٦٥) و(٦٦) و(٦٧) و(٦٨) و(٦٩) و(٧٠) و(٧١) و(٧٢) و(٧٣) و(٧٤) و(٧٥) و(٧٦) و(٧٧) و(٧٨) و(٧٩) و(٨٠) و(٨١) و(٨٢) و(٨٣) و(٨٤) و(٨٥) و(٨٦) و(٨٧) و(٨٨) و(٨٩) و(٩٠) و(٩١) و(٩٢) و(٩٣) و(٩٤) و(٩٥) و(٩٦) و(٩٧) و(٩٨) و(٩٩) و(١٠٠) و(١٠١) و(١٠٢) و(١٠٣) و(١٠٤) و(١٠٥) و(١٠٦) و(١٠٧) و(١٠٨) و(١٠٩) و(١١٠) و(١١١) و(١١٢) و(١١٣) و(١١٤) و(١١٥) و(١١٦) و(١١٧) و(١١٨) و(١١٩) و(١٢٠) و(١٢١) و(١٢٢) و(١٢٣) و(١٢٤) و(١٢٥) و(١٢٦) و(١٢٧) و(١٢٨) و(١٢٩) و(١٣٠) و(١٣١) و(١٣٢) و(١٣٣) و(١٣٤) و(١٣٥) و(١٣٦) و(١٣٧) و(١٣٨) و(١٣٩) و(١٤٠) و(١٤١) و(١٤٢) و(١٤٣) و(١٤٤) و(١٤٥) و(١٤٦) و(١٤٧) و(١٤٨) و(١٤٩) و(١٥٠) و(١٥١) و(١٥٢) و(١٥٣) و(١٥٤) و(١٥٥) و(١٥٦) و(١٥٧) و(١٥٨) و(١٥٩) و(١٦٠) و(١٦١) و(١٦٢) و(١٦٣) و(١٦٤) و(١٦٥) و(١٦٦) و(١٦٧) و(١٦٨) و(١٦٩) و(١٧٠) و(١٧١) و(١٧٢) و(١٧٣) و(١٧٤) و(١٧٥) و(١٧٦) و(١٧٧) و(١٧٨) و(١٧٩) و(١٨٠) و(١٨١) و(١٨٢) و(١٨٣) و(١٨٤) و(١٨٥) و(١٨٦) و(١٨٧) و(١٨٨) و(١٨٩) و(١٩٠) و(١٩١) و(١٩٢) و(١٩٣) و(١٩٤) و(١٩٥) و(١٩٦) و(١٩٧) و(١٩٨) و(١٩٩) و(٢٠٠) و(٢٠١) و(٢٠٢) و(٢٠٣) و(٢٠٤) و(٢٠٥) و(٢٠٦) و(٢٠٧) و(٢٠٨) و(٢٠٩) و(٢١٠) و(٢١١) و(٢١٢) و(٢١٣) و(٢١٤) و(٢١٥) و(٢١٦) و(٢١٧) و(٢١٨) و(٢١٩) و(٢٢٠) و(٢٢١) و(٢٢٢) و(٢٢٣) و(٢٢٤) و(٢٢٥) و(٢٢٦) و(٢٢٧) و(٢٢٨) و(٢٢٩) و(٢٣٠) و(٢٣١) و(٢٣٢) و(٢٣٣) و(٢٣٤) و(٢٣٥) و(٢٣٦) و(٢٣٧) و(٢٣٨) و(٢٣٩) و(٢٤٠) و(٢٤١) و(٢٤٢) و(٢٤٣) و(٢٤٤) و(٢٤٥) و(٢٤٦) و(٢٤٧) و(٢٤٨) و(٢٤٩) و(٢٥٠) و(٢٥١) و(٢٥٢) و(٢٥٣) و(٢٥٤) و(٢٥٥) و(٢٥٦) و(٢٥٧) و(٢٥٨) و(٢٥٩) و(٢٦٠) و(٢٦١) و(٢٦٢) و(٢٦٣) و(٢٦٤) و(٢٦٥) و(٢٦٦) و(٢٦٧) و(٢٦٨) و(٢٦٩) و(٢٧٠) و(٢٧١) و(٢٧٢) و(٢٧٣) و(٢٧٤) و(٢٧٥) و(٢٧٦) و(٢٧٧) و(٢٧٨) و(٢٧٩) و(٢٨٠) و(٢٨١) و(٢٨٢) و(٢٨٣) و(٢٨٤) و(٢٨٥) و(٢٨٦) و(٢٨٧) و(٢٨٨) و(٢٨٩) و(٢٩٠) و(٢٩١) و(٢٩٢) و(٢٩٣) و(٢٩٤) و(٢٩٥) و(٢٩٦) و(٢٩٧) و(٢٩٨) و(٢٩٩) و(٣٠٠) و(٣٠١) و(٣٠٢) و(٣٠٣) و(٣٠٤) و(٣٠٥) و(٣٠٦) و(٣٠٧) و(٣٠٨) و(٣٠٩) و(٣١٠) و(٣١١) و(٣١٢) و(٣١٣) و(٣١٤) و(٣١٥) و(٣١٦) و(٣١٧) و(٣١٨) و(٣١٩) و(٣٢٠) و(٣٢١) و(٣٢٢) و(٣٢٣) و(٣٢٤) و(٣٢٥) و(٣٢٦) و(٣٢٧) و(٣٢٨) و(٣٢٩) و(٣٣٠) و(٣٣١) و(٣٣٢) و(٣٣٣) و(٣٣٤) و(٣٣٥) و(٣٣٦) و(٣٣٧) و(٣٣٨) و(٣٣٩) و(٣٤٠) و(٣٤١) و(٣٤٢) و(٣٤٣) و(٣٤٤) و(٣٤٥) و(٣٤٦) و(٣٤٧) و(٣٤٨) و(٣٤٩) و(٣٥٠) و(٣٥١) و(٣٥٢) و(٣٥٣) و(٣٥٤) و(٣٥٥) و(٣٥٦) و(٣٥٧) و(٣٥٨) و(٣٥٩) و(٣٦٠) و(٣٦١) و(٣٦٢) و(٣٦٣) و(٣٦٤) و(٣٦٥) و(٣٦٦) و(٣٦٧) و(٣٦٨) و(٣٦٩) و(٣٧٠) و(٣٧١) و(٣٧٢) و(٣٧٣) و(٣٧٤) و(٣٧٥) و(٣٧٦) و(٣٧٧) و(٣٧٨) و(٣٧٩) و(٣٨٠) و(٣٨١) و(٣٨٢) و(٣٨٣) و(٣٨٤) و(٣٨٥) و(٣٨٦) و(٣٨٧) و(٣٨٨) و(٣٨٩) و(٣٩٠) و(٣٩١) و(٣٩٢) و(٣٩٣) و(٣٩٤) و(٣٩٥) و(٣٩٦) و(٣٩٧) و(٣٩٨) و(٣٩٩) و(٤٠٠) و(٤٠١) و(٤٠٢) و(٤٠٣) و(٤٠٤) و(٤٠٥) و(٤٠٦) و(٤٠٧) و(٤٠٨) و(٤٠٩) و(٤١٠) و(٤١١) و(٤١٢) و(٤١٣) و(٤١٤) و(٤١٥) و(٤١٦) و(٤١٧) و(٤١٨) و(٤١٩) و(٤٢٠) و(٤٢١) و(٤٢٢) و(٤٢٣) و(٤٢٤) و(٤٢٥) و(٤٢٦) و(٤٢٧) و(٤٢٨) و(٤٢٩) و(٤٣٠) و(٤٣١) و(٤٣٢) و(٤٣٣) و(٤٣٤) و(٤٣٥) و(٤٣٦) و(٤٣٧) و(٤٣٨) و(٤٣٩) و(٤٤٠) و(٤٤١) و(٤٤٢) و(٤٤٣) و(٤٤٤) و(٤٤٥) و(٤٤٦) و(٤٤٧) و(٤٤٨) و(٤٤٩) و(٤٥٠) و(٤٥١) و(٤٥٢) و(٤٥٣) و(٤٥٤) و(٤٥٥) و(٤٥٦) و(٤٥٧) و(٤٥٨) و(٤٥٩) و(٤٦٠) و(٤٦١) و(٤٦٢) و(٤٦٣) و(٤٦٤) و(٤٦٥) و(٤٦٦) و(٤٦٧) و(٤٦٨) و(٤٦٩) و(٤٧٠) و(٤٧١) و(٤٧٢) و(٤٧٣) و(٤٧٤) و(٤٧٥) و(٤٧٦) و(٤٧٧) و(٤٧٨) و(٤٧٩) و(٤٨٠) و(٤٨١) و(٤٨٢) و(٤٨٣) و(٤٨٤) و(٤٨٥) و(٤٨٦) و(٤٨٧) و(٤٨٨) و(٤٨٩) و(٤٩٠) و(٤٩١) و(٤٩٢) و(٤٩٣) و(٤٩٤) و(٤٩٥) و(٤٩٦) و(٤٩٧) و(٤٩٨) و(٤٩٩) و(٥٠٠) و(٥٠١) و(٥٠٢) و(٥٠٣) و(٥٠٤) و(٥٠٥) و(٥٠٦) و(٥٠٧) و(٥٠٨) و(٥٠٩) و(٥١٠) و(٥١١) و(٥١٢) و(٥١٣) و(٥١٤) و(٥١٥) و(٥١٦) و(٥١٧) و(٥١٨) و(٥١٩) و(٥٢٠) و(٥٢١) و(٥٢٢) و(٥٢٣) و(٥٢٤) و(٥٢٥) و(٥٢٦) و(٥٢٧) و(٥٢٨) و(٥٢٩) و(٥٣٠) و(٥٣١) و(٥٣٢) و(٥٣٣) و(٥٣٤) و(٥٣٥) و(٥٣٦) و(٥٣٧) و(٥٣٨) و(٥٣٩) و(٥٤٠) و(٥٤١) و(٥٤٢) و(٥٤٣) و(٥٤٤) و(٥٤٥) و(٥٤٦) و(٥٤٧) و(٥٤٨) و(٥٤٩) و(٥٥٠) و(٥٥١) و(٥٥٢) و(٥٥٣) و(٥٥٤) و(٥٥٥) و(٥٥٦) و(٥٥٧) و(٥٥٨) و(٥٥٩) و(٥٦٠) و(٥٦١) و(٥٦٢) و(٥٦٣) و(٥٦٤) و(٥٦٥) و(٥٦٦) و(٥٦٧) و(٥٦٨) و(٥٦٩) و(٥٧٠) و(٥٧١) و(٥٧٢) و(٥٧٣) و(٥٧٤) و(٥٧٥) و(٥٧٦) و(٥٧٧) و(٥٧٨) و(٥٧٩) و(٥٨٠) و(٥٨١) و(٥٨٢) و(٥٨٣) و(٥٨٤) و(٥٨٥) و(٥٨٦) و(٥٨٧) و(٥٨٨) و(٥٨٩) و(٥٩٠) و(٥٩١) و(٥٩٢) و(٥٩٣) و(٥٩٤) و(٥٩٥) و(٥٩٦) و(٥٩٧) و(٥٩٨) و(٥٩٩) و(٦٠٠) و(٦٠١) و(٦٠٢) و(٦٠٣) و(٦٠٤) و(٦٠٥) و(٦٠٦) و(٦٠٧) و(٦٠٨) و(٦٠٩) و(٦١٠) و(٦١١) و(٦١٢) و(٦١٣) و(٦١٤) و(٦١٥) و(٦١٦) و(٦١٧) و(٦١٨) و(٦١٩) و(٦٢٠) و(٦٢١) و(٦

للقتال ، فأرسل إليهم اليهود رسولا يطلب منهم إرجاء القتال يوم السبت ويشترطوا عليهم ان يقدموا إليهم رهناً ، فردوا إليهم الرسول ، وامتنعوا عن إعطائهم الرهن ، وعندئذ تبين لبني قريظة صدق ما قاله لهم نعيم كما تبين لقريش وغطفان صدق ما قاله لهم نعيم أيضاً ، فأبوا القتال ^(١) .

وفي تلك الليلة تعرض الأحزاب لعاصفة عاتية كفأت قدورهم وآتيتهم وأرغمتهم على التفرق والعودة من حيث أتوا .

وهكذا أثبت يوم الأحزاب أن المدينة حصن لا يرام ، وأن المشركين منها اتفقوا على قهرها فإنهم لن يستطيعوا اقتحامها عنوة . وعاد رسول الله إلى المدينة ليصبح المسلمين وجهاً لوجه أمام يهود بني قريظة على النحو الذي فصلناه من قبل ، ومنذ غزوة الخندق استنفدت قريش كل الوسائل الممكنة وغير الممكنة للقضاء على دولة الرسول بالمدينة ، كما استنفدت كل طاقاتها وإمكاناتها الاقتصادية ، في محاربتها مضحية في ذلك بهيبتها وتجارتها . وكان رسول الله قد عزم على التغلب على مكة سليماً مستغلاً فرصة ما أصابها ، واستعدادها لتقبل الصلح معه حتى يتيسر لها بعد ذلك أن تعاود نشاطها التجاري في أمان ، فإذا ما تمكن رسول الله من تحقيق هذا الهدف سهل عليه بعد ذلك ضم بقية قبائل بلاد العرب ، التي كانت تقرب نتيجة الصراع بين الإسلام في المدينة والثنية في مكة لتنضم إلى جانب الغالب . وبأمر رسول الله بتجريد قريش من قوتها ، فغزا غزوتين بعد الخندق إحداها غزوة بني لحيان والثانية غزوة بني المصطلق من الأحابيش حلفاء قريش ، وذلك في العام السادس للهجرة فهزمهم ووقع معهم عهداً ، وتزوج الرسول جويرة بنت الحارث بن أبي ضرار سيد بني المصطلق ، وبذلك ضمن الرسول انضواءهم إلى المسلمين .

ثم عزم رسول الله على قصد مكة معتمراً في ذي القعدة من نفس العام السادس

(١) ابن حزم ، ص ١٦١

للهجرة ، وكانت على يقين من أمر واحد هو أن قريش ستمنعه من أداء العمرة ، ولكنه كان يسمى من وراء ذلك إلى إظهار قريش بمظهر المعتدي الذي يرفض السلام ويصد عن بيت الله من جاء يعظمه ، كما كان يسمى أيضاً إلى الإفصاح عن احترام الإسلام للكعبة والبيت الحرام وتعظيمه للحج والعمرة أمام قبائل العرب جميعاً حتى يدركوا جوهر هذا الدين الحنيف .

لذلك خرج رسول الله بن معه من المهاجرين والأنصار في عدد يتراوح ما بين ١٣٠٠ ، ١٥٠٠ وليس معهم سلاح إلا السيوف في أغهادها ، وساقوا الهدى ، فلما بلغ قريشاً ذلك خرج معظم رجالها لصد رسول الله عن البيت أو قتاله دون ذلك ، وقدموا خالد بن الوليد في خيل إلى كراع الغميم . فلما علم رسول الله بذلك سلك طريقاً آخر انتهى إلى الحديبية من أسفل مكة ، وأمر بالنزول هنالك . ثم تردد الرسل بين رسول الله وبين كفار قريش ، بقصد حمله على العدول عن دخول مكة .

ف رأى الرسول أن يبعث عثمان بن عفان إلى أبي سفيان وأشراف قريش ليفاوضهم في رغبة المسلمين في أداء العمرة ، ولكن قريش أجمعوا على منع الرسول من دخول مكة ، ومضت ثلاثة أيام لم يعد عثمان خلالها ، وشاع أن المسلمين قتلوه ، فدعا رسول الله إلى المباينة على الموت ، وأن لا يفر المسلمون عن القتال وهي بيمة الرضوان التي تمت تحت الشجرة . وعندئذ أدركت قريش أن مناصبة المسلمين العذاء سيؤدي إلى سفك مزيد من الدماء دون جدوى فأرسلت سهيل بن عمرو في وفد من قريش لمفاوضة النبي ﷺ في الصلح . وتم الاتفاق أخيراً بين قريش والنبي على الشروط الآتية : (١)

١ - أن ينصرف الرسول عامه ذلك على أن يقبل في العام التالي مع أصحابه

(١) راجع ابن هشام قسم ٢ ، ص ٣١٦ - ابن سعد ج ٢ ص ١٧ - البلاذري ،

فتوح ج ١ ص ٤١ - ابن حزم ص ٢٠٨

بلا سلاح حاشا السيوف في القرب فقط ، فيقيم بها ثلاثة أيام .

٢ - أن يتصل الصلح بين المسلمين وكفار قريش عشرة أعوام يتداخل فيها الناس ويأمن بعضهم بعضاً .

٣ - من أراد أن يدخل في حلف محمد من القبائل دخل ومن أراد أن يدخل في حلف قريش دخل .

٤ - من جاء من الكفار إلى المسلمين مسلماً رد إلى الكفار ، ومن جاء من المسلمين إلى الكفار مرتداً لم يرد إلى المسلمين .

وعظم هذا الشرط الأخير على المسلمين فاحتجوا عليه ، ولكن رسول الله أعلم أصحابه أن الله سيجعل للمسلمين فرجاً ، وأن هذا الصلح يعتبر نصراً وفتحاً مبيناً ، والواقع أن رسول الله كسب بهذا الصلح كسباً سياسياً ، فقد أصبح من حقه أن يدخل مكة في العام المقبل ، كما أتيح له أن يضم إلى جانبه كثيراً من قبائل العرب وفي ذلك تدعيم لموقفه وإضعاف لموقف قريش ، زد على ذلك أنه بفضل فترة السلم الطويلة ، التي يحددها صلح الحديبية بعشر سنوات ، يمكنه خلالها من تطهير جناحه الشمالي وأن يقضي نهائياً على قوة اليهود في جزيرة العرب ، وبذلك يأمن مؤامراتهم ودسائسهم ، وهكذا يصبح في إمكان الرسول أن يكمل حصار مكة تماماً من الجهة الشمالية^(١) ، وهو أمر حققه رسول الله تدريجياً ومهد بذلك السبيل لفتح مكة .

ج - توجيه الدعوة إلى الاسلام في داخل جزيرة العرب وخارجها :

في العام السادس للهجرة وبعد أن عقد النبي مع قريش صلح الحديبية وتخلص من يهود المدينة اتجه النبي إلى اصطناع سياسة خارجية ترمي إلى نشر الدعوة الإسلامية في مجالات تمتد خارج دولته في المدينة وعلى نطاق الجزيرة العربية ، بل على نطاق

(١) أحمد إبراهيم الشريف ، ص ٢١٠ ، ٢١١

أبعد من ذلك في مداه، فأرسل الرسل إلى الملوك يدعوهم إلى الإسلام، وكتب إليهم كتباً مختومة بخاتمته، فخرج ستة نفر من هؤلاء الرسل في يوم واحد وذلك في المحرم من سنة سبع هجرية .

وكان أول رسول وجهه رسول الله هو عمرو بن أمية الضمري بعثه إلى النجاشي وزوده بكتابين إليه : أحدهما يدعو فيه إلى الإسلام ويتلو عليه القرآن، والثاني يطلب منه أن يبعث إليه من قبله من المسلمين ويؤوجه أم حبيبة بنت أبي سفيان ابن حرب. ويذكر ابن سعد أن النجاشي أخذ كتاب النبي فوضعه على عينه، ونزل من سريره فجلس على الأرض تواضعاً، ثم أسلم وشهد شهادة الحق، وكتب إلى رسول الله بإجابته وتصديقه وإسلامه على يدي جعفر بن أبي طالب . ثم تزوج النبي أم حبيبة وأصدقها النجاشي ٤٠٠ دينار ذهباً وأرسلها مع مسلمي الحبشة في سفينتين (١) .

وبعث النبي ﷺ دحية بن خليفة الكلبي، أحد رسله الستة إلى هرقل، قيصر الروم، يدعو إلى الإسلام، وكتب معه كتاباً، وأمره أن يدفعه إلى عظيم بصرى ليرسله إلى قيصر (٢). وذكر البيهقي أن هرقل رد على النبي بكتاب جاء فيه : « إلى أحد رسول الله الذي بشر به عيسى، من قيصر ملك الروم إنه جاءني كتابك مع رسولك، وإني أشهد أنك رسول الله، نجداً عندنا في الإنجيل، بشرنا بك عيسى بن مريم، وإني دعوت الروم أن يؤمنوا بك فأبوا، ولو أطاعوني لكان خيراً لهم، ولوددت أني عندك فأخدمك وأغسل قدميك » (٣) .

وبعث رسول الله عبد الله بن حذافة السهمي أحد الرسل الستة إلى كسرى يدعو إلى الإسلام، وأرسل معه كتاباً، فلما طالع كسرى كتاب النبي مزقه، فبلغ ذلك رسول الله فقال : « اللهم مزق ملكه » (٤) .

(١) ابن سعد، الطبقات، ج ١ ص ٢٥٨، ٢٥٩ — ابن هزم، ص ٢٥

(٢) نفس المصدر، ص ٢٥٩

(٣) البيهقي، تاريخ البيهقي، ج ٢ ص ٦٢

(٤) ابن سعد، ص ٢٦٠

وبعث رسول الله حاطب بن أبي بلتعة اللخمي أحد الرسل الستة إلى المقوقس نائب هرقل على مصر في الاسكندرية يدعو إلى الإسلام ، وكتب معه كتاباً بهذا المعنى ، فكتب إلى النبي كتاباً جاء فيه : « قد علمت أن نبياً قد بقي ، وكنت أظن أنه يخرج بالشام ، وقد أكرمت رسولك وبعثت إليك بحاريتين لهما مكان في القبط عظيم ، وقد أهديت لك كسوة وبغلة ركبتها ، ولم يزد على ذلك ، ولم يسلم^(١) . فقبل رسول الله هديته .

أما الرسول الخامس وهو شجاع بن وهب الأسدي فقد بعثه رسول الله إلى الحارث بن أبي شمر الغساني أمير غسان يدعو إلى الإسلام . فلما قرأ كتاب النبي إليه رماه وقال : « من ينزع مني ملكي ؟ أنا سائر إليه ولو كان باليمن جثته ، ثم كتب إلى قيصر يستأذنه في الخروج لمحاربة النبي ، فرد عليه ينهاء عن ذلك . فلما علم رسول الله بما فعله أمير الفساسنة قال : « باد ملكه »^(٢) . وبعث الرسول السادس وهو سليط بن عمرو العامري إلى هوزة بن علي الحنفي أمير اليمامة يدعو إلى الإسلام ، ولكنه لم يرد على النبي .

وذكر ابن الأثير أن رسول الله بعث الحارث بن عير الأزدي بكتاب إلى صاحب بصرى ، فلما نزل مؤتة وهي قرية من قرى البلقاء اعترضه شرحبيل بن عمرو الغساني أحد أمراء الفساسنة ، فأوثقه رباطاً ، ثم قُدم ، فضربت عنقه صبراً^(٣) . ولم يقتل لرسول الله رسول غيره ، وكان قتله سبباً في البعث الذي سيره النبي ﷺ إلى مؤتة .

كذلك وجه رسول الله رسلاً آخرين إلى سائر قبائل العرب في الجزيرة العربية يدعوهم إلى الإسلام ، ففي العام الثامن أرسل عمراً بن العاص إلى جيفر وعبد بن أبي الجلندي الأزديين أميرين عمان يدعوهما إلى الإسلام ، فصدقا النبي ﷺ وأمنسا

(١) ابن سعد ، ص ٢٦٠

(٢) نفس المصدر ، ج ١ ص ٢٦١

(٣) ابن الأثير ، أسد الغابة ص ٤٠٦ - المعريزي ، ابتاع الاسماع ج ١ ص ٢٤٥

به وأسلما^(١) .

ووجه رسول الله عند منصرفه من الجمرانة وهو ماء بين مكة والطائف ، في العام الثامن للهجرة ، بعد غزوته للطائف ، العلاء بن الحضرمي ، إلى المنذر بن ساوي العبدي أمير البحرين ، يدعوهم إلى الإسلام ، فأسلم المنذر ، وأسلم معه نفر من رعيته من أهل هجر^(٢) . وكتب النبي ﷺ إلى المنذر كتاباً جاء فيه : « إنك مها تصلح فلن نمزلك عن عملك » ، ومن أقام على يهودية أو مجوسية فعليه الجزية^(٣) .

وكتب رسول الله إلى أقبال اليمن كتباً يدعوهم فيها إلى الإسلام ، من بينهم الحارث بن عبد كلال ، وشريح بن عبد كلال ، ونعيم بن عبد كلال ، ونعمان قيل ذي وزن ، ومعاقر ، وهمدان ، وزرعة ذي رثين . كما كتب إلى بني معاوية من كندة ، وإلى بني عمرو من حمير ، وإلى جبلة بن الأيهم ملك غسان ، وإلى أساقفة نجران وكهنتهم ، وإلى أمراء ذي مرحب بحضرموت . كذلك كتب إلى قبائل بني قنان بن يزيد الحارثيين ، وإلى بني طيس ، وإلى بني جذام ، وإلى بني زرعة وبني الربيعة من جهينة ، وإلى بني جميل من بلي ، وإلى بني الجرهم من ربيعة وهم من جهينة ، وإلى بني سليم وإلى غيرهم من قبائل العرب .

وتعتبر رسائل النبي إلى أمراء القبائل والملوك المجاورين لبلاد العرب نقطة تحول هامة في سياسة دولة الرسول الخارجية ، وقد نجمت هذه السياسة ومهدت لتوحيد النبي لسائر أنحاء بلاد العرب في عام الوفود .

(١) ابن سعد ، ج ١ ص ٢٦٢

(٢) نفس المصدر ، ص ٢٦٢

(٣) نفس المصدر

- ٣ -

مقدمة الفتوحات الاسلامية

١ - غزوة مؤتة :

أراد رسول الله ﷺ أن يثار لقتل رسوله الحارث بن عمير الأزدي على يدي شرحبيل بن عمرو الغساني أمير مؤتة، ومقتل فروة بن عمرو الجذامي عامل الروم على معان وما حولها على أيدي الروم بعد أن بلغهم إسلامه^(١). فلما انصرف من عمرة القضاء في العام السابع للهجرة، على ما عاهد عليه قريشاً في صلح الحديبية، أقام بالمدينة ذا الحجة والحرم وصفرأ وربيعاً من سنة ٨ للهجرة، ثم أرسل في جمادى الأولى من تلك السنة بعث الأمراء إلى الشام^(٢)، لتأديب أمير مؤتة المذكور.

أعد رسول الله جيشاً ضخماً عدته ثلاثة آلاف مقاتل على رأسهم زيد بن حارثة، وأوصى المسلمين بأنه إذا أصابه قدر فعليهم جعفر بن أبي طالب، فإن أصاب جعفرأ فقدر فعلى الناس عبدالله بن رواحة الأنصاري^(٣). ثم أوصى رسول

(١) ابن حزم، ص ٢٢٠

(٢) ابن سعد، ج ١ ص ٣٥٥

(٣) ابن هشام، ج ٢ ص ٢٧٣ - ابن سعد ج ١ ص ٣٥٥ - امتاع الاسماع، ص ٢٤٤

الله أمراء جيشه فقال: « أوصيكم بتقوى الله وبن معكم من المسلمين خيراً . أغزوا باسم الله في سبيل الله ، فقاتلوا من كفر بالله ، لا تمردوا ولا تغلوا ، ولا تقتلوا وليداً ، وإذا لقيت عدوك من المشركين فادعهم الى إحدى ثلاث فأيتن منها أجابوك إليها ، فاقبل منهم واكف عنهم ، ثم ادعهم الى التحول من دارهم الى دار المهاجرين ، فإن فعلوا فأخبرهم أن لهم ما للمهاجرين ، وعليهم ما على المهاجرين ، إن دخلوا في الإسلام واختاروا دارهم فأخبرهم أنهم يكونوا كأعراب المسلمين ، ويحري عليهم حكم الله ، ولا يكون لهم في الفية ولا في الغنيمة شيء إلا أنت يجاهدوا مع المسلمين ، فإن أبوا فادعهم الى إعطاء الجزية ، فإن فعلوا فاقبل منهم ، واكف عنهم ، فإن أبوا فاستعن بالله وقاتلهم ، وإن أنت حاصرت أهل حصن أو مدينة فأرادوك أن تستنزلهم على حكم الله ، فلا تستنزلهم على حكم الله ، ولكن أنزلهم على حكمك ، فإنك لا تدري أتصيب حكم الله فيهم أم لا ؟ وإن حاصرت أهل حصن أو مدينة فأرادوك أن تجعل لهم ذمة الله وذمة رسوله ، فلا تجعل لهم ذمة الله وذمة رسوله ، ولكن اجعل لهم ذمتك وذمة أصحابك ، فإن تحفروا ذمتكم وذمة آبائكم خير لكم من أن تحفروا ذمة الله وذمة رسوله . وستجدون رجالاً في الصوامع معتزلين للناس ، فلا تقترضوا لهم ... لا تقتلن امرأة ولا صغيراً ضرعاً ولا كبيراً فانياً ، ولا تفرقن نخلاً ، ولا تقلعن شجراً ، ولا تهدموا بيتاً » (١) .

وشيعهم رسول الله ﷺ وودعهم ، وسار جيش المسلمين حتى بلغ معان من أرض الشام ، وهناك بلغهم أن هرقل ملك الروم قد نزل أرض مآب وهي أرض البلقاء ، في مائة ألف من الروم ومائة ألف أخرى من نصارى الشام (٢) من لحم

(١) امتاع الاسباع ج ١ ص ٣٤٦

(٢) هذا الرقم مجالس فيه للغاية ، ولا يعمل ان يصعد ثلاثة الاف يؤلفون جيش المسلمين امام مائتي الف من الروم والعرب المنتصرة ولذلك لا نأخذ به ، ولكننا نستدل من المبالغة في تضخيم جيش العدو على ان قوتهم كانت تفوق قوة المسلمين بهراجل من حيث العدد ومن حيث السلاح ايضاً .

وجذام وقبائل قضاعة من بهراء وبلى وبلقين وعليهم رجل من بني إراشة من بليسي
يقال له مالك بن راقلة . فأقام المسلمون في معان ليلتين يفكرون فيما يصنعونه ،
فأراد بعضهم أن يكتب إلى رسول الله يخبرونه بعدد العدو فيأمرهم إما بالعودة
أو يزودهم بامداد يمينهم على حرب العدو ، فقال عبدالله بن رواحة : « يا قوم ،
إن الذي تكرهون للتي خرجتم تطلبون - يعني الشهادة - وما نقاتل الناس بعدد
ولا قوة ، وما نقاتلهم إلا بهذا الذي أكرمنا الله به » ، فانطلقوا فهي إحدى
الحسينين : إما ظهور وإما شهادة ^(١) . فوافق الجميع على هذا الرأي وأخذهم
الحماس ، فزحفوا إلى مؤتة حيث وافاهم المشركون ، واشتبك الفريقان في القتال ،
واقتتلوا قتالاً شديداً حتى قتل زيد بن حارثة ، ثم أخذ جعفر بن عبد المطلب
الراية وقاتل بها حتى قطعت يمينه ، فأخذ الراية بيسراه فقطعت يسراه ، فتلقى
الراية في صدره واحتضنها ، فقتل كذلك . فأخذ عبدالله بن رواحة الراية ، وتردد
عن النزول بعض التردد ، ثم صمم فقاتل حتى استشهد ^(٢) . فأخذ الراية ثابت بن
أقرم أخو بني المجلان ، ودعا قومه إلى اختيار قائد منهم ، فلما اختاروه رفض ،
فأخذها خالد بن الوليد ، والمحاز بالمسلمين ، وعاد بهم إلى المدينة .

كان ذلك أول اشتباك جرى بين المسلمين وبين الفسائنة والروم ، وتنحصر
أهميته ، في أنه أول تجربة حربية تجتازها الدولة العربية الإسلامية على مستوى دولي ،
وإذا كانت موقعة مؤتة انتهت بهزيمة لجيش المسلمين ، فلما اعتبرها رسول الله
جولة تعقبها كربة ، فلما عيّر أهل المدينة أصحاب مؤتة بأنهم فروا من المعركة ،
رد على اتهام المسلمين بقوله : « بل هم الكرار إن شاء الله » ^(٣) .

وبالإضافة إلى أنها كانت اختباراً لقوة المسلمين ، وفرصة للجيش الاسلامي
للاحتكاك الدولي في شمال شبه الجزيرة ، فقد كان لها نتائج أدبية خطيرة إذ فتحت

(١) ابن حزم ، ص ٢٢١ - القرطبي ، امتاح الاسباع ج ١ ص ٢٤٨

(٢) ابن هشام ، قسم ٢ ص ٣٧٨ - ابن حزم ، ص ٢٢١ - ابن الأثير ، اسد الغابة ص ٣٤٣

(٣) ابن هشام قسم ٢ ص ٣٨٢ - ابن كثير ، ج ٤ ص ٢٥٢

فتحت المجال أمام القبائل العربية الضاربة في الشمال للدخول في الإسلام . على أن قريش اعتبرت مؤقة هزيمة إن دلت على شيء فعلى ضعف سلطان المسلمين ، وخيل إلى قريش أن هزيمة مؤقة بداية لسلسلة من الهزائم ، وعندئذ عزموا على إعادة الأمور إلى مثل ما كانت عليه قبل الحديبية ، وذلك بنقض الصلح المذكور .

ب - فتح مكة :

كانت خزاعة قد دخلت في عهد النبي ﷺ مؤمنها وكافرها إذ كانت عبد المطلب وخزاعة حلفاء قديماً ، كما أصبح بنو بكر بن عبد مناة في عقد قريش وعهدهما . وكانت بين خزاعة وبكر ثارات قديمة في الجاهلية يرجع سببها إلى اغتداء خزاعة على حليف لآل الأسود بن رزن قتلوه واستولوا على ماله ، فنأرت بنو بكر بن عبد مناة يومئذ وهم رهط الأسود بن رزن ، من أحد بني خزاعة فقتلوه ، فعدت خزاعة على سلمى وكلثوم وذؤيب من بني الأسود بن رزن ، فقتلوه . ثم ظهر الإسلام واشتغل الناس به ، فلما دخلت خزاعة في عهد النبي بعد صلح الحديبية ، دخلت بكر بن عبد مناة في عهد قريش ، واستغسل بنو الديئل من بني بكر بن عبد مناة فرصة هذا الصلح وغفلة خزاعة وأرادوا إدراك ثار بني الأسود بن رزن ، فخرج نوفل بن معاوية الديئلي بمن أطاعه من بني بكر وبقيت خزاعة وهم على ماء لهم يقال له الوثير بأسفل مكة ، فاقتتلوا ، ورفدت قريش بني بكر بالسلاح ، بل اشترك جماعة من قريش في القتال إلى جانب بني بكر مستخفين ، فانهزمت خزاعة إلى الحرم ، وعمد قوم نوفل بن معاوية إلى إدراك ثارهم في خزاعة في داخل الحرم ، فقتلوا رجلاً من خزاعة يدعى منبه ، فاضطرت خزاعة إلى الالتجاء إلى دار بُدَيْل بن ورقاء الخزاعي ودار مولى لهم اسمه رافع في داخل مكة ^(١) .

كان هذا الاعتداء الذي قام به بنو بكر بن عبد مناة تؤيدهم قريش بشبابها

(١) ابن هشام ، قسم ٢ ص ٣٩١ — ابن حزم ، ص ٢٢٤ — ابن كثير ، ج ٤ ص ٢٧٨

وسلاحها على خزاعة نقضاً للمهدد الموقع يوم الحديبية ، ولذلك خرج عمرو بن سالم الخزاعي ومعه أحد بني كعب وبديل بن ورقاء وقوم من خزاعة إلى المدينة حتى قدموا على رسول الله ، واستغاثوا به عما أصابهم على يد بني عبد مناة وقريش ، فوعدهم رسول الله بالنصرة .

أما قريش فقد ندمت على ما قدمته من عون لبني بكر ، وأدرك شيوخها أنه لا بد من عمل شيء لتمكين الصلح والزيادة في مدته ، فأوفدوا أبا سفيان بن حرب لهذا الغرض ، فخرج أبو سفيان إلى المدينة ليشد العقد ويزيد في المدة . وعندما دخل المدينة عمد إلى مقابلة ابنته أم حبيبة زوج النبي ﷺ فأساءت استقباله ، فحضى تلقابلة النبي في المسجد وكلمه ، فلم يحبه بكلمة . فاستعان بكبار الصحابة أمثال أبي بكر وعمر وعلي حتى يتوسطوا بينه وبين رسول الله ، فأبوا جميعاً ، فعاد إلى مكة يحرق أذيال الفشل والهوان .

ووعزم رسول الله على فتح مكة ، فاعد جيشاً كثيفاً من أهل المدينة لم تشهد له الحجاز مثيلاً من قبل عدته عشرة آلاف (١) ، ودعا الله أن يأخذ عن قريش بالأخبار بقصد مفاجأتها بالفتح . وخرج رسول الله يحيشه من المدينة في العاشر من رمضان بعد أن استخلف على المدينة أبا رهم . كلثوم بن حصين بن عتبة بن خلف الغفاري .

وتجمع المصادر على أن أبا سفيان وبديل بن ورقاء وحكيم بن حزام خرجوا من مكة يتلقفون الأخبار ، كما تجمع على أن العباس بن عبد المطلب ، الذي وقف إلى جانب الرسول في بيعة العقبة الثانية والذي كان يوافي النبي ﷺ بأخبار مكة وتحركاتها ضده ، خرج مهاجراً وأنه لقي رسول الله في ذي الحليفة ، وفي ذلك دلالة على أن قريش كانت تتوقع مسيرة الرسول : ولخروج العباس للقاء النبي مغزيان : الأول

ـ (١) اشتركت في تشكيل هذا الجيش جسوع من مختلف قبائل العرب : فمن بني سليم ألف رجل وقيل سبعمائة ، ومن مزينة ألف رجل وثلاثة ، ومن غفار أربعمائة ، وطوائف أخرى من قيس واسد وتميم (ابن حزم ص ٢٢٧)

أن يصبح مهاجراً قبل أن يفتح رسول الله مكة ، والثاني أن يأخذ الأمان لقريش . كذلك لم يكن خروج كل من أبي سفيان وبديل بن ورقاء معاً مجرد صدقة أو اتفاقاً وإنما ليُسْتَبَلَّ له بديل الاتصال بالرسول ، كما أن لقاء أبي سفيان بالعباس^(١) وهو راكب بغلة النبي لم يكن مجرد صدقة أو محض اتفاق ، ومن المعتقد أنه اتفق معه على هذا اللقاء حتى يحيره العباس أمام المسلمين ويمنعه من التعرض لسيوفهم ، وفي نفس الوقت ليمثل قريش أمام الرسول ، ويعلم إسلامه ، وعندئذ يؤمن الرسول أهل مكة ، فلا تفتح عنوة . ويعتقد الدكتور أحمد الشريف أن زعماء قريش الثلاثة الذين خرجوا يتحسسون الأخبار وفقاً لما أوردته المصادر العربية وهم أبو سفيان وبديل بن ورقاء وحكيم بن حزام لا بد أنهم يؤفون وغد التسليم ، وأنهم كانوا على اتفاق سابق مع العباس الذي خرج من مكة ليمهد لهذا اللقاء^(٢) .

وعندما أسلم أبو سفيان في حضرة النبي ، قال العباس : « يا رسول الله ، إن أبا سفيان يحب هذا الفخر ، فاجعل له شيئاً » . فقال له رسول الله ﷺ : « من دخل دار أبي سفيان فهو آمن ، ومن أغلق باباً فهو آمن ، ومن دخل المسجد فهو آمن »^(٣) ، وبذلك أصبحت مكة مؤمنة على دماء أهلها وذرائعهم وأموالهم ونسائهم ، إلا من قاتل أو استثنى فقط .

ثم عاد أبو سفيان إلى مكة ليلبلغ قومه بتأمين رسول الله لكل من دخل داره أو المسجد الحرام أو دار أبي سفيان . ولكن جماعة من شباب قريش من بينهم عكرمة بن أبي جهل وصفوان بن أمية وسهل بن عمرو صمموا على القتل ، فناوشهم أصحاب خالد القتال ، فقتل من المشركين ١٣ رجلاً وقيل ٢٣ بينما قتل

(١) ذكر المؤرخون أن العباس بعد أن لقي رسول الله في ذي الحليفة ، ترك معسكر المسلمين عند وصولهم إلى مر الظهران ونفى على بغلة النبي لينذر أحداً من أهل مكة قبل أن يحتاجهم النبي بدخولها .

(٢) أحمد الشريف ، ص ٢٤٠ .

(٣) ابن هشام ، ج ٢ ص ٤٠٥ - ابن حزم ، ص ٢٢٩ .

من المسلمين ثلاث رجال (١) .

وكان رسول الله قد جعل الراية بيد سعد بن عباد ، فبلغه أنه قال : «اليوم يوم الملحمة ، اليوم تستحل الحرمة» ، فأمر النبي أن يدفع الراية إلى الزبير ، وقيل إلى علي بن أبي طالب ، وقيل إلى قيس بن سعد بن عباد . ثم قسم الرسول جيشه إلى فرق ، فأمر الزبير قائد الميسرة أن يدخل من ناحية ذي كداء وهو موضع بأعلى مكة عند المحصب ، وأمر خالداً قائد المينة بدخول مكة من جهة الليط بأسفل مكة ، أما قلب الجيش بقيادة أبي عبيدة بن الجراح فقد دخل من ذي طوى . وبدخول المسلمين مكة ، سقط معقل الوثنية في جزيرة العرب في أيدي المسلمين ، وأمن رسول الله أهل مكة حاشا عدة نفر منهم عبد العزى بن خطل وعبد الله ابن سعد بن أبي سرح ، وعكرمة بن أبي جهل ، والحويرث بن نقيد بن وهب بن عبد بن قصي ، ومقيس بن صباب ، وبعضهم قتل مثل ابن خطل ، وبعضهم استأمن رسول الله مثل عبد الله بن سعد ، وبعضهم خرج فاراً من مكة مثل عكرمة بن أبي جهل . وعفا رسول الله عن عامة قريش وقال لهم : وما تظنون ؟ قالوا : نظن خيراً ونقول خيراً : أخ كريم وابن أخ كريم ، وقد قدرت . قال : فلاني أقول كما قال أخي يوسف عليه السلام (لا تأثيب عليكم اليوم ، يغفر الله لكم وهو أرحم الراحمين) ، (٢) . ثم طاف رسول الله ﷺ بالكعبة ، وأمر بكسر الصور التي كانت منصوبة داخل الكعبة وخارجها وتحطيم الأصنام التي حول الكعبة وبكة ، وأذن له بلال على ظهر الكعبة (٣) . ولم يكتف النبي بذلك بل بعث خالد ابن الوليد إلى العزى وكان بيتاً بنخلة تعظمه قريش وكنانة ومضر ، فهدمه (٤) .

وبفتح مكة تحققت المرحلة الأولى الهامة من توحيد الأمة العربية بالإسلام ،

(١) البلاذري ، فتوح البلدان ٦ ج ١ ص ٤٤

(٢) القرآن الكريم ، سورة يوسف ١٢ آية ٩٣

(٣) ابن هشام ج ٢ ص ٤١٣ - ابن حزم ، ص ٢٣٤ - امتاع الاسباع ج ١ ص ٢٨٢

(٤) ابن هشام ، ج ٢ ص ٤٢٧ - ابن حزم ، ص ٢٣٥

وخرجت الدولة العربية الإسلامية من نطاق الدولة المدينة إلى نظام الدولة الكبيرة ، ولم يمض عام واحد حتى امتد سلطانها إلى جميع بلاد العرب .

ج - غزوة حنين والطائف :

كانت مكة تحمل لواء المعارضة للإسلام قبل أن يفتتحها رسول الله ، فلما فتحت اعتبرت قبيلة هوازن وقبيلة ثقيف في الطائف ذلك ضربة قاضية للوثنية في الجزيرة العربية ، وأيقنوا بأن الضربة التالية سيوجهها النبي إليهم ، لارتباط الطائف بمكة في الجاهلية . فعندما بلغ فتح مكة هوازن جمعهم مالك بن عوف النصري واجتمع إليه ثقيف وبنو نصر بن معاوية وبنو جشم وبنو سعد بن بكر وجماعة من بني هلال بن عامر ، وصمموا على محاربة النبي قبل أن يشرع في الزحف عليهم . فخرجوا ومعهم أموالهم وماشيئهم ونساءهم وأولادهم ، ونزلوا بأوطاس ، وهناك اعترض عليهم دريد بن الصمة من بني جشم على اصطحاب النساء والأطفال ، ونصح مالكاً ابن عوف بتقديم فرسان هوازن لمحاربة المسلمين ، فخالفه مالك وخالفته هوازن . ولما علم رسول الله بخروجهم أعد جيشاً من المسلمين ، وخرج في اثني عشر ألفاً ، منهم عشرة آلاف من المهاجرين والأنصار وألفان من مسلمة الفتح (١) .

وما إن وصلت طلائع المسلمين إلى وادي حنين في أول شوال من العام الثامن ، وهو واد منحدر من أودية تهامة في الصباح الباكر حيث يختلط ضوء الصباح بالظلام ، فوجئوا بكماثر هوازن تترصدهم في جنبتي الوادي ، وأحدث هذا الهجوم المفاجيء أثره في إرباك المسلمين ، فولى المنهزمون منهم لا يلوي أحد على أحد (٢) ، فناداهم رسول الله فلم يرجعوا ، وثبت مع النبي ﷺ وهو على بغلته

(١) نفسه ، ص ٢٣٨ - امتاع الأسباع ، ج ١ ص ٤٠١

(٢) في ادبار المسلمين يقول سبحانه وتعالى : « لقد نصرمكم الله في مواطن كثيرة ويوم حنين إذ أعجبكم كثرتكم فلم تغن عنكم شيئاً ، وضاعت عليكم الأرض بما رحبت ثم وليتم مدبرين . ثم أنزل الله سكينته على رسوله وعلى المؤمنين ، وأنزل جنوداً لم نروها وعذب الذين كفروا وذلك جزاء الكافرين » (القرآن الكريم ، سورة التوبة ٩ آية ٢٥ - ٢٦)

عدد من كبار الصحابة منهم أبو بكر وعمر وعلي والعباس وأبو سفيان بن الحارث وابنه جعفر . ثم أمر رسول الله العباس أن ينادي الأنصار والمهاجرين ، وكانت العباس جهر الصوت ، فسمعه القوم ، فكر عدد منهم إلى النبي ، استقبلوا هوازن بالقتال ، ثم توافد المسلمون ، واشتد القتال ، وانتهت المعركة بانتصار حاسم للمسلمين ، فانهزمت هوازن ، واستمر القتل في بني مالك من ثقيف ، فقتل منهم يومئذ سبعون رجلاً ، وفر مالك بن عوف إلى الطائف ، بينا لا ذئ طائف من هوازن إلى أوطاس ، وفرت طائف من الأحلاف من ثقيف إلى نخلة ، فتعقبهم بمض الصحابة وقتلوا بنخلة دريد بن الصمة . ثم بعث الرسول إلى من اجتمع من قريظة هوازن بأوطاس أبا عامر عبيد الأشمري ، فقتل أبو عامر بسهم ، فقتل أبو موسى الأشمري القيادة وقتل قاتل عمه ، واستمر القتل في بني نصر بن معاوية فقتل منهم نحو عشرة من المشركين .

ثم أرجأ رسول الله توزيع الغنائم ورد النساء والذرية إلى هوازن إلى حين عودته من الطائف ، فقد عزم ^{عليه} أن يمضي من حين إلى الطائف مباشرة دون أن يعرج على مكة ، حتى يفتحها . وكان أهل الطائف قد استعدوا للحصار ، فرموا حصنهم وجمعوا فيه الميرة ^(١) فسلك النبي في طريقه من الجمرة إلى الطائف على نخلة اليابسة ثم على قرن ، ثم على الملبح ، ثم على بحيرة الرغاء من لية ، وكلها من نواحي الطائف ، وهدم في طريقه إلى الطائف حصناً ببصرة الرغاء لمالك بن عوف ، وأطعم لرجل من ثقيف .

فلما وصل رسول الله بالمسلمين إلى الطائف رمتهم ثقيف بالحجارة والنبال ، فأصيب بالنبال جماعة من المسلمين ، فنصب رسول الله منجنيقاً على حصنهم رماهم به ، ثم دخل نفر من المسلمين تحت دبابه من جلود البقر ودنوا بها من سور الطائف ، فحذفتها ثقيف بسكك الحديد الهامة فأحرقتها ، وأصيب من كان تحتها من المسلمين

(١) ابن هشام ، ج ٢ ص ٤٧٨ — البلاذري ، فتوح البلدان ، ج ١ ص ٦٥

بنبال الرماة (١). وأقام رسول الله على حصار الطائف خمس عشرة ليلة ثم رحل عنها إلى الجمرانة حيث رد على هوازن أبناءهم ، وقسم الأموال بين المسلمين ، ثم أعطى من نصيبه (الخمس) المؤلف قلوبهم منهم : أبو سفيان بن حرب وابنه معاوية وحكيم بن حزام بن خويلد والحارث بن الحارث بن كلدة والحارث بن هشام بن المغيرة المخزومي . ثم اعتمر رسول الله من الجمرانة إلى مكة ، ورجع إلى المدينة بعد أن استعمل على مكة عتاب بن أسيد ، فأقام الحج بالمسلمين تلك السنة ، وهو أول أمير أقام الحج في الإسلام ، فدخل المدينة في اليوم الرابع والعشرين من ذي القعدة .

ولم يلبث بنو ثقيف أن أدركوا عبث مناورتهم للرسول ، لقلة إمكانياتهم قبلاً إلى إمكانيات المسلمين ، وخافوا أن يعود النبي ﷺ إليهم ليعاود قتالهم ، فبعثوا إليه وقدأ يرأسه عبد ياليل بن عمير ، فصالحهم الرسول على أن يسلموا ويقرهم على ما في أيديهم من الأموال .

د - غزوة تبوك وتوحيد جزيرة العرب :

تعتبر غزوة تبوك وما يليها من شمال الحجاز مثل أيلة وأذرح ومقنا والجرعاء آخر غزوة غزاها النبي ﷺ بنفسه . ففي رجب من العام التاسع للهجرة عزم رسول الله على تجهيز جيش بقيادته لغزو المناطق الشامية الواقعة على تخوم الحجاز ، منذ أن بلغته الأنباء بقيام صاحب تبوك بحشد جموع كبيرة من الروم ومتنصرة العرب (٢) .

فأذن رسول الله بغزو الروم ، واتفق أن استنفاذه جاء في أوان حر شديد حين طاب أول الثمر ، وفي عام محل وجذب ، ولهذا السبب قبل الاستنفاذ بفتور من المنافقين وتناقل من بعض الصحابة ، وساعد على ذلك الشعور أن

(١) ابن هشام ، ج ٢ ص ٤٨٢ - ابن حزم ، ص ٢٤٢

(٢) ابن هشام ص ٥١٦ - البلاذري ص ٧١

نفرأ من المنافقين كانوا يجتمعون في بيت سويلم اليهودي عند بنر جاسوم يثبطون الناس عن المضي للغزو فبعث رسول الله طلحة بن عبيد الله في نفر من المسلمين وأمرهم بإحراق هذا البيت عليهم ، ففعلوا (١) .

ثم خرج رسول الله من المدينة فتخلف عبدالله بن أبي بن سلول مع جماعة من أهل التفاق والريب يتراوح عددهم ما بين السبعين والثمانين ، واستمر النبي ﷺ في مسيرته حتى وصل إلى تبوك ، فلم يلق بها كيداً ، وصالحه أهلها على الجزية . وأقام بها عشرين ليلة ، أأاه إليها وهو بها يحنة بن رؤبة صاحب أيلة ، فصالحه على أن يؤدي عن كل حالم بأرضه ديناراً في السنة ، فبلغ ذلك ٣٠٠ دينار . واشترط عليهم أن يقرؤا من يمر بهم من المسلمين (٢) . كما قدم عليه وهو بتبوك أهل أذرح فصالحهم على مائة دينار في كل شهر رجب ، وصالح أهل الجرباء على الجزية ، وأهل مقنا اليهود على ربع أشجارهم وربع سلاحهم وربع غارم . وكتب لأهل جرباء كتاباً نصه : « هذا كتاب من محمد النبي رسول الله ، أنهم آمنون بأمان الله وأمان محمد ، وأن عليهم مائة دينار في كل رجب وافية طيبة والله كفيل عليهم (٣) » . وكتب لأهل مقنا عهداً نصه : « بسم الله الرحمن الرحيم . من محمد رسول الله إلى بني حبيبة وأهل مقنا . سلم أنتم . فإنه أنزل علي أنكم راجعون قرينكم ، فإذا جاءكم كتابي هذا فإنكم آمنون ، ولكم ذمة الله وذمة رسوله . فإن رسول الله قد غفر لكم ذنوبكم وكل دم أتبعتم به ، لا شريك لكم في قرينكم إلا رسول الله أو رسول رسول الله ، وإنه لا ظلم عليكم ولا عدوان . وإن رسول الله ﷺ يحيركم بما يحير منه نفسه ، فإن لرسول الله بركاتكم ورفيقكم والكراع والحلقة إلا ما عفا عنه رسول الله ، أو رسول رسول الله وإن عليكم بعد ذلك ربع ما أخرجت نخيلكم وربع ما صادت عرككم ، وربع ما اغتزلت نسائكم .

(١) ابن هشام ، قسم ٢ من ٥١٧ — ابن حزم ، من ٢٥٠

(٢) ابن هشام من ٥٢٦ — البلاذري ، ج ١ من ٧١

(٣) المقرئ ، امتاع الاسماع ، ج ١ من ٤٦٨

وإنكم قد برئتم بعد ذلكم ، ورفعكم رسول الله ﷺ عن كل جزية وسخرة ، فإن سمعتم وأطعتم فعلى رسول الله أن يكرمكم كريمكم ويعفو عن مسيئكم ، ومن ائتمر في بني حبيبة وأهل مقنا من المسلمين خيراً فهو خير له ، ومن أطلعهم بشر فهو شر له . وليس عليكم أمير إلا من أنفسكم أو من أهل بيت رسول الله ﷺ . وكتب علي بن أبي طالب في سنة تسع ، (١) .

وبعث رسول الله خالد بن الوليد إلى أكيدر بن عبد الملك الكندي بدومة الجندل حتى يضمن بذلك خضوع كل منطقة شمال الحجاز والبادية للدولة العربية الإسلامية فلا يتمكن أهلها من إعانة الروم إذا ما قدموا إلى بلاد الحجاز من هذه الناحية . ويذكر المؤرخون أن خالد تمكن من أسر أكيدر وقدم به على رسول الله ، فعفا عنه عندما أعلن إسلامه ، وصالحه على الجزية وكتب له ولأهل دومة الجندل كتاباً جاء فيه : « هذا كتاب من محمد رسول الله لأكيدر حين أجاب إلى الإسلام وخلع الأنداد والأصنام ولأهل دومة . إن لنا الضاحية من الضحل ، والبور والمامي وأغفال الأرض ، والحلقة والسلاح والحافر والحصن ولكم الضامنة من النخل والمعين من المعمر . لا تعدل سارحتكم ولا تعدل فاردتكم ، ولا يحظر عليكم الثبات ، ققيمون الصلاة لوقتها ، وتؤتون الزكاة بحقها ، عليكم بذلك عهد الله والميثاق ولكم به الصدق والوفاء . شهد الله ومن حضر من المسلمين » (٢) .

(١) البلاذري ، ج ١ ص ٧٢

(٢) البلاذري ، فتوح البلدان ، ج ١ ص ٧٣

والضاحي المزلق والفحل الأرض قليلة المياه ، والبور الأرض التي لم تزرع وتثر ، والمعمر الأرض الجيولة ، والأغفال التي لا آثار فيها ، والحلقة الدروع ، والحافر كسل ما له حافر من الحيوانات كالخيل والبيغال والعمير ، والضاحية أي النفل الموجود بالحسن ، والمعين الماء الدائم . وبجمل العهد أنه يستغنى بكتاب الملح المكشور تؤول الأراضي الظاهرة من المناطق المنصورة بالمياه والأراضي البور التي لم يسبق لها أن زرعت ، بالاضافة الى الأراضي غير المعروفة والتي لا صاحب لها ، والدروع والسلاح والخيول والبيغال والحصن ، كل ذلك يؤول للمسلمين ، بينما يحتفظ أهل دومة الجندل بنخيلهم ومياههم الجارية الدائمة ومواشيهم التي ترمى في مراعيها ومواضعها ، ونبتاتهم الذي يزرعونها

وكان أكيدر قد تنازل للمسلمين عن ألفي بغير وثمانمائة رأس وأربعمائة درع وأربعمائة رمح^(١) .

ثم انصرف رسول الله ﷺ إلى المدينة بعد عشرين ليلة قضائها في تبوك لم يتجاوزها^(٢) ، فوصل إلى المدينة في رمضان سنة تسع من الهجرة .

ولما حان موعد الحج، عهد رسول الله ﷺ إلى أبي بكر بإمارة الحج، وذلك في نهاية العام التاسع، ثم أصدر بيان براءة تضمنتها سورة من سور القرآن الكريم هي سورة التوبة، وفوض إلى علي بن أبي طالب مهمة قراءتها على مشهد من جميع الحجاج بمكة، وفي هذا البيان نبذ عهوده التي كان قد عقدها مع القبائل التي وادعها والتي لم تدخل بعد في الإسلام، وألغى كل عقد أبرمه معها، وأمهل هذه القبائل أربعة أشهر لإشهار إسلامها والدخول في الدولة العربية الإسلامية وإلا اعتبروا خارجين على نظامها ووجب على المسلمين محاربتهم، وجاء في البيان أن مكة أصبحت بحرمها إسلامية بعد أن برئت الكعبة من الأصنام، وأن الحج أصبح يجري على الطريقة الإسلامية، وأنه لا يجوز لغير المسلم أن يحج ويقرب من المسجد الحرام، ويتعرض البيان للمنافقين فينذروهم بالعقاب. وتبدأ السورة المذكورة بذكر براءة صادرة من الله ورسوله إلى المعاهدين من المشركين، ومعنى هذا أن الله بريء من المشركين وأنه لا عهود بينهم وبين الدولة الإسلامية، وهو لذلك يهبهم فرصة أربعة أشهر للدخول في الإسلام وفي الدولة الإسلامية أو يعتبروا في نظر الإسلام خارجين على الدولة الإسلامية ووجب محاربتهم. يقول سبحانه وتعالى: « براءة من الله ورسوله إلى الذين عاهدتم من المشركين. فسيحوا في الأرض أربعة أشهر واعلموا أنكم غير معجزي الله وأن الله مخزي الكافرين. وأذان من الله ورسوله إلى الناس يوم الحج الأكبر أن الله بريء من المشركين ورسوله، فلئن بقيت فإني لكم وإني قوليت فاعلموا أنكم غير معجزي الله وبشر الذين

(١) ابن سعد، ج ٢ ص ١٦٦ — المقرئ، المتاع الاسباع، ج ١ ص ٤٦٥

(٢) ابن حزم، ص ٢٥٣

كفروا بعذاب أليم . إلا الذين عاهدتم من المشركين ثم لم ينقصوكم شيئاً ولم يظاهروا عليكم أحداً فأتموا إليهم عهدهم إلى مدتهم إن الله يحب المتقين . فإذا انسلخ الأشهر الحرم فاقتلوا المشركين حيث وجدتموهم وخذلوا واحصروهم واقعدوا لهم كل مرصد، فإن تابوا وأقاموا الصلاة وآتوا الزكاة فخلوا سبيلهم إن الله غفور رحيم . وإن أحد من المشركين استجارك فأجره حتى يسمع كلام الله ثم أبلغه مأمنه ذلك بأنهم قوم لا يعلمون . إلى آخر السورة (١) .

ووفقاً لهذا البيان المعروف ببراءة يتضح لنا أن موقف النبي ﷺ مع الوثنيين كان يختلف في حالتين : فالمشركون الذين كانوا يرتبطون معه بعهود سابقة تنص على مدة معينة لم ينقصوها بنكث أو نقض ولم يظاهروا عليه أثناءها أحداً ، توفي إليهم عهودهم إلى مدتهم التي ارتبط النبي بها، على ألا يسمح بتجديدها لتغير الظروف، وعليهم أن يدخلوا في الإسلام وإلا حل على المسلمين قتالهم بعد ذلك . أما المشركون الآخرون فإنهم يهلون فترة الأشهر الأربعة الحرم، فإذا ما انسلخت هذه الأشهر حل للمسلمين قتالهم أينما وجدوهم حتى يتوبوا إلى الله ويعتقوا الإسلام . ويحرم الله تعالى على هؤلاء المشركين دخول المسجد الحرام والحج مع المسلمين .

أما فيما يتعلق بالنصارى واليهود فعليهم أن يعلنوا خضوعهم للدولة العربية الإسلامية عن طريق الجزية يعطونها عن يد وهم صاغرون . وأما المنافقون ممن عاهدهم الرسول ولم يستقيموا وأبت قلوبهم أن تتقبل الإسلام فعليهم أن يطهروا أنفسهم من النفاق ، ويتوبوا إلى الله ، ويقيموا الصلاة ويؤتوا الزكاة، فإن نكثوا إيمانهم فهم كفرة حل قتالهم .

وكان بيان براءة بمثابة إنذار وجهه رسول الله ﷺ إلى المشركين في موسم الحج، وهو الموسم الذي يجتمع فيه كل ممثلي قبائل العرب في بلاد العرب، بعد أن مكث

لنفسه ولدولته بالانتصارات التي أحرزتها دولة الرسول في المدينة في السنين التسعة التي مرت بعد الهجرة، مثل وقعة بدر الكبرى، وغزوة الأحزاب، وفتح مكة، وغزوة تبوك، وغزوة دومة الجندل. وهدف بيان برائة هو ضم جميع قبائل العرب في شبه الجزيرة إلى الدولة العربية الإسلامية عن طريق إعلان تحولها إلى الإسلام وخضوعها لدولة الإسلام، وعلى هذا النحو بدأت وفود القبائل العربية تصل تباعاً بعد فترة قصيرة من إذاعة هذا البيان، معلنة خضوعها للإسلام ودخولها في طاعة الدولة العربية، وكان رسول الله ﷺ يرسل مع هذه الوفود معلمين مهمتهم تعليم هذه القبائل قواعد الإسلام وفي نفس الوقت تحصيل الصدقات منهم، وبفضل هؤلاء المعلمين دخلت قبائل العرب في الإسلام، ووصل الفائض من مال الصدقات بعد توزيع ما استلزم توزيعه على فقراء هذه القبائل إلى المدينة.

وهكذا لم يحل العام العاشر للهجرة حتى كانت كل جزيرة العرب دولة عربية إسلامية موحدة، وعرف العام التاسع بعام الوفود^(١)، ففيه تواترت وفود العرب تعلن إذعانها للإسلام. وبوادر هذه الوحدة بدأت تظهر بعد عودة رسول الله من غزوة تبوك، فقد ذكر ابن سعد أنه لما رجع رسول الله من تبوك في العام التاسع قدم عليه وفد بني فزارة، وكان يتألف من بضعة عشر رجلاً جاؤوا مقرين بالإسلام. كذلك قدم وفد بني مرة على رسول الله عقب عودته من تبوك وكانوا ثلاثة عشر رجلاً^(٢). وفي هذا العام وفد إلى رسول الله وفد بني كلاب وكانوا ثلاثة عشر رجلاً^(٣)، ووفد قشير بن كلب بعد غزوة حنين^(٤)، ووفد ثقيف، ووفد بني البكاء^(٥)، ووفد تجيب^(٦)، ووفد بني عذرة^(٧)، ووفد بلي^(٨)، ووفد

(١) ابن هشام، ج ٢ ص ٥٦٠

(٢) ابن سعد، ج ١ ص ٢٩٧

(٣) نفسه ص ٣٠٠

(٤) نفسه ص ٣٠٢

(٥) نفسه ص ٣٠٤

(٦) نفسه ص ٣٢٣

(٧) نفسه ص ٣٢١

(٨) نفسه ص ٣٢٠

الداريين^(١). وقدم في سنة عشر للهجرة وفد محارب^(٢)، ووفد خولان^(٣)، ووفد
سلامان^(٤)، ووفد غسان^(٥)، ووفد بني الحارث بن كعب^(٦)، ووفد الرهاويين
من بني مذحج^(٧)، ووفد بجيلة^(٨). وكان أول من أعطى الجزية للنبي من أهل
الكتاب أهل نجران النصراني، ثم أهل أيلة وأذرح، وأهل أذرعات في غزوة
تبوك^(٩). ثم فرضت الجزية في اليمن وهجر على اليهود والمجوس من أهلها^(١٠). غير
أن الإسلام لم يلبث أن انتشر انتشاراً سريعاً في اليمن، وقد رأينا وفودهم تأتي إلى
المدينة معلنة دخولها في الإسلام، كما نأ البعض الآخر من أصروا على التمسك
بدينهم القديم لم يلبثوا بدورهم أن اعتنقوا الإسلام، ويرجع سبب دخولهم في الإسلام
إلى أن النبي أرسل إلى هذه القبائل المحافظة على أديانها علي بن أبي طالب وخالد
ابن الوليد لدعوتهم إلى الإسلام، وأوصاهما بقوله: «امض ولا تلتفت»، إذا نزلت
بساحتهم فلا تقاتلهم حتى يقاتلوك». أما علي بن أبي طالب فقد اضطر إلى الدفاع
عن نفسه عندما تحرش به جماعة من اليمنيين من مذحج، فلما تغلب عليهم أجابوه دعوته
إلى الإسلام. وأما خالد بن الوليد فقد مضى إلى بني الحارث بن كعب بنجران
ودعاهم إلى الإسلام فأجابوه دون قتال، وقدم خالد ومعه وفد منهم لإعلان
إسلامهم^(١١). وكان النبي حريصاً على إرسال معلمين إلى القبائل بقصد تعليمهم
الشريعة الإسلامية وقواعد الإسلام، وجباية الصدقات^(١٢). فقد عهد الرسول

-
- (١) ابن سعد، ص ٢٤٢
(٢) نفسه، ص ٢٩٩
(٣) نفسه، ص ٢٢٤
(٤) نفسه، ص ٢٣٢
(٥) نفسه، ص ٢٣٨
(٦) نفسه، ص ٢٣٩
(٧) نفسه، ص ٢٤٤ — الميرزي، ص ٥٠٧
(٨) نفسه، ص ٢٤٧
(٩) البلاذري، فتوح البلدان، ص ٨١
(١٠) نفس المصدر، ص ٨٦
(١١) ابن سعد، ج ١ ص ٢٣٩ — ابن حزم، ص ٢٦٠
(١٢) البلاذري، ج ١ ص ٨٢

إلى عمرو بن حزم بالخروج إلى بني الحارث بن كعب ليعلمهم شرائع الاسلام ويفقههم في الدين ويحيي منهم الصدقات . كما ولي زياد بن ليبيد حضر موت ، والمهاجر بن أبي أمية بن المغيرة الخزومي صنعاء ، وأبا مومي الأشعري زبيد ورمع وعدن والساحل ، ومعاذ بن جبل الجند ، وصير إليه القضاء ، وقبض جميع الصدقات باليمن ، وولى عمرو بن حزم الأنصاري ثم أبا سفيان بن حرب على الحجران . وقد كتب رسول الله إلى زرعة بن ذى يزن زعيم حمير باليمن كتاباً يخبره فيه بتعيينه معاذ بن جبل على الصدقات ، ونص الكتاب ما يلي : « أما بعد ، فإذا أتاكم رسولي معاذ بن جبل وأصحابه فاجمعوا ما عندكم من الصدقة والجزية فأبلغوه ذلك ، فإن أمير رجلي معاذ ، وهو من صالحني من قبلي ، وإن مالك بن مرارة والرهاوي حدثني أنك قد أسلمت أول حمير وفارقت المشركين ، فابشر بخير . وأنا آمركم يا معشر حمير ألا تخونوا ولا تحادوا ، فإن رسول الله مولى غنيكم وفقيركم . وإن الصدقة لا تحمل للحمد ، ولا لآله ، إنما هي زكاة تكون بها هي لفقراء المسلمين والمؤمنين . وإن مالكم قد بلغ الخبر وحفظ الغيب ، وإن معاذاً من صالحني أهلي وذوي ديني ، فأمركم به خيراً ، فإنه منظور إليه والسلام »^(١) . كذلك كتب إلى الحارث بن عبد كلال ، ونعيم بن عبد كلال ، وشرح بن عبد كلال ، وإلى النعمان قيل ذي رعين ومعاقر وهمدان ، كتاباً نصه : « أما بعد ، فإن الله قد هداكم بهدايته إن أصلحتم وأطعتم الله ورسوله ، وأقمتم الصلاة ، وآتيتم الزكاة من المغنم خمس الله وسهم النبي وصفيه وما كتب الله على المؤمنين من الصدقة من العقار عشر ما سقت العين وسقت الساء وما سقى بالقرب نصف المشر »^(٢) .

كذلك أرسل النبي ﷺ إلى أزد عمان أبا زيد قيس بن سكن بن زيد ، وقيل ثابت ابن زيد الأنصاري الخزرجي أحد من جمع القرآن على عهد رسول الله ﷺ ليعلم أهلها الاسلام والقرآن والسنة^(٣) . وأرسل النبي ﷺ إلى عرب عبد القيس وبكر

(١) البلاذري ، ج ١ ص ٨٤

(٢) نفسه ، ص ٨٥

(٣) نفسه ، ص ٩٢

ابن وائل وتيم بالبحرين العلاء بن عبد الله بن عماد الحضرمي ليدعو أهلها إلى الاسلام أو الجزية، وكتب معه إلى أميرها من قبل الفرس ويدعى المنذر بن ساوي، وإلى مرزبان هجر واسمه سيبيخت، يدعوهما إلى الاسلام أو الجزية، فأسلموا وأسلم معها جميع العرب في هاتين المنطقتين وبعض المعجم. أما الجوس واليهود والنصارى فقد صالحوا العلاء على الجزية^(١) بسبب تمسكهم بأديانهم، فقال منافقو العرب وقتئذ: « زعم محمد لا يقبل الجزية إلا من أهل الكتاب، وقد قبلها من مجوس هجر وهم غير أهل كتاب، فنزلت الآية الكريمة: « يا أيها الذين آمنوا عليكم أنفسكم لا يضركم من ضل إذا اهتديتم إلى الله مرجعكم جميعاً فينبئكم بما كنتم تعملون »^(٢).

وبدخول قبائل العرب في الاسلام، وقدم وفودهم إلى المدينة في عامي ٩، ١٠ من الهجرة، تبدأ صفحة جديدة في تاريخ الدولة العربية الإسلامية، التي أصبحت تضم جميع قبائل العرب على اختلاف أديانهم باستثناء مناذرة الحيرة وغسانة جلق والجابية، وهؤلاء الفساسنة بوجه خاص كانوا يشكلون خطراً ماثلاً على الدولة العربية من الجهة الشمالية، وقد أدرك النبي هذه الحقيقة منذ أن اعترض شرحبيل بن عمرو الفسافي رسول النبي وقتله، ومنذ أن احتك بهم المسلمون في غزوة مؤتة، ولذلك فقد عزم النبي ﷺ على إنفاذ حملة جديدة لتأديبهم وأعد هذه الحملة وجعل على قيادتها أسامة بن زيد بن حارثة، وكان هدفها غزو مشارف الشام (تحوم البلقاء والداروم من أرض فلسطين)، ولكن لم يقدر لهذه الحملة أن تحقق مهمتها في حياة الرسول، وقدّر أن يتم ذلك في بداية خلافة أبي بكر.



ثم حج النبي ﷺ حجة الوداع في ذي القعدة من العام العاشر، وشهد انتصار الإسلام على الوثنية ممثلاً في الحشود الهائلة من الحجاج الذين امتلأت بهم ساحة

(١) البلاذري، ج ١ ص ٦٥

(٢) القرآن الكريم، سورة المائدة ه آية ١٠٥

الحرم ، وشهد النبي كيف ارتفعت كلمة الاسلام في هذا العدد الضخم من الحجاج الذي بلغ ما يقرب من مائة ألف حاج من العرب ليس بينهم مشرك واحد ^(١) .

ولما أدى النبي ﷺ مناسك الحج على النظام الإسلامي ، وخطب في المسلمين في عرفات خطبته الأخيرة ^(٢) ، عاد إلى المدينة في ١٤ من ذي الحجة سنة ١١ هـ ثم مرض مرضه الذي مات فيه يوم ٢٧ صفر وهو في بيت ميمونة أم المؤمنين ، فاستأذن صلوات الله عليه نساءه أن يمرّض في بيت عائشة فأذن له في ذلك ^(٣) ، وطال مرضه ﷺ اثني عشر يوماً وقيل أربعة عشر يوماً ثم قبض يوم الاثنين لاثنتي عشرة من ربيع الأول بعد أن أكمل رسالته ، وأتم نعمته على المسلمين أو كما قال الله تعالى : « اليوم أكملت لكم دينكم ، وأتممت عليكم نعمتي ورضيت لكم الاسلام ديناً » ^(٤) .

(١) القرطبي ، امتاع الاسباع ج ١ ص ٥١٢

(٢) ابن خزم ، حجة الوداع ، تحقيق الدكتور مدوح هني ، بيروت ١٩٦٦ ص ١١٧

(٣) ابن هشام ، ج ٢ ص ٦٤٤ — ابن سعد ج ٢ ص ٢٣١ — ابن خزم ، ص ٦ —

ابن الأثير ، اسد الغابة ، ج ١ ص ٥٢ — القرطبي ، الامتاع ج ١ ص ٥٤٢

(٤) القرآن الكريم ، سورة المائدة ه آية ٣

الباب الثاني

عصر الخلافة الراشدة

الفصل الثالث : الأخطار التي تهددت الدولة العربية الإسلامية بعد وفاة

النبي صلى الله عليه وسلم

الفصل الرابع : الفتوحات الإسلامية

الفصل الخامس : الفتنة الكبرى أو فتنة الأمصار

الفصل الثالث

الأخطار التي تهددت الدولة العربية الإسلامية بعد وفاة النبي ﷺ

١ - التنازع على الخلافة :

١ - نظام الخلافة

ب - مشكلة اختيار خليفة لرسول الله

٢ - حركة الردة :

١ - دوافعها

ب - موقف أبي بكر من المرتدين

الفصل الثالث

الأخطار التي تهددت الدولة العربية الاسلامية بعد وفات النبي ﷺ

- ١ -

التنازع على الخلافة

١ . نظام الخلافة

الخلافة هي نيابة عن صاحب الشرع (النبي ﷺ) في حفظ الدين وسياسة الدنيا (١) ، بمعنى أن الخليفة لا يعدو أن يكون رئيساً دينياً وسياسياً نيابة عن رسول الله ، يجمع بين سلطتين : دينية باعتباره إماماً للمسلمين يؤمهم للصلاة ويسهر على تطبيق العدالة والإنصاف ويحمي الدين ويذب عنه من خطر الخارجين عليه ، ودنيوية لأنه ينظر في مصالح المسلمين الدنيوية . والخلافة على حد قول ابن خلدون « حمل الكافة على مقتضى النظر الشرعي في مصالحهم الأخروية والدنيوية

(١) الماوردي (أبو الحسن علي بن محمد) ، الأحكام السلطانية والولايات الدينية ، المطبعة الحمودية التجارية بمصر ، ص ٢ - ابن خلدون ، المقدمة ، طبعة بيروت ١٩٦١ ص ٣٨٦ - حسن ابراهيم حسن ، النظم الاسلامية ، القاهرة ١٩٩٣ ، ص ٣ - علي حسني الحروبوطي ، الدولة العربية الاسلامية ، ص ٦٢ .

الراجعة إليها ، إذ أحوال الدنيا ترجع كلها عند الشرع إلى اعتبارها بمصالح الآخرة ، فهي في الحقيقة خلافة عن صاحب الشرع في حراسة الدين وسياسة الدنيا به ، (١) ، والخليفة على هذا النحو له الطاعة التامة على جميع المسلمين في دينهم وفي دنياهم .

والخلافة نظام مستحدث. حتمته الظروف بعد وفاة النبي ﷺ دون أن يعين للمسلمين خليفة لهم (٢) ، أو ينص على الخلافة عيناً لأحد من الناس ، لا لأبي بكر ولا لعلي (٣) ، وكأنما أراد رسول الله ﷺ بذلك أن يترك الأمر شورى للمسلمين ليختاروا من يصلح لهم من بينهم جزيئاً على النظام القبلي الذي ألفه العرب ، خاصة وأنه لم يخلف ولداً ذكرأ يستخلفه من بعده (٤) . وهكذا وجد المسلمون أنفسهم في سقيفة بني ساعدة بمدينة الرسول يبايعون أبا بكر بالخلافة على النحو الذي كان مألوفاً لدى العرب في الجاهلية عند اختيار شيوخهم ، وتم انتخاب خليفة النبي ﷺ على أساس السبق إلى الاسلام وعلى أساس الانتماء إلى قبيلة قريش ، وأخيراً على أساس تفويض رسول الله له بإمامة المسلمين في الصلاة وبذلك عندما اشتد به المرض ، بالاضافة إلى اعتبارات أخرى ، منها أنه كان ثاني اثنين في الغار ، وأنه والد السيدة عائشة زوج رسول الله . ويذكر ابن خلدون أنه يشترط في الخليفة خمس شروط هي : العلم والعدالة والكفاية وسلامة الحواس والأعضاء ، مما يؤثر في الرأس والعمل ، وأخيراً النسب القرشي (٥) ، كذلك يشترط المارودي في النسب أن يكون من قريش لورود النص فيه وانعقاد الأجماع

(١) ابن خلدون ، المقدمة ، ص ٣٣٨

(٢) ابن هشام ، السيرة النبوية ، طبعة القاهرة ١٩٣٦ ، ج ٤ ص ٣٠٢

(٣) ابن كثير ، الدمشقي ، البداية والنهاية ، بيروت ، ١٩٦٦ ، ج ٥ ، ص ٢٥٠

(٤) البيهقي ، تاريخ الخلفاء ، بيروت ، ١٩٦٩ ، ص ٨ - ١٠

(٥) ابن خلدون ، المقدمة ، ص ٣٤٢

عليه ^(١) . واشتراط النسب القرشي له مغزاه باعتباره أساس العصبية « التي تكون بها الحماية والمطالبة ، ويرتفع الخلاف والفرقة بوجودها لصاحب المنصب ، فتسكن إليه الملة وأهلها ، وينتظم حبل الألفة فيها ، وذلك أن قريشاً كانوا عصبية مضر وأهلهم وأهل الغلب منهم ، وكان لهم على مضر العزة بالكثرة والعصبية والشرف ، فكان سائر العرب يعترف لهم بذلك ، ويستكينون لغلبهم ، فلو جعل الأمر من سواهم لتوقع افتراق الكلمة بمخالفتهم وعدم انقيادهم ، ولا يقدر غيرهم من قبائل مضر أن يردم عند الخلاف ، ولا يحملهم على الكثرة ، فتتفرق الجماعة وتختلف الكلمة » ^(٢) . ونستنتج مما سبق ، أن اشتراط القرشية إنما قصد به دفع التنازع بين المسلمين ، فالقائم بأمر المسلمين لا بد أن يكون من قوم أولى عصبية قوية . وقد أورد المحدثون عدداً من الأحاديث النبوية تدل كلها على أن الأئمة من قريش والخلافة فيهم ^(٣) ، أو أن قريش ولاة هذا الأمر . ولقد تمسك المهاجرون بهذا الشرط في سقيفة بني ساعدة ، عندما رد أبو بكر رداً حازماً على مزاعم الأنصار ، فقال : « لن تعرف العرب هذا الأمر إلا لهذا الحبي من قريش ، هم أوسط العرب نسباً وداراً » ^(٤) ، وكان لهذا الرد أثره الكبير في تخرج موقف الأنصار ، وترجيح كفة المهاجرين عليهم ، بعد أن كانت الكفتان أقرب ما تكونا إلى التعادل ، ومن المعروف أن قريش كانت لها الزعامة على العرب في الجاهلية باعتبارهم أهل الحرم والقائمين على البيت الحرام ، وازدادت هذه المكانة سمواً في الإسلام ^(٥) . ثم استند عمر بن الخطاب على عصبية

(١) الماوردي ، المصدر السابق ، ص ٤

(٢) ابن خلدون ، المقدمة ، ص ٣٤٥ ، ٣٤٦

(٣) الطبري ، ج ٣ ص ١٩٩ - السيموطي ، تاريخ الخلفاء ، ص ١٠

(٤) ابن هشام ، ج ٤ ص ٣١٠ - الطبري ، ج ٣ ص ٢٠١

(٥) أحمد إبراهيم الشريف ، دور الحجاز في الحياة السياسية العمامة في القرنين الأول والثاني

للمهجرة ، القاهرة ١٩٦٨ ، ص ١١٢

أخرى هي قرابة المهاجرين للنبي ﷺ ، فقال مخاطباً الأنصار : « والله لا ترضى العرب أن تؤمركم ونبيها من غيركم ، ولكن العرب لا ينبغي أن تولي هذا الأمر إلا من كانت النبوة فيهم ، وأولى الأمر منهم . لنا بذلك على من خالفنا من العرب الحجة الظاهرة والسلطان المبين : من ينازعنا سلطان محمد وميراثه ، ونحن أولياؤه وعشيرته إلا مدل بباطل أو متجانف لإثم أو متورط في هلكة » (١) . ولهذا السبب رجحت كفة أبي بكر لاستناده إلى ركنين : ركنة الدين وركنزة العصبية (٢) .

وقد استمرت شروط الخلافة سارية في عصر الخلفاء الراشدين ، ولم يراع مبدأ الوراثة في مبايعة أبي بكر وعمر وعثمان وعلي ، وقد تمت خلافة ثلاثة منهم بطريق الشورى والاختيار . وعلى الرغم من أن أبا بكر هو الذي استخلف عمر بن الخطاب إلا أنه لم يقطع بهذا الاستخلاف إلا بعد أن طلب مشورة أولى الرأي من الصحابة في ذلك الأمر ، فقد سأل أبو بكر عبد الرحمن بن عوف وعثمان بن عفان وسعيد ابن زيد وأسيد بن الحضير وغيرهم عن رأيهم في عمر بن الخطاب ، فأجمعوا على أن سريره خير من علانيته (٣) ، ولهذا السبب أملى على عثمان بن عفان عهداً استخلف فيه عمر بن الخطاب من بعده خوفاً على المسلمين الفتنة .

وكان الخليفة يلقب بلقب خليفة رسول الله لأنه يخلف النبي في أمته (٤) ، وقد نهى أبو بكر أن يطلق عليه المسلمون لقب « خليفة الله » لأن الاستخلاف إنما هو من حق الغائب (٥) ، ولما كان أبو بكر يقوم مقام الرسول في حكم الدولة

(١) ابن قتيبة ، الامامة والسياسة ص ١٠

(٢) عبد الكريم الخطيب ، الخلافة والامامة ، القاهرة ١٩٦٣ ، ص ٣١٩

(٣) ابن سعد ، الطبقات الكبرى ، ج ٣ ص ١٩٩

(٤) ابن خلدون ، المقدمة ص ٤٠١

(٥) ابن سعد ، الطبقات الكبرى ، ج ٣ ص ١٨٣ - المارودي ، ص ١٤ - ابن خلدون ،

المقدمة ، ص ٣٣٩ - صبحي الصالح ، النظم الاسلامية ، نشأتها وتطورها ، بيروت ١٩٦٥ ، ص ٢٨٨

العربية الإسلامية ، وفي السهر على تطبيق الشريعة ، فقد اعتبر نفسه خليفة رسول الله . أما عمر بن الخطاب فقد لقبه الناس بلقب « خليفة خليفة رسول الله » ، ثم استقلوا هذا اللقب بكثرة وطول إضافته ، واتفق أن دعا بعض الصحابة عمر رضي الله عنه : « يا أمير المؤمنين » ، فاستحسن الناس هذا اللقب واستصوبوه ودعوه به ، وأول من دعاه به عبد الله بن جحش ، وقيل عمرو بن العاص والمغيرة بن شعبة ^(١) ، وجرى الأمر على تسمية عمر بأمر المؤمنين بدلاً من خليفة خليفة رسول الله منعاً للبس والتعقيد ، ويتضمن لقب أمير المؤمنين معنى القيادة والايان أي يجمع بين السلطتين الادارية والدينية ، وهو لقب يتناسب مع ظروف عصر الفتوحات .

ثم تحول نظام الخلافة منذ قيام الدولة الأموية إلى ملك استبدادي قائم على النظام الوراثي ، على غرار ما كان معروفاً عند الفرس والروم ، وقد عرف التوريث أو النظام الوراثي بالهرقلية أو الكسروية ^(٢) تشبهاً بنظام أكاسرة فارس وأباطرة بيزنطة الوراثي ، وكان العرب يأنفون من هذين النظامين القائمين على القوة والجبروت ^(٣) ، بل كانوا يستنكرون مجرد التشبه بالكسروية في الزي

(١) ابن خلدون ، المقدمة ، ص ٤٠٢ . وذكر اليعقوبي أن أبا موسى الاشعري كتب إليه في سنة ١٨ هـ بلقب أمير المؤمنين (اليعقوبي ، طبعة صادر ، ج ٢ ص ١٥٠) .

(٢) ابن كثير الدمشقي ، البداية والنهاية ، ج ٨ ص ٨٩

(٣) أحمد الشريف ، دور الحجاز ، ص ١٢٣

ذكر ابن خلدون أن عمر بن الخطاب لما قابل معاوية في الشام وراء في أبهة الملك وزيه من العديد والمعدة استنكر ذلك وقال : « أكسروية يا معاوية ؟ » فقال : « يا أمير المؤمنين إنا في ثمر تجاه العدو وبنا إلى مباحاتهم بزينة الحرب والجهاد حاجة » فسكت عمر ولم يخطئه لما احتج عليه بمقصد من مقاصد الحق والدين . ويفسر ابن خلدون الكسروية بما كان عليه أهل فارس في ملكهم من ارتكاب الباطل والظلم والبغي وسلوك سبله والغفلة عن الله (ابن خلدون ، المقدمة ، ص ٣٦٠)

واللباس... كذلك عدل الأمويون في حكم الدولة العربية عن تطبيق نظام الخلافة الراشدة القائم على الشورى. والمستند على الدين إلى نظام الملك^(١) الذي يقوم على التوريث ويستند في آن واحد على السياسة ، واستحالت الخلافة منذ ذلك الحين إلى ما يشبه النظام الملكي. ثم تطور نظام الخلافة في العصر العباسي فأصبح الخليفة يحكم بتفويض من الله لا من الشعب، على نقيض ما كان متبعاً في نظام الخلافة الراشدة عندما كان الخليفة الراشد يستمد سلطانه من الأمة أو جماعة المسلمين، ولذلك بدأت الألقاب الخلقية المضافة إلى الله تظهر منذ قيام الدولة العباسية، وجارهم خلفاء الدولة الفاطمية في ذلك، إذ كان للخليفة الفاطمي صفة العصمة من جميع الخطايا مع الاحتفاظ بلقب الإمام الذي هو أساس الخلافة.

ب - مشكلة اختيار خليفة لرسول الله :

لم يتم اختيار أبي بكر خليفة لرسول الله إلا بعد نزاع كبير نشب بين المهاجرين والأنصار كاد يفتت وحدة المسلمين، ويصدع إحدى المقومات الرئيسية التي قامت عليها الدولة العربية الإسلامية ، وهي ارتباط المسلمين برباطة المؤاخاة . فقد انقسم المسلمون عند وفاة الرسول إلى ثلاثة تكتلات أو فرق لكل منها مرشحها :

(١) ابن خلدون ، المقدمة ، ص ٣٦٩ . وذكر ابن طباطبا أن خلافة الأربعة الأول كانت أشبه بالرتب الدينية من الرتب الدنيوية في جميع الأشياء (ابن طباطبا ، تاريخ الدول الإسلامية ، طبعة صادر بيروت ١٩٦٠ ص ٢٩)

وفي موضع آخر يقول أن دولة الخلفاء الراشدين لم تكن من طراز دول الدنيا وأنها بالأمور الدنيوية والأحوال الأخروية أشبه ، « والحق في هذا أن فيها قد كان زي الأنبياء ، وعديها هدى الأولياء ، وفتوحها تنوح الملوك الكبار ، فأما زيجها فهو الجشونة في العيش والتقلل في المطعم والمليس . كان أحدهم يمشي في الأسواق راجلاً وعليه قميص الخلق المرقوع إلى نصف ساقه ، وفي رجله ثسومة ، وفي يده درة ، فمن وجب عليه حد استوفاه منه ، وكان طعامهم من أدنى اطعمة فقرائهم » (ابن طباطبا ، ص ٧٣)

الفرقة الأولى من الأنصار الذين أيدوا اختيار سعد بن عبادَةَ الخزرجي ، والفرقة الثانية من المهاجرين ، وقد أجمعوا في نهاية الأمر على اختيار أبي بكر ، أما الفرقة الثالثة فكانت تتألف من الهاشمية وفئة من الأمويين بالإضافة إلى طلحة بن عبيد الله والزبير بن العوام ، وكانت تميل إلى اختيار علي بن أبي طالب خليفة لرسول الله (١) .

أما الفرقة الأولى وهم الأنصار فكان رأسها سعد بن عبادَةَ سيد الخزرج ، وقد بادرت هذه الفرقة بالاجتماع بعد وفاة الرسول في سقيفة بني ساعدة ليعلموا رئيسهم بالخلافة ، وكانوا يرون أنهم أحق بالخلافة من المهاجرين لسابقة الأنصار في الإسلام ، ونصرتهم لرسول الله وأصحابه ، وإيوائهم لهم ، وجهادهم في سبيل الله ، فهم على حد قول الحباب بن المنذر الجموح أهل الإيواء ، وإليهم كانت الهجرة (٢) . أما الفرقة الثانية ، وهم المهاجرون ، فقد أيدوا أبا بكر لإعتبارات كثيرة ، فقد خصهم الله بتصديق رسالة النبي ﷺ ، والايان به والموايعة والصبر معه على الشدة من قومهم وإذلالهم وتكذيبهم إياهم ، وكل الناس يخالف عليهم ، زار لهم ، فلم يستوحشوا قلة عدتهم ، وإزراء الناس لهم ، واجتماع قومهم عليهم (٣) . وهم بالإضافة إلى ذلك أولياؤه وعشيرته وأحق الناس بالامر من بعده . وأما الفرقة الثالثة ومعظمها من الهاشمية فقد أيدت علي بن أبي طالب لأن أياه حمى النبي عندما اضطهدته قريش ، ثم إنسه بالإضافة إلى ذلك ابن عم رسول الله وزوج ابنته فاطمة الزهراء وأخ النبي كهارون من موسى ، وأول من أسلم من الصبيان ، وقد كان لهذه الاعتبارات جميعاً أكبر الأثر في تأييد بني هاشم له وترشيحهم إياه للخلافة ، بحيث أن العباس عم الرسول أقبل عليه وطلب منه

(١) عبد المزيذ الدوري ، مقدمة في تاريخ صدر الإسلام ، بيروت ١٩٦٠ ص ٤٨

(٢) ابن قتبية ، الإمامة والسياسة ص ٨ - الطبري ، ج ٣ ص ٢٠٨ ، ٢٠٩

(٣) نفاذ ، ص ٩ - الطبري ، ج ٣ ص ٢٠٩

أن يبسط يده لبيايه (١)، ولكن علي لم يستجب لهذا الطلب إما لحوفه من تفرق المسلمين إذا فسروا خلافته علي أنها ضرب من التوريث، أو لانه كان علي يقين من إجماع المسلمين عليه بدليل أنه قال لعمه : « ومن يطلب هذا الامر غيرنا؟ » (٢). وإذا كان رسول الله ﷺ قد أوصى المسلمين بالانصار، فقال ﷺ : « يا معشر المهاجرين، استوصوا بالانصار خيراً، فإن الناس يزيدون وإن الانصار على هيتها لا تزيد، وإنهم كانوا عيبتي (موضع ثقفي) التي أويت إليها، فأحسنوا إلى محسنهم، وتجاوزوا عن مسيئهم » (٣)، كما ذكر ابن قتيبة أن النبي ﷺ خرج في مرضه الأخير متوكئاً على علي بن أبي طالب والعباس عم الرسول، فدخل المسجد، واجتمع الناس إليه، فقال رسول الله : « إنه لم يمت نبي قط إلا خلف وراءه تركة، وإن تركتي فيكم الانصار رضي الله عنهم، وهم كرشى التي آوى إليها. أوصيكم بتقوى الله تعالى والإحسان إليهم، فقد علمتم أنهم شاطروكم وواسوكم في العسر واليسر، ونصروكم في النشاط والكسل، فاعرفوا لهم حقهم، واقبلوا من محسنهم، وتجاوزوا عن مسيئهم » (٤)؛ فإذا كان رسول الله قد أوصى المسلمين بالانصار خيراً فإنه كان قد أوماً بالامر لابي بكر، فاخصه دون الصحابة جميعاً بالذكر، وعندما أمر في مرضه بسد أبواب المسجد استثنى باب أبي بكر، وقال يومئذ : « فاني لو كنت متخذاً من العباد خليلاً لاتخذت أبا بكر خليلاً، ولكن صحبة وأخاء إيمان حتى يجمع الله بيننا عنده » (٥)، كذلك فوضه رسول الله ﷺ دون غيره من أصحاب رسول الله في الصلاة بالمسلمين وذلك عندما اشتد به المرض (٦)، فصلی

(١) ابن قتيبة، ص ٦

(٢) نفسه

(٣) ابن هشام، السيرة، ج ٤ ص ٣٠٠

(٤) ابن قتيبة، الإمامة والسياسة، ص ٥

(٥) ابن هشام، ج ٤ ص ٢٩٩

(٦) ابن قتيبة، المصدر السابق ص ٦ - ابن سعد، الطبقات الكبرى، مجلد ٣ ص ١٧٩ -

السيوطي، تاريخ الخلفاء، ص ٥٨

أبو بكر سبع عشرة صلاة في قول ، وعشرين صلاة في قول آخر ، وثلاثة أيام كوامل في حياة النبي في قول ثالث ^(١) . أما الفريق الثالث ، فيستند على أن علياً أحق بني هاشم بميراثهم من النبي ، باعتباره زوج فاطمة بنت رسول الله وأبو سبطي رسول الله ، وهو الذي اعتبره رسول الله بالنسبة إليه بمنزلة هارون من موسى ^(٢) .

وعلى هذا النحو من الانقسام واجه المسلمون مشكلة اختيار خليفة لرسول الله ، فعندما بلغ الأنصار نبأ وفاة النبي اجتمعوا في سقيفة بني ساعدة لبايعوا سعد بن عبادَةَ زعيم الخزرج وسيدهم ، فخرج إليهم وهو مريض ، فأجلسه قومه وعصبوه بعصابة ، وثنوا له وسادة ^(٣) ، أما علي بن أبي طالب وقومه والزيير بن العوام وطلحة بن عبيد الله فقد اعتزلوا في بيت فاطمة ، في حين انحاز بقية المهاجرين إلى أبي بكر وانحاز معهم أسيد بن حضير في بني عبد الأشهل ^(٤) . وحدث أن أقبل رجل إلى أبي بكر وعمر وأبلغها باجتماع الأنصار في سقيفة بني ساعدة مع سعد بن عبادَةَ ، فبادر الشيخان بالتوجه إلى الأنصار قبل أن يتفاقم الامر . وكان سعد بن عبادَةَ قد خطب في قومه قائلاً على لسان ابنه قيس لشدة مرضه : « يا معشر الأنصار ، إن لكم سابقة في الدين وفضيلة في الإسلام ليست لقبيلة من العرب ، إن رسول الله ﷺ لبث في قومه بضع عشرة سنة يدعوهم إلى عبادة الرحمن وخلع الاوثان ، فما آمن به من قومه إلا قليل ، والله ما كانوا يقدرون ان ينعوا رسول الله ﷺ ولا يعرفوا دينه ولا يدفعوا عن انفسهم ،

(١) ابن سعد ، ص ١٨٠ - ابن هشام ، ج ٤ ص ٣٠٢ - الطبري ، ج ٣ ص ١٩٥ - ابن الاثير ، ج ٢ ، ص ٣٢٢ - ابن كثير الدمشقي ، البداية والنهاية ، ج ٥ ص ٢٣٥

(٢) ابن سعد ، ج ٣ ص ٢٤

(٣) البيهقي ، ج ٢ ص ١٢٣

(٤) ابن هشام ، ج ٤ ص ٣٠٧

حقى أراد الله لكم الفضيلة وساق اليكم الكرامة ، وخصكم بالنعمة ، ورزقكم الإيمان به وبرسوله ﷺ ، والمنع له ولأصحابه ، والإعزاز لدينه ، والجهاد لأعدائه ، فكنتم اشد الناس على من تخلف عنه منكم ، وأثقله على عدوكم من غيركم ، حقى استقاموا لامر الله تعالى طوعاً وكرهاً ، وأعطى البعيد المقادة صاغراً داحراً حقى أنخن الله تعالى لنبيته بكم الارض ، ودانت بأسيافكم له العرب ، وتوفاه الله تعالى وهو راض عنكم قرير العين ، فشدوا أيديكم بهذا الامر ، فإنكم أحق الناس وأولاهم به ^(١) . فأجابوه جميعاً بأنه أصاب القول ووفق في الرأي ، وأطلعوه على رغبتهم في الإجماع على مبايعته . وكان أبو بكر قد فزع أشد الفزع عندما علم باجتماع الانصار ، فأقبل مسرعاً في صحبة عمر بن الخطاب إلى سقيفة بني ساعدة قبل أن يلتاث الامر ، فلقياً أبا عبيدة بن الجراح ، فانطلق معهما ، ثم دخلوا السقيفة ، فالفوا سعد بن عبادة مع نفر من الاشراف ، وأراد عمر بن الخطاب أن يتكلم ، فسبقه أبو بكر إلى الكلام ، وقال : « إن الله جل ثناؤه بعث محمداً ﷺ بالهدى ودين الحق ، فدعنا إلى الاسلام ، فأخذ الله تعالى بنواضينا وقلوبنا إلى ما دعانا إليه ، فكنا معشر المهاجرين أول الناس إسلاماً والناس لنا فيه تبس ، ونحن عشيرة رسول الله ﷺ ، ونحن مع ذلك أوسط العرب أنساباً ، ليست قبيلة من قبائل العرب إلا ولقريش فيها ولادة ، وانتم ايضاً والله الذين آووا ونصروا ، وانتم وزراؤنا في الدين ووزراء رسول الله ﷺ ، وأنتم إخواننا في كتاب الله تعالى وشركاؤنا في دين الله عز وجل وفيما كنا من سرراء وضراء . والله ما كنا في خير قط إلا كنتم معنا فيه ، فأنتم أحب الناس الينا وأكرمهم علينا ، وأحق الناس بالرضى بقضاء الله تعالى والتسليم لامر الله عز وجل لما ساق لكم وإخوانكم المهاجرين رضي الله عنهم ، فلا تحسدوهم وأنتم المؤثرون على أنفسكم حين الخصاصة ، والله ما زلتم تؤثرون

(١) ابن قتيبة ، الإمامة والسياسة ، ص ٧ - الطبرى ، ج ٣ ص ٢٠٨ - ابن الأثير ،

إخوانكم من المهاجرين وأنتم أحق الناس أن لا يكون هذا الأمر واختلافه على أيديكم ، وأبعد أن تحسدوا إخوانكم على خيبر ساقه الله تعالى إليهم ، وإنما أدعوكم إلى أبي عبيدة أو عمر وكلاهما رخصت لكم ولهذا الأمر ، وكلاهما له أهل . (١)

فنهض عمر بن الخطاب ونادى بأحقية أبي بكر بالخلافة لعوامته منها ، أنه صاحب الغار ثاني إثنين ، ومنها أن رسول الله استخلفه على الصلاة بالمسلمين مقدمًا إياه على سائر الصحابة (٢) . ويبدو أن الأنصار اقتنعوا بما ساقه عمر بن الخطاب من حجج ، فاقترحوا أن يتولى الخلافة اثنان واحد يعيد الآخر . لجدهم من المهاجرين والآخر من الأنصار ، وتستمر الخلافة بصورة بين المهاجرين والأنصار على التناوب . ولكن هذا الرأي لم يلق قبولاً حسناً من المهاجرين ، فقبيلهم أبو بكر وأبرز دور المهاجرين في تمكين الدعوة الإسلامية وصبرهم على الشدائد والإضطهاد ، ثم وضع الأنصار في منزلة تلي منزلة المهاجرين لأنهم هم الذين نصروا النبي وأصحابه على الكافرين من أهله وذويه ، وإذا جاز للمهاجرين أن يكونوا أمراء فلا بد أن يكون الأنصار لهم وزراء ، لا يفتأون دونهم بمشورة (٣) . ولكن هذا الرأي لم يزل استحيان الأنصار ، فبهم واحد منهم هو الجليل بن المنذر بن الجوح وأخذ يحث قومه على التمسك بحقهم في الخلافة ، فهم في رأيهم أهل العز والثروة ، وأولو العدد والنجدة ، وهم أهل الإيواء وأصحاب الدار ، وهم السهم كانت الهجرة ، واقتراح الخطاب أن يكون من المهاجرين أمير ومن الأنصار أمير فرد عليه عمر بن الخطاب بأن السيفين لا يمكن أن يجتمعا في غيب واحد ، وأن الخلافة لا بد من حصرها في أولياء النبي وعشيرته .

(١) ابن قتيبة ، ص ٨ - ابن الأثير ، ج ٢ ص ٣٢٩

(٢) نفسه ، ص ٨ - ابن الأثير ، ج ٢ ص ٣٢٢ -

(٣) نفسه ، ص ١٠ - الطبري ، ج ٣ ص ٢٠٨ - ابن الأثير ، ج ٢ ص ٤٨١

واحتدم الجدل والنقاش بين المهاجرين والأنصار ، وكاد يتأزم الموقف لولا أن قام قيس بن سعد الخزرجي ، وفي رواية أخرى بشير بن سعد ، مدفوعاً بدافع الغيرة بسبب ترشيح سعد بن عبادة ، فأيد المهاجرين في حقهم ، ودعا قومه إلى ترك النزاع ونبد الخلاف ، وعدم التطاول على قريش في حق من حقوقهم فهم أحق بمراث النبي وتولى سلطانه ^(١) . ثم تقدم أبو بكر ، مستغلاً الموقف الذي تحول لصالح المهاجرين ، فدعا المسلمين إلى مبايعة عمر أو أبي عبيدة أمين هذه الأمة ، ولكن عمر أبى إلا أن يتولاها أبو بكر أفضل المهاجرين وثاني اثنين إذ هما في الغار ، وخليفة رسول الله على الصلاة ، وطلب منه أن يبسط يده لبياعه ، فسبقه بشير بن سعد حتى لا يدع مجالاً لسعد بن عبادة في الاستئثار بالسلطان ، فلما رأى الأوس ^(٢) قيام بشير بمبايعة أبي بكر بادروا بمبايعته ، فأقبل الخزرج على أثر ذلك يبايعون أبا بكر من كل جانب باستثناء سعد بن عبادة الذي أصر على موقفه ، وظل ممتنعاً عن مبايعة أبي بكر حتى وفاته ، فلما تولى عمر الخلافة رحل سعد إلى الشام حيث توفي . ثم أقبلت أسلم فبايعت أبا بكر ، فتقوى أبو بكر بهم ^(٣) . وفي اليوم التالي لهذه البيعة الخاصة ، بويع أبو بكر بالخلافة البيعة العامة ، فصعد على المنبر ، وتأهب لمخاطبة جماهير أهل المدينة عندما سبقه إلى الكلام صاحبه عمر بن الخطاب ، فحمد الله وأثنى عليه ثم قال في جملة ما قاله : « وإن الله قد جمع أمركم على خيركم ، صاحب رسول الله ﷺ ، ثاني اثنين إذ هما في الغار ، فقوموا فبايعوه » . فبايع الناس أبا بكر بيعة العامة بعد بيعة السقيفة ^(٤) . ثم خطب أبو بكر في الناس قائلاً : « أما بعد ، أيها الناس ، فاني قد وليت عليكم ولست بخيركم ، فإن أحسنت فأعينوني ، وإن أسأت فقوموني ، الصدق أمانة

(١) ابن قتيبة ، الإمامة والسياسة ، ص ١٠

(٢) كان الأوس قد فقدوا زعيمهم سعد بن معاذ الذي توفي قبل وفاة الرسول

(٣) الطبري ، ج ٣ ص ٢١٠ - ابن الأثير ، ج ٢ ص ٣٣١

(٤) ابن هشام ، ج ٤ ص ٣١١

والكذب خيانة ، والضعيف فيكم قوي عندي حتى آخذ له حقّه ، والقوي ضعيف عندي حتى آخذ الحق منه إن شاء الله . لا يدع قوم الجهاد في سبيل الله فإنه لا يدعه قوم إلا ضربهم الله بالذل ، ولا تشيع الفاحشه في قوم قط إلا عتمهم الله بالبلاء . أطيعوني ما اطعت الله ورسوله ، فإذا عصيت الله ورسوله ، فلا طاعة لي عليكم ^(١) .

أما علي بن أبي طالب فقد امتنع عن مبايعة أبي بكر هو وجماعة من الهاشمية والزبير بن العوام ، وتحلفوا في بيت فاطمة . فخرج إليهم عمر بن الخطاب في جماعة من الصحابة وأرغوا بني هاشم والزبير على مبايعة أبي بكر ^(٢) . ثم استقدم علي إلى أبي بكر وطلب منه أن يبايعه ، فامتنع بحجة أن أبا بكر اغتصب حقه في خلافة النبي ، وأنه استند في مقالته للأنصار على أن الخلافة لا بد أن تحصر في عشيرة رسول الله . قال علي : أنا أحق بهذا الأمر منكم ، لا يابيعكم وأنتم أولى بالبيعة لي ، اخذتم هذا الحق من الأنصار ، واحتججتم عليهم بالقرابة من النبي ﷺ ، وتأخذوه من أهل البيت غصباً ، أستم زعمتم للأنصار أنكم أولى بهذا الأمر منهم لما كان محمد منكم ، فأعطوكم المقادة ، وسلموا إليكم الإمارة فإذا أحتج عليكم بمثل ما احتججتم على الأنصار : نحن أولى برسول الله حياً وميتاً ، فأنصفونا إن كنتم تؤمنون ، وإلا فبوءوا بالظلم وأنتم تعلمون . وحاول الصحابة إكراه علي على مبايعة أبي بكر ، فبكت فاطمة ، وزجرت أبا بكر وأعلنت سخطها عليه وعلى عمر ^(٣) . ولم يبايع علي أبا بكر بالخلافة إلا بعد أن توفيت

(١) ابن هشام ، ج ٤ ص ٣١١ - الطبري ، ج ٣ ص ٢٠٣ - ابن الأثير ، ج ٢ ص ٣٣٢ - ابن كثير ، البداية والنهاية ، ج ٥ ص ٢٤٨ ، ج ٦ ص ٣٠١ - السيوطي ، تاريخ الخلفاء ، ص ٦٤

(٢) ابن قتيبة ، الإمامة والسياسة ، ص ١٤

(٣) راجع التفاصيل في : الإمامة والسياسة ص ١٦ ، ١٧ - الطبري ، ج ٣ ص ٢٠٢

فاطمة^(١)، واختلفوا في الفترة التي امتنع فيها علي عن مبايعة أبي بكر^(٢)، فبعضهم يجعلها عاماً لبسبب من وفاة الرسول^(٣)، وقيل: ٤٠ يوماً^(٤)، ولكن معظم مؤرخي العربية أجعلوها على بفترة أشهر^(٥). وعلى الرغم من اعتراض علي^(٦) على مبايعة أبي بكر في أعقاب هذه الفترة، فإنه لم يرضى بمبايعة فريق من الناس له شخصياً إشفاقاً على المسلمين من الفتنة والانقسام، وفي نفس الوقت تقديرًا منه للخليفة الأول أبي بكر، فقد ذكروا أنه لما أجمع الناس على مبايعة أبي بكر قدم أبو سفيان بن الحارث بن أمية^(٧) وكان أبو سفيان من بين من تخلف عن بيعه أبي بكر، وطلب منه أن يسلط يده لمبايعة^(٨)، وأبدى استعداده بأن يتصل غلبته وأن يزودهم بمائة من الرجال والخيول المناهضة أبي بكر، فأبى علي عليه السلام، فتمثل أبو سفيان بشعره المتلصص:

ولن يقيم على خسف يراد به . . . إلا الأذلان^(٩) غير الحي، والوئيد.
هذه على الخسف معكوس برمتها . . . وذا يشج فلا ينبغي له أحد.
فزجره علي قائلا: « والله إنك ما أردت بهذا إلا الفتنة، وإنك والله ظالما بغيت للإسلام شراً. لا حاجة لنا في نصيحتك^(١٠)، وذكروا أنه اضتاب قائلا: « إنا وجدنا أبا بكر أهلاً لها^(١١) ».

(١) ابن قتيبة: المصدر السابق، ص ١٧ - السعدي، مروج الذهب، طبعة بيروت، ١٩٦٤ ج ٢ ص ٤١٤.

(٢) البيهقي، ج ٢ ص ١٢٦.

(٣) الطبري، ج ٣ ص ٢٠٢ - البيهقي، ج ٢ ص ١٢٦ - ابن الأثير، ج ٢ ص ٣٢٥ - ابن كثير، البداية والنهاية، ج ٥ ص ٢٨٥.

(٤) يعني بالأذلين العباس وعلي.

(٥) الطبري، ج ٣ ص ٢٠٣ - ابن الأثير، ج ٢ ص ٣٢٦.

(٦) السيوطي، تاريخ الخلفاء، ص ٦٢.

- ١٦٣ -

وذكر اليعقوبي أن عتبة بن أبي لهب قال :
ما كنت أحسب أن الأمر منصرف .: عن هاشم ثم منها عن أبي الحسن
عن أول الناس إيماناً وسابقة .: وأعلم الناس بالقرآن والسنن
وأخبر الناس عهداً بالنبي ، ومن .: جبريل عون له في القفل والكفن
من فيه ما فيهم لا يمترون به .: وليس في القوم ما فيه من الحسن
فبعت إليه عليّ قنهاء^(١)

- ٢ -

حركة الردة

١ - دوافعها .:

لما توفى رسول الله ﷺ عظمت بوفاته فجبهة المسلمين ومصيبتهم ، وانفجرت
المجال أمام المنافقين وأعداء قريش من العرب لإظهار ما يخفون من نوايا
انفصالية ونزعات ، وظهرت مظاهر الصدام العنيف بين النظامين القبلي
والإسلامي في الحركة المعروفة بالردة^(٢) . فقد ارتدت العرب ، واشترأبت
اليهودية والنصرانية ، ونجم النفاق ، وصار المسلمون كالغنم المطيرة في اللينة الشاتية
لفقد نبيتهم ﷺ حق جمعهم الله على أبي بكر^(٣) . وساعد على تأجيج نار الردة

(١) اليعقوبي ، ج ٢ ص ١٢٤

(٢) عبد العزيز الدوري ، مقدمة في صدر الإسلام ، ص ٤٢

(٣) ابن هشام ، ج ٤ ص ٣١٦ - البلاذري ، فتوح البلدان ، ج ١ ص ١١٤ - اليعقوبي ،
تاريخ اليعقوبي ، ج ٢ ص ١١٤ - ابن الأثير ، الكامل في التاريخ ، ج ٢ ص ٣٣٤ - السيوطي ،
تاريخ الخلفاء ، ص ٦٨

وإذ كاه الفتنة ما بلغ القبائل العربية في أنحاء الجزيرة من تنازع المهاجرين والأنصار على الخلافة، واستثنار قريش بالزعامة بعد أن خرجت الخلافة من الأنصار. ومن العوامل التي جرأت المرتدين على الانتقاص قيام أبو بكر بتحقيق رغبة الرسول في إنفاذ حملة أسامة بن زيد إلى الجبهة الشمالية، وما سببه ذلك من ضعف القوة الدفاعية عن المدينة.

وحركة الردة في واقع الأمر لا تعدو أن تكون انتقاصاً على نظام الدولة العربية الإسلامية الذي وضع الرسول أسسه في المدينة، فإن كثيراً من قبائل العرب لم تعترف بأبي بكر خليفة للنبي ﷺ اعتقاداً منهم بأن الإسلام قضي عليه بوفاة الرسول، وأن نظام الخلافة يدعم نفوذ قريش ويجعل سلطان المدينة وراثياً، فحتموا إلى النظام القبلي القديم القائم على الحرية والاستقلال في نطاق القبيلة، وقام عدد من قبائل العرب في مختلف أنحاء شبه الجزيرة العربية بخلع سلطان المدينة، وطرد عمال الصدقات، مستهدين من وراء ذلك التخلص من الزكاة، التي اعتبروها إكاثرة تحد من استقلالهم، والاكتفاء من الإسلام بالصلاة، بينما ارتد عدد كبير من العرب عن الإسلام والتفوا حول عدد من المتبشرين بدافع من العصبية القبلية، ابتغاء منافسة قريش في الرئاسة. وقد ظهرت بوادر هذه الحركة في أواخر أيام رسول الله، ثم احتدمت نارها بعد وفاته. ودوافع هذه الحركة متعددة نجملها فيما يلي:

١ - وفاة النبي صلى الله عليه وسلم :

كان المسلمون قد ربطوا بين شخص محمد وبين ما حققه للعرب من مكاسب دينية واجتماعية وسياسية، فهو الذي ربط العرب برابطة الإيمان بدلاً من رابطة الدم، وشرع الجهاد في سبيل الله بدلاً من القتال من أجل الثأر أو التسابق نحو الماء، وأطاح بفردية القبيلة لقاء فكرة الجماعة التي تستند عليها الأمة، وهو الذي أرسى قواعد الدولة العربية، فوضع أسس حكومتها وفق الشريعة الإسلامية، وساوى بين المسلمين، ودعا إلى التكافل والتضامن، ونظم المجتمع

العربي على نحو يتناسب وطباع العرب. وبالإضافة إلى هذا التغيير الجذري الذي طرأ على العرب في جميع مناحي حياتهم كانت قوة شخصية الرسول ، وإيمانه العميق برسالته ، وجراته في سبيل الحق والدين من عوامل افتتاح المسلمين بشخصه . فلما توفى صلى الله عليه وسلم أحدثت وفاته اضطراباً عنيفاً لا حدود له في نفوس المسلمين ، ولم يصدق الجمهور الأعظم منهم نبأ وفاته ، وقال الناس : « ما كنا نظن أن رسول الله يموت حتى يظهر على الأرض » (١) ، بل إن عمر بن الخطاب نفسه لم يصدق هذا الخبر ، ورد على الناس بقوله : « إن رجلاً من المنافقين يزعمون أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قد توفى ، وإن رسول الله صلى الله عليه وسلم والله ما مات ، ولكنه ذهب إلى ربه كما ذهب موسى بن عمران ، فقد غاب عن قومه أربعين ليلة ، ثم رجع إليهم بعد أن قيل قد مات ، والله ليرجعن رسول الله صلى الله عليه وسلم كما رجع موسى ، فليقطعن أيدي رجال وأرجلهم زعموا أن رسول الله صلى الله عليه وسلم مات » (٢) . وظل عمر يحدث الناس بهذا المعنى حتى أقبل أبو بكر على الناس بعد أن تأكد من وفاة رسول الله ، فقال لعمر : « إن الله نعا إلينا بقوله (إنك ميت وإنهم ميتون) » ثم خطب في الناس فقال : « أيها الناس : من كان يعبد محمداً فإن محمداً قد مات ، ومن كان يعبد الله فإن الله حي لا يموت » (٣) ، ثم تلا هذه الآية : (وما محمد إلا رسول قد خلت من قبله الرسل ، أفإن مات أو قتل انقلبتم على أعقابكم ، ومن ينقلب على عقبيه فلن يضر الله شيئاً ، وسيجزي الله الشاكرين) (٤) .

وأحسن المسلمون بعد وفاة الرسول بفراغ هائل ، وتشككوا في قدرة خليفته على ملئه ، وضعفت نفوسهم جزعاً وشعروا بالضياع ، ولم يلبث تيار

(١) البيهقي ، ج ٢ ص ١١٤

(٢) ابن هشام ، ج ٤ ص ٣٠٥ - البيهقي ، ص ١١٤ - الطبري ، ج ٣ ص ١٩٧

(٣) ابن هشام ، ج ٤ ص ٣٠٦ - الطبري ، ج ٣ ص ١٩٨

(٤) سورة آل عمران ٣ آية ١٤٤

الردة أن جرفهم . وهكذا تزعزع البناء الذي شيده الرسول ، لأن عدداً كبيراً من القبائل العربية التي كانت قد خضعت لسلطان الدولة العربية الإسلامية في حياته وفقاً لمعاهدات عقدها مع الرسول ، اعتبرت ما كان يربطها بالدولة الإسلامية قد انتهى بوفاته ، وتمثل هذه الحالة في البيتين التاليين :

أطعنا رسول الله ما كان بيننا .: فيا لعباد الله ما لأبي بكر
أورثنا بكرة إذا مات بعده .: وتلك لعمرك قاصمة الظهر (١)

٢ - ضعف سلطان المدينة فيما وراء دائرة الحجاز :

كان للسرايا والغزوات التي قام بها المسلمون في حياة الرسول ، ونخص بالذكر منها الحملة الكبرى التي وجهها الرسول بقيادته إلى تبوك في العام التاسع للهجرة ، وهي حملة لم تشهد بلاد العرب لها مثيلاً من قبل ، أعظم الأثر في بسط سلطان المدينة على معظم قبائل العرب في شبه الجزيرة ، ولم تلبث هذه القبائل أن أرسلت وفودها في العام التاسع معلنة خضوعها لدولة المدينة على النحو الذي أوضحناه في الفصل السابق . على أن خضوع قبائل الأطراف لسلطان المدينة لم يكن عميقاً في جذوره ، مكيناً في أسسه ، ولم تكن هذه القبائل لتخضع لسلطان المدينة إلا لما تبسّين لها تصميم النبي صلى الله عليه وسلم وتمسكه بفكرة توحيد الأمة العربية كلها في ظل الإسلام ، فقبلت أن تعترف بهذا السلطان طالما كان هذا الوضع مرهوناً بحياة الرسول ، ثم إن ما فرضه الإسلام من الزكاة على المسلمين أوجد نوعاً من الإحساس بالإذلال والتضاغر عند هذه القبائل لم تألفه قط على الرغم من أن الإسلام لم يعتبر الزكاة حيزية أو إمارة يدفعها المغلوب ، وإنما اعتبرها صدقة ، وعلى الرغم من أن رسول الله لم يجد من الشعور بالاستقلال الذي كانت هذه القبائل تنعم به ، فترك لها كيانه (٢) ،

(١) الطبري ، ج ٣ ص ٢٢٣

(٢) عبد العزيز الدوري ، ص ٤٢

فلم تفقد بدخولها في الاسلام شيئاً من حريتها ، ولم يكن سلطان المدينة يتجاوز النعمود التي ارتبطت بها هذه القبائل مع الرسول ، ووجود ممثلين للمدينة في هذه القبائل للاشراف على جمع الزكاة . كل ذلك لم يمنع هذه القبائل من أن تكتم سخطها على هذا الوضع وأن تتحين الفرصة المناسبة لقطع ما كان يربطها سياسياً بالمدينة ، فتطرد عمال الصدقات ، وتبذ الطاعة ، وتتصل من التبعية .

ولم يكن عدد كبير من عرب الأطراف قد اعتنقوا الإسلام عن إيمان راسخ به وفهم عميق لأصوله ، وإنما هيبة وخوفاً مما يصيبها من الردع ، أو لجمرد التبعية لرؤسائهم ، ولم يكن رسول الله يشترط عليهم للإسلام سوى تطبيق قواعده وهي النطق بالشهادتين وأداء الصلاة وإيتاء الزكاة والصوم وأخيراً الحج لمن تيسر له القيام به ، ولذلك لم يتمكن الإسلام في قلوب الكثير من العرب وخاصة البدو أو الأعراب (١) الذين لم يغمر الإيمان قلوبهم ، ولم يالفوا ما جاء به الإسلام من تعاليم ومثل أطاحت بالمثل الجاهلية ، وكانوا يعتقدون أن الأوضاع الجديدة في الجزيرة موقوتة بحياة رسول الله ، فلما توفي ﷺ تجرأوا على إعلان خروجهم على سلطان المدينة ، وارتدوا عن الإسلام كنظام سياسي وليس إلى الوثنية التي قضى عليها الإسلام قضاء مبرماً .

٣ - انبعاث العصبية القبلية :

لم يكن من السهل على قبائل العرب التي دخلت في الإسلام وأعلنت خضوعها

(١) قال الله تعالى : « قالت الأعراب آمنا ، قل لم تؤمنوا ولكن قولوا أسلمنا ولما يدخل الإيمان في قلوبكم » ، وإن طيعوا الله ورسوله لا يلتكم من أعمالكم شيئاً ، إن الله غفور رحيم » (سورة الحجرات ٤٩ آية ١٤) . وذكر ابن الأثير أنه لما انزمت الناس عن طليعة الكذاب وأسر المسلمون عيينة بن حصن الفزاري زعيم غطفان وأحد أتباع طليعة ، استقدم إلى أبي بكر مكتوفاً ، وكلت صبيان المدينة يقولون له : « يا عدو الله ، أكفرت بعد إسلامك » ، فيقول : « والله ما آمنت بالله طرفة عين » ، فتجاوز عنه أبو بكر ، وحقن دمه المعقول (٢) .

ص ١٢٩ - ابن الأثير : ج ٢ ص ٣٤٨)

لدولة الرسول في المدينة منذ العام الثامن للهجرة أن تنسى في أمد قصير (لا يزيد عن ثلاث سنوات) عصيائها القبلية التي جهد رسول الله على إزالتها وتشكيل أمة عربية إسلامية أكدتها نصوص صحيفته ، ولم تكن هذه القبائل لترضى بتفوق قريش وزعامتها عليها ، واستمرار هذه الرئاسة بعد وفاة الرسول كنوع من الوراثة التي لم يألفها العرب قط . وليس أدل على ذلك من ذكر ما حدث في سقيفة بني ساعدة ، فلم يكن يمنع الأنصار عن مبايعة أبي بكر سوى خوفهم من أن ينحاز خليفة رسول الله إلى أهله وعشيرته ، فهذا الحباب بن المنذر بن الجوح يخاطب قومه بعد مبايعتهم لابي بكر : « فعلتموها يا معشر الانصار ! أما والله لكأني بأبنائكم على أبواب أبنائهم قد وقفوا يسألونهم بأكفهم ولا يسقون الماء » . فقال أبو بكر : « أمتأخاف يا حباب ؟ » قال : « ليس منك أخاف ولكن من يحيى بعدك » . قال أبو بكر : « فإذا كان ذلك كذلك فالامر إليك وإلى أصحابك ، ليس لنا عليكم طاعة » ، قال الحباب : « هيهات يا أبا بكر ، إذا ذهبت أنا وأنت جاءنا بعدك من يسومنا الضيم » (١) .

ولم تكن حركة الردة في جوهرها حركة دينية بقدر ما كانت في الواقع حركة سياسية وضحت فيها العصبيات القبلية ، وكانت ردة الاسود العنسي باليمن أول ردة في الإسلام على عهد رسول الله ، فادعى النبوة ، واستغلظ أمره في اليمن ، ولكن حركته أخذت قبل وفاة الرسول ، وعاد أصحاب النبي الذين كان قد ردم الاسود إلى أعمالهم (٢) . كذلك تنبأ طليعة بن خويلد الاسدي من بني أسد في حياة الرسول ، واستفعل أمره بعد وفاته ، وتبعه عدد كبير من العرب تعصباً ، ولهذا كان أكثر أتباعه من أسد وخطفان وطيء (٣) . وتنبأت أيضاً

(١) ابن قتيبة ، الإمامة والسياسة ، ص ١٢

(٢) الطبري ، ج ٣ ص ٢١٧ - ابن الأثير ، ج ٢ ص ٣٤١

(٣) ابن الأثير ، ج ٣ ص ٣٤٤

امراة من بني يربوع تدعي سجاح بنت الحارث بن سويد التميمية ، وكانت هي ورهطها في أخوالها من تغلب تفود أفناء ربيعة ، وكانت تسعى لغزو المدينة ، فطلبت من مالك بن نويرة اليربوعي أن يوادعها ، فردها عن غزوها ، وحملها على أحياء من بني تميم ، فأجابته بقولها : « أنا امراة من بني يربوع ، فإن كان ملك فهو لك » (١) ، وعندما اجتمعت بمسيلة الذي ادعى النبوة في اليمامة قال لها مسيلة : « هل لك أن أتزوجك وأكل بقومي وقومك العرب ؟ » فأجابت إلى طلبه ، فتزوجها (٢) . وعندما كتب رسول الله إلى أهل اليمامة في العام السابع للهجرة يدعوهم إلى الإسلام ، أرسل إليه أهل اليمامة وفدأ اشترك فيه مسيلة ، ولم يكن قد تنبأ بعد ، فقال مسيلة للنبي : « إن شئت خيلنا الأمر وبإيعناك على أنه لنا بعدك » ، فلما انصرف وفد بني حنيفة إلى اليمامة ادعى مسيلة النبوة ، وكتب إلى النبي « من مسيلة رسول الله إلى محمد رسول الله . أما بعد ، فإن لنا نصف الأرض ولقريش نصفها ، ولكن قریشاً لا ينصفون . والسلام عليك » (٣) ، فكتب إليه النبي : « بسم الله الرحمن الرحيم . من محمد النبي إلى مسيلة الكذاب أما بعد ف (إن الأرض لله يورثها من يشاء من عباده والعاقبة للمتقين) والسلام على من اتبع الهدى » (٤) .

ومن المرتدين من كان يسمى إلى استرجاع ملك ، كبني ربيعة بالبحرين فلأنهم أجمعوا على الردة وقالوا : « نرد الملك في المتدربين النعمان بن المنذر ، لملكوه » (٥) .

(١) ابن الأثير ، ج ٣ ، ص ٣٥٤

(٢) نفسه ، ص ٣٥٦

(٣) البلاذري ، فتوح البلدان ، ج ١ ، ص ١٠٦ - المعقري ، ج ٢ ، ص ١٣٠

(٤) نفسه

(٥) الطبري ، ج ٣ ، ص ٢٥٥ - ابن الأثير ، ج ٢ ، ص ٣٦٨

كذلك ارتد الحطم بن ضبيعة فيمن تبعه من بكر بن وائل على الردة ومن انضم إليه ممن بقي على وثنيته حتى نزل القطيف وهجر ، وأرسل إلى الفرور بن سويد أخي النعمان بن المنذر ، فبعثه إلى جواث ، وقال له : « اثبت فإني إن ظفرت ملكتك بالبخرين حتى تكون كالنعمان بالحيرة » (١) . ومن الأدلة التي نوردتها لإثبات أن الردة حركة سياسية تقوم على العصيات القبلية ، ما رواه الطبري ، إذ ذكر أن عينة بن حصن قام في غطفان وتحالف مع بني أسد ، وأبرج المبيعة مع ثبوت كذبه ، مبرراً موقفه بقوله : والله لئن تتبع نبياً من الحليتين أحب إلينا من أن تتبع نبياً من قريش ، وقد مات محمد وبقي طليعة » (٢) .

وذكر الطبري أيضاً أن طلحة النمري جاء إلى اليمامة ، وأراد الاجتماع بمسيلة واختبأ بنبوته ، فلما جاءه قال له : « أنت مسيلة » ؟ قال « نعم » . قال : « من يأتيك ؟ » قال « رجح » . قال « أفي نور أو في ظلمة ؟ » فقال : « في ظلمة » ، فقال « أشهد أنك كذاب . وأن محمداً صادق ، ولكن كذاب ربيعة أحب إلينا من صادق مضر » (٣) .

ونستدل من الأمثلة السابقة على أن حركة الردة حركة سياسية اتخذت قناعاً زائفاً من الدين ، وكانت تستهدف الاستقلال عن سلطان المدينة أو المطالبة بملك وسلطان ، بدليل أن العدد الأعظم من المرتدين اعتبروا الزكاة نوعاً من « الإتاوة » (٤) التي يؤديها المغلوب إلى الغالب ، فطالبوا بإعفاثهم منها ، أو التمس بعضهم

(١) الطبري ، ج ٣ ص ٢٥٦

(٢) نفس المصدر ، ص ٢٣٠

(٣) نفس المصدر ، ج ٣ ص ٢٤٦ - ابن الأثير ، ج ٢ ص ٣٦٢

(٤) ذكر الطبري في ذلك أن عمرو بن العاص نزل بعد متمركه من عمان عقب وفاة رسول الله صلى الله عليه وآله بن هبيرة بن سلمة بن قشير وجعله عسكر من بني عامر ، ثم خلا به قرة فقال له : « يا هذا إن العرب لا تطيب لكم نفساً بالإتاوة ، فإني أتم أعفيتهموها من أخذ أموالها فتستمتع لكم وتطيع ، وإن أبيتم فلا أري أن تجتمع عليكم » (الطبري ، ج ٣ ص ٢٣١ - ابن الأثير ، ج ٢ ص ٣٥٢)

من وراء انتحال النبوة نوعاً من الرئاسة السياسية منافسةً لقريش، وقد أبدت المتنبيون قبائلهم تعصباً فحسب دون أي اعتبار آخر .

ب - موقف أبي بكر من المرتدين :

كان أبو بكر يجمع بين اللطف ورقة القلب وبين الشجاعة وشدة العزم وقوة الإرادة والتضميم ، وكان صديقاً لرسول الله وثاني اثنين في الغار ، بذل نفسه وعرضها للأخطار فداء لرسول الله ، وضحي بأمواله في سبيل الدعوة الإسلامية حتى قيل إن رسول الله كان يقضي في مال أبي بكر كما يقضي في مال نفسه (١) ، وشارك أبو بكر في الجهاد مشاركة فعالة ، وكان يوم بدر أشجع المسلمين ، فقد دافع عن رسول الله وهو في عريشه خير دفاع .

وصمم أبو بكر الصديق منذ اليوم الذي بويع فيه بالخلافة على أن ينهج نهج رسول الله ويترسم خطاه ويسلك السبيل التي سلكها في سبيل نشر الإسلام وتوحيد أمة العرب دون أن يخاف وهماً ولا حيرة ولا جبناً ، وعلى الرغم من ثقل المهمة التي تحمل تبعاتها فقد آلى على نفسه ألا يتساهل في أمور الدين ولا ينحرف عن سواء السبيل مهما كلفه ذلك من تضحيات ، وقد عبر عن ذلك في خطبته في اليوم الأول الذي تمت فيه بيعته ، فقال : « ولقد قبلت أمراً عظيماً ما لي به طاقة ولا يد ، ولوددت أنني وجدت أقوى الناس عليه مكاني ، فأطيعوني ما أطعت الله ، فإذا عصيت الله فلا طاعة لي عليكم » ثم يكي وقال « أجمعوا ليها الناس أني لم أجعل لهذا المكان أن أكون خيركم ولوددت أن بعضكم يكفاني ، ولئن أخذتوني بما كان الله يقيم به رسوله من الوحي ما كان ذلك عندي ، وما

(١) السيوطي ، تاريخ الخلفاء ، ص ٣٦

أنا إلا كأحدكم، فإذا رأيتموني قد استقمتم فاتبعوني وإن زغت فقوموني...»^(١) وهكذا لم يكن أبو بكر على استعداد للتساهل في أمر من أمور الدولة والدين ، عندما ظهرت حركة الردة ، وصمم على محاربة المرتدين وعدم مهادنتهم في الوقت الذي أنفذ حملة أسامة بن زيد إلى مقصدها قلبية لأمر رسول الله قبل وفاته .

وعندما شرع أسامة في الرحيل ارتد عامة العرب وخاصتهم إلا قريشاً وثقيفاً^(٢) ، فأبدى جماعة من المسلمين اعتراضهم على تسيير حملة أسامة في وقت انتقض فيه العرب على سلطان المدينة ، ونصحوه بإبقاء الجيش ، فأجابهم أبو بكر : « والذي نفسي بيده لو ظننت أن السباع تحتطفني لأنفذت بعث أسامة كما أمر به النبي ﷺ ولو لم يبق في القرى غيري لأنفذته »^(٣)

وكان طليعة بن خويلد الأسدي الذي تنبأ في أواخر حياة الرسول قد كثر جمعه واستفعل أمره ، وتمصّب له قومه على غير إيمان به ، ولما كثر اتباعه بانضمام أسد وغطفان وطيء وكنانة فرقمهم في نواحي أراضهم ، فأقام فريق منهم في ذي القصة التي تقع على مسافة قريبة إلى الشرق من المدينة ، وأمدهم طليعة بجبال الأسدي ، بينما عسكر فريق آخر من بني مرة في الأبرق ، بقيادة عوف بن فلان بن سنان ، وأرسلوا إلى المدينة وفدًا منهم يبلغ أبا بكر باستعدادهم لبذل الصلاة ومنع الزكاة . وأشار جماعة من المسلمين على أبي بكر بقبول ما عرضه المرتدون عليه ، وقالوا : « أقبل منهم يا خليفة رسول الله ، فإن العهد حديث والعرب كثير ، ونحن شرذمة قليلون لا طاقة لنا بالعرب ، مع أننا سمعنا رسول الله ﷺ يقول : أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا لا إله إلا الله ، فإذا قالوها

(١) ابن قتيبة ، ص ١٩ .

(٢) الطبري ، ج ٣ ص ٢٦١ - ابن الأثير ، ج ٢ ص ٢٤٢

(٣) نفس المصدر ، ص ٢١٢ - ابن الأثير ، ج ٢ ص ٢٣٢

عصموا مني ذماءهم وأموالهم إلا بحقها وحسابهم على الله » فقال أبو بكر : « هذا من حقها لا بد من القتال » . فطلب القوم من عمر بن الخطاب ، أن يخلو به عليه يعدل عن عزمه فيقبل من المرتدين الصلاة ، ويمغيهم من الزكاة ، فلما حدثه عمر في ذلك ورجاه أن يفتر عن قتالهم وقال له : « يا خليفة رسول الله تألف الناس وارفق بهم فإنهم بمنزلة الوحش » فرد عليه أبو بكر بقوله : « رجوت نصرتك وجشتني بخذلانك ، جباراً في الجاهلية جوازاً في الإسلام ؟ بماذا عساي أن أتألفهم ، بشعر مقتل أو بسحر مفترى ؟ هيهات هيهات »^(١) . ثم قال : « والله لو منعوني عقالا كانوا يؤدونه إلى رسول الله لقاتلتهم عليه ، ولو لم أجد أحداً أقاتلهم به لقاتلتهم وحدي حتى يحكم الله بيني وبينهم وهو خير الحاكمين . وقد سمعت رسول الله ﷺ يقول : أمرت أن أقاتل الناس على ثلاث : شهادة أن لا إله إلا الله ، وإقامة الصلاة وإيتاء الزكاة ، فوالله الذي لا إله إلا هو لا أقصر دونهن »^(٢) . وعلى هذا النحو عزم أبو بكر عزمًا أكيداً على محاربة المرتدين ومانعي الزكاة ، إذ اعتبرهم مارقين متمردين على الدولة العربية الإسلامية .

رد أبو بكر وفود أسد وغطفان وطبيء ، فعادوا وأخبروا قومهم بما عاينوه من ضعف قوة الدفاع عن المدينة^(٣) ، وأطمعهم فيها ، ولم يكن أبو بكر بغافل عن نوايا المرتدين العدوانية ، فعمل على تدعيم الدفاع حول المدينة ، تأهباً لمقاتلة المرتدين إذا هاجموا المدينة ليلاً أو نهاراً ، فعهد بالدفاع عن أنقاب المدينة ، والمقصود بها الطرق الجبلية ، إلى علي بن أبي طالب وطلحة والزبير وعبدالله بن مسعود . وصح ما توقعه أبو بكر ، فلم تكد تمضي ثلاثة ليالي حتى أغار المرتدون من غطفان وبني أسد على المدينة ليلاً ، ولكن الغارة ووجهت بمقاومة باسلة ، وانتهت

(١) السيوطي ، ص ٦٨

(٢) ابن قتيبة ، ص ٢٠ - البلاذري ، فتوح البلدان ، ج ١ ص ١١٣ .

(٣) محمد أبو الفضل إبراهيم ، وعلي محمد البجاوي ، أيام العرب في الإسلام ، القاهرة ١٩٦١

بالفشل . ولم ينتظر أبو بكر أن يعاودوا الكرة ، فبادر بالزحف نحو العدو أثناء الليل ، فما طلع الفجر إلا وهم والمدو على صعيد واحد ، فما سمعوا للمسلمين همساً ولا حساً حتى وضعوا فيهم السيوف ، فاقتتلوا أعجاز ليلتهم ، فما ذرا قرنة الشمس حتى ولوهم الأدبار ، وغلبوهم على عامة ظهرهم ، وقتل حبال ، وأتبعهم أبو بكر حتى نزل بذى القصة ، وكان أول الفتح ^(١) . فانتقم بنو عيس وذبيان من المسلمين بأن وثبوا على من بقي منهم على الإسلام فقتلوهم ، فأقسم أبو بكر ليقتلن من المشركين بمن قتلوا من المسلمين .

وفي هذه الأثناء وصل أسامة بن زيد من حملته ظافراً ، فاستخلفه أبو بكر على المدينة حتى يستريح هو وجنده ، وزحف أبو بكر بنفسه في جمع من المسلمين فنزل بالأبرق ^(٢) ، فقاتل من به من المرتدين ، وقطب عليهم وعلى بلاد ذبيان ، وانسحبت ذبيان وبني عيس إلى ظليحة الأسدي ببزاة ، وهي عين ماء لبني أسد تقع بالقرب من مكة ^(٣) . أما أبو بكر فقد عاد إلى المدينة ، وكان أسامة قد استراح هو وجنده وتأهب لخوض المعركة ضد المرتدين ، فوزع أبو بكر البعوث وعقد الألوية لأحد عشر أميراً ، أمر كل منهم باستنفا من مر به من المسلمين من أهل القوة وهم :

١ - خالد بن الوليد؛ وعهد إليه الخليفة بمحاربة ظليحة بن خويلد في بزاة ^(٤) ، ثم مالك بن نويرة بالبطاح ، وهو ماء لبني أسد

(١) الطبري ، ج ١ ص ٢٢٤ - ابن الأثير ، ج ٢ ص ٣٤٤ ، ٣٤٥ - أيام المسرب في الإسلام ص ١٤٣

(٢) يقال له أبرق الريدة كان في منازل ذبيان (ياقوت ، معجم البلدان ، مجلد ١ ص ٦٨) .

(٣) ياقوت ، معجم البلدان ، ج ١ ص ٤٠٨

(٤) ذكر البلاذري أن أبا بكر بعثه إلى البصرة لمحاربة مسيلمة (البلاذري ، ج ١ ص ١٠٦)

٢ - عكرمة بن أبي جهل : وأمره بالسير نحو مسيلمة في اليامة ، ثم التوجه إلى دبا^(١) بعد الفراغ من اليامة .

٣ - المهاجر بن أبي أمية : وأمره بمحاربة جنود الأسود العنسي ومساعدة الأبناء ، وهم قنّاج مصاهرة الفرس للعرب ، ضد قيس بن المكشوح المرادي ومن أيده . من أهل اليمن عليهم ، فإذا انتهى من مهمته ، يمضي إلى كندة بمحرمات ليجتمع مع زياد بن ليلى ليكونا يداً واحدة على المرتدين .

٤ - خالد بن سعيد بن العاص : سيره إلى مشارف الشام .

٥ - عمرو بن العاص : أرسله إلى قضاة ووديعه والحارث في شمال الحجاز

٦ - حذيفة بن محسن الغلفاني : وعهد إليه بأهل دبا ، ثم الانضمام إلى عرفة ابن هرثة

٧ - عرفة بن هرثة : وكانت وجهته مهرة .

٨ - شرحبيل بن حسنة : سيره في أثر عكرمة بن أبي جهل لمقاتلة مسيلمة ، ثم أمره أن يمضي بعد اليامة إلى قضاة مدماً لعمرو بن العاص .

٩ - طريفة بن حجاز : ووجهته بني سليم ومن معهم من هوازن .

١٠ - سويد بن مقرن : ووجهته تهامة اليمن .

١١ - العلاء بن الحضرمي : وأمره بالبحرين لمحاربة من ارتد بها من ربيعة^(٢) . ويضيف البلاذري إلى هؤلاء أميراً آخر هو يملح بن منية حليف بني نوفل

(١) البلاذري معجم البلدان ، ج ١ ص ٩٢

(٢) الطبري ، ج ٣ ص ٢٢٥ - ابن الأثير ، ج ٢ ص ٣٤٦ - محمد حميد الله الحيدري ، مجموعة الوثائق السياسية للمهد النبوي والخلافة الراشدة ، القاهرة ١٩٥٦ ص ٢٦٠

ابن عبد مناف أرسله أبو بكر إلى خولان باليمن^(١) .

انفصل أمراء البعوث من ذي القصة بعد أن زود أبو بكر كلا منهم بنسخة من كتاب وجهته إلى المرتدين يأمرهم فيه براجعة الاسلام ويحذوهم من نتيجة ارتدادهم : ونسخة من عهده لهم بقتال المرتدة^(٢) . ونجحت بعوث أبي بكر في قمع حركة الردة على نحو لم يكن في الحسبان ، وقاتل خالد بن الوليد ، أكثر هؤلاء الأمراء كفاية حربية ومقدرة ، طليعة وحلفاء من بني أسد وغطفان في بزاخة ، وانتهت المعركة بهزيمة طليعة وحلفائه ، وفر طليعة مع امرأته إلى بلاد الشام ، فأقام في كلب ، وأسلم حين بلغه أن أسداً وغطفان وعامر قد أسلوا ، ثم خرج معتمراً إلى مكة في خلافة أبي بكر^(٣) . أما بنو عامر فقد أقبلوا بعد هزيمة أهل بزاخة إلى خالد ابن الوليد يعلنون إسلامهم ، فبايعهم على مثل ما بايع عليه أهل البزاخة من أسد وغطفان وطيء قبلهم ، بعد أن طلب منهم أن يسلموا إليه المسؤولين عن قتل المسلمين منهم . فأتوه بهم ، فاستثنى منهم قرة بن هبيرة القشيري ونفرأبعه أوثقهم وسيرهم إلى أبي بكر ، ومثل بالذين عدوا على المسلمين فأحرقهم بالنيران وأثقلهم بالحجارة ثم رمى بهم من الجبال^(٤) . ثم بلغ خالد أن فلول غطفان وطيء وسلم وهوازن قد اجتمعوا إلى أم زمل سلمى بنت مالك بن حذيفة فحرضتهم على القتال ، وكثرت حشودها واستفحل أمرها ، فزحف إليها خالد واشتبك معها فقتلت وقتل حول جملها مائة رجل^(٥) .

(١) البلاذري ، ج ١ ص ١١٩

(٢) راجع نص كتاب أبي بكر ونص المهد في ملاحق الكتاب

(٣) الفطري ، ج ٣ ص ٢٣٢ - ابن الأثير ، ج ٢ ص ٤٤٨ . ياقوت معجم البلدان ، مجلد ١ ص ٤٠٨ . وذكر البلاذري أن طليعة أبلى في فتح العراق ونهارد بلاد حسنا (البلاذري ج ١ ص ١١٥)

(٤) نفسه ، ج ٢ ص ٢٣٤ - ابن الأثير ، ج ٢ ص ٣٥٠

(٥) نفسه ، ابن الأثير ، ج ٢ ص ٣٥٠ ، ٣٥١

ثم زحف خالد نحو البطاح وبها مالك بن نويرة^(١) ، فلما قدم البطاح لم يجد بها أحداً ، إذ كان مالك قد فرق بني يربوع أتباعه ، فبث خالد السرايا ، فجاءته الخيل بمالك بن نويرة في نفر من بني ثعلبة بن يربوع ، فأمر بحبسهم في ليلة باردة ، ثم أمر رجاله أن يدفنوا الأسرى ، والإدفاء في لغة كنانة القتل ، فظن جنده أنه أراد قتل الأسرى ، فقتلوه . فلما علم خالد بما حدث أسف لمقتل مالك ، وتزوج أم تميم امرأته ، وكان قتل مالك من العوامل التي أثارت عمر بن الخطاب على خالد ابن الوليد ، فاتهمه أنه قتل رجلاً مسلماً وتزوج امرأته ، وعلى الرغم من أن أبا بكر تجاوز عن خالد ، فإن عمر بن الخطاب لم ينس له فعلته^(٢) .

ثم سار خالد بجموعه إلى اليمامة لقتال مسيلة الكذاب ، وكان أبو بكر قد عقد لعكرمة في عسكر إلى اليمامة لمحاربة مسيلة ، ثم أتبعه شرحبيل بن حسنة ، فمجل عكرمة بمواقعة أهل اليمامة حتى ينال شرف الانتصار عليهم فنكبوه وهزموه ، وأقام شرحبيل في الطريق عندما بلغه خبر الهزيمة ، وكتب عكرمة إلى أبي بكر بنحز هزيمته ، فأمره أبو بكر بالسير إلى عمان ومهرة والاشتراك مع حذيفة وعرفجة ، ثم أمره بعد ذلك بالسير إلى اليمن والاشتراك مع مهاجر بن أبي أمية في محاربة المرتدين . ثم كتب أبو بكر إلى شرحبيل يأمره بالقسام في موضعه إلى أن يصل خالد فيشاركه في مقاتلة مسيلة ، ثم يمضي بعد ذلك إلى عمرو بن العاص ليعينه على قضاة .

وعلى الرغم من أن أبا بكر أمر شرحبيل بالبقاء حيث هو حتى يدركه خالد فإن شرحبيل سبق خالد في مقابلة بني حنيفة وكان عددهم يومئذ أربعين ألف

(١) كان مالك عاملاً للنبي صلى الله عليه وسلم على صدقات بني حنظلة ، فلما توفي رسول الله أعفى بني حنظلة من الزكاة ، وقد ذكروا أنه لم يرتد ، وقيل أن بني حنظلة وضعوا السلاح وأذنوا عندما قدمت إليهم جيوش خالد (البلاذري ، ج ١ ص ١١٧)

(٢) الطبري ، ج ٣ ص ٢٤٣

مقاتل ، فنكسب ، ثم حاجز . فلما قدم إليه خالد لأمه على تسرعه . واشتبك المسلمون بقيادة خالد مع بني حنيفة بقيادة مسيلة ومجاعة بن مرارة في عقرباء^(١) ، واشتد القتال بين الفريقين ، وتبادلا النصر والهزيمة ، وتعرض المسلمون للهزيمة أكثر من مرة ، وكثر القتل في الفريقين ، وانتهت المعركة بهزيمة بني حنيفة ، وطاردتهم المسلمون حتى ألجأوهم إلى الحديقة ، فسميت يومئذ حديقة الموت لكثرة من قتل بها ، وفيها قتل مسيلة ، كما قتل محكم اليامة^(٢) ، وبلغ عدد القتلى من بني حنيفة بعقرباء سبعة آلاف ومجديقة الموت سبعة آلاف أخرى وفي طلب الفلول سبعة آلاف ثالثة ، في حين لم يقتل من المهاجرين والأنصار من أهل المدينة سوى ٣٦٠ ومن المهاجرين من غير أهل المدينة ٦٠٠ أو أكثر^(٣) ، وذكر بعضهم أن عدة من استشهد من المسلمين ١٧٠٠ وقيل ٧٠٠ وقيل ١٢٠٠^(٤) . ويعتبر خالد أهم قواد المسلمين أبطال حرب الردة ، وكان دوره أهم الأدوار جميعاً ، إذ قضى على حركة مسيلة أكثر المرتدين خطراً على دولة المدينة ، وغرس الهلع والذعر في قلوب المرتدين في أكثر مناطق الجزيرة العربية إلى حد أن الكثيرين منهم استسلموا للمسلمين دون قتال وأظهروا الاسلام والأذان ، ومنهم بنو عامر بن صعصعة^(٥) . وأثبت انتصار المسلمين على كل من طليعة ومسيلة على سطوة المدينة في ظل نظام الخلافة . وبالقضاء على كل من طليعة ومسيلة سهل على المسلمين القضاء على المرتدين في الأطراف : فيعمل بن منية قاتل خولان حتى أذعن وأقرت بالضدقة ، وفي قول آخر لم يلق حرباً ، وأن القوم رجعوا إلى الإسلام^(٦) ، وطريفة بن

(١) العقرباء منزل من أرض اليامة لقوم من بني عامر بن ربيعة (ياقوت معجم البلدان ، مجلد ٤ ص ١٣٥)

(٢) البلاذري ، فتوح البلدان ، ج ١ ص ١٠٧ - الطبري ، ج ٣ ص ٢٤٨

(٣) الطبري ، ج ٣ ص ٢٥٢ - ابن الأثير ، ج ٣ ص ٣٦٥

(٤) البلاذري ، ج ١ ص ١١١

(٥) نفسه ، ج ١ ص ١١٦

(٦) نفسه ، ج ١ ص ١١٩

حاجز ومساعدته عبدالله بن قيس الحاشي هاجم الفجاءة السلمي بالجواء ، فانهزم الفجاءة ووقع أسيراً ، فلما قدم به طريفة على أبي بكر أمر بإحراقه في ناحية المصلى^(١) ، وعكرمة بن أبي جهل أمره أبو بكر بالانضمام إلى زياد بن لبيد والمهاجر بن أبي أمية لمحاربة الأشعث بن قيس وقومه من كندة ، وكان الأشعث قد تحصن في النجير من أرض اليمن ، فقدم عكرمة عليها بعد منصرفه من عمان وقد فتح النجير^(٢) .

وعلى الرغم من أن عكرمة أخطأ بمواقفته لأهل البجامة قبل أن ينضم إليه شرحبيل ، وأبدى تهوراً بتسارعه في قتالهم الأمر الذي أدى إلى نكبته ، فإنه أثبت في محاربته المرتدين من أهل مهرة أنه محارب من الدرجة الأولى ، وأبلى في قتاله لهم بلاء حسناً ، فبعد أن أعان حذيفة بن محسن الغلفاني وعرفجة البارق في محاربة أهل عمان ، وكان عاملاً رئيسياً من عوامل انتصار المسلمين ، سار إلى أهل مهرة ، فاقتحم عليهم بلادهم ، وقاتل المصبح أحد بني محارب قتالاً شديداً انتهى بهزيمة المرتدين ومصرع زعيمهم^(٣) ، وقد كان لانتصاره في ذلك اليوم أعظم الأثر في استرجاع الثقة بسطوته الحربية وكفايته .

وفي البحرين تمكن العلاء بن الحضرمي من إيقاع الهزيمة بريبعة بحصن جواث ، فاقتحم الحصن وقتل الحطم وهو شريح بن ضبيعة بن عمرو بن مرثد زعيم المرتدين بالبحرين ، وكان العلاء قد كتب إلى الخليفة أبي بكر يستمده ، فسيّر إليه خالد ابن الوليد الذي قدم بعد مصرع الحطم . واشترك خالد مع العلاء في افتتاح الخط واستنزال من بها من فلول رببعة ، وقتل المنذر بن النعمان^(٤) .

(١) البلاذري ، ص ١١٧ - ابن الأثير ، ج ٢ ص ٣٥١

(٢) نفس المصدر ، ج ١ ص ١٢١ - ابن الأثير ، ج ٢ ص ٣٨١

(٣) نفس المصدر ، ص ٩٣ - ابن الأثير ، ج ٢ ص ٣٧٣

(٤) نفسه ، ص ١٠٣ - ابن الأثير ، ج ٢ ص ٣٦٩ ، ٣٧٠

وهكذا استطاع أمراء الجند الذين سترهم أبو بكر لقمع حركة الردة أن يقضوا على المرتدين في أمد قصير ، ويسترجعوا للمدينة نفوذها على سائر قبائل العرب في الجزيرة ، وتحقق بذلك هدف أبي بكر ، ودخل العرب في الإسلام طوعاً وكرهاً ، وحمد الصحابة لأبي بكر رأيه ، وعرفوا فضله في قتال أهل الردة (١) .

والواقع أن شجاعة أبي بكر ورباطة جأشه وقوة إرادته كانت العامل الرئيسي لإنقاذ الموقف ، فقد كانت حركة الردة تشكل أعظم خطر هدد الدولة العربية الفتية ، وكان في إمكان المرتدين لو أنهم تضامنوا فيما بينهم أن يقضوا على النظام الجديد الذي جهد الرسول ﷺ في سبيل إنشائه وتدعيمه . كذلك كانت صلابته أبي بكر وشدة في معاملة من أصر على رده من تحريق وتثيل الأثر في إعادة المرتدين إلى صوابهم وإقابتهم إلى رشدهم ، وتحريك مشاعرهم القومية ، ومن المعجيب حقاً أن يتولد من حركة الردة التي كانت تهدف إلى تدمير وحدة العرب والقضاء على نظام دولة الرسول في المدينة ، مبادئ مثالية وقيم أخلاقية لم تكن واضحة عند العرب من قبل كالجهاد في سبيل الله والشعور الجارف بالقومية العربية ، فهايكاد المسلمون يقومون بحركة الردة حتى يندفعون إلى الحدود الشمالية مع الروم ومع الفرس لتأديب الفاسقة والمناذرة أو لتحقيق الوحدة السياسية مع مناطق نفوذ هذين الشعبين العربيين ، ومن المعجيب أيضاً أن يشترك في الجهاد رجل كان يدعي النبوة وكان رأساً من رؤوس الردة هو طليعة الأسدي الذي أبلى بلاء حسناً في فتوح العراق وفارس .

(١) ابن قتيبة ، الإمامة والسياسة ، ص ٢٠

الفصل الرابع

الفتوحات الاسلامية

(١) الدوافع المباشرة والعوامل المساعدة

١ - الدافع الاقتصادي

ب - دافع الجهاد

ج - الدافع القومي

د - العوامل المساعدة

(٢) فتوح الشام ومصر والمغرب

(٣) فتوح العراق وفارس والجزيرة وأرمينية

(٤) تنظيم عمر بن الخطاب للفتوح

الفصل التاسع

الفتوحات الإسلامية

- ١ -

الدافع الرئيسي والعوامل المساعدة

كان من الطبيعي وقد تمكنت المدينة من قمع حركة الردة، وقضت على المرتدين قضاء مبرماً، وبسطت نفوذها على سائر أنحاء الجزيرة، أن يسترجع العرب وحدتهم السياسية والدينية، وتستعيد الدولة العربية الإسلامية قوتها التي تصدعت بعد وفاة الرسول، وكان من الطبيعي أيضاً أن يستشعر العرب المسلمون بكيانهم وقوميتهم، ويتطلعوا إلى العالم المحيط بهم خارج الجزيرة العربية.

وقد اختلف الباحثون في تحليل حركة الفتوحات العربية الإسلامية وتفسير دوافعها، وذهبوا في هذا التفسير مذاهب شتى، فبعضهم يرجع ظاهرة الفتوحات إلى أسباب اقتصادية، وجمهور آخر يرى أنها تمت بدافع الجهاد، وفريق ثالث يرجع العامل القومي. وسنبعث فيما يلي الآراء المختلفة ونناقشها ونخرج من هذه المناقشة برأي يمكن أن يتفق مع الشواهد التاريخية.

الدافع الاقتصادي :

يرى بعض المؤرخين أن الفتوحات الإسلامية لا تعدو أن تكون موجة سامية إلى بلاد الهلال الخصيب شأنها في ذلك شأن الموجات السامية القديمة التي أدت إلى استقرار الأكديين في العراق في القرن الثلاثين قبل الميلاد، والأموريين في بابل في القرن الثالث والعشرين قبل الميلاد، والفنيين في الساحل اللبناني فيما يقرب من ١٦٠٠ ق.م، وغير ذلك من الموجات. ويعتقد أصحاب هذا الرأي أن هذه الموجات هي موجرات اقتصادية إلى المناطق الغنية الخصبة الواقعة إلى الشمال الشرقي والغربي من الحجاز ونعني بها منطقة الهلال الخصيب، نتيجة لتدهور الأحوال الاقتصادية في الجزيرة. ويستند أصحاب هذا الرأي - ومنهم كيتاني وسبرنجر وونكلر وبيكر والأب لاملس وأرنولد وبرنار لويس وفيليب حتي - لتدعيم نظرية العامل الاقتصادي إلى نص أورده البلاذري ذكر فيه بأن أبي بكر إذ أخذ في إعداد الجيوش الإسلامية وتسييرها إلى الشام كتب إلى أهل مكة والطائف واليمن وجميع العرب بنجد والحجاز، يستنفرهم للجهاد ويرغبهم فيه وفي غنائم الروم، فسارع الناس إليه بين محتسب وطامع وأتوا المدينة من كل أوب،^(١) كذلك يستندون على نص آخر أورده البلاذري وهو جملة وجهها القائد الفارسي رستم إلى المفيرة بن شعبة رسول سعد بن أبي وقاص إليه، نصها : «قد علمت أنه لم يحملكم على ما أنتم فيه إلا ضيق المعاش وشدة الجهد، ونحن نعطيكم ما تشبهون به ونصرفكم ببعض ما تحبون»^(٢)، أو على نص أورده الطبري عند حديثه عن موقعة الولجة التي دارت بين خالد بن الوليد والاندلسي الفارسي، ويتضمن هذا النص خطبة ألقاها خالد في المسلمين ليرغبهم في بلاد المعجم ويزهدهم في بلاد العرب، فقال : « ألا ترون إلى الطعام كرفع التراب ؟ وبالله لو لم يلزمنا

(١) البلاذري، فتوح البلدان، ج ١ ص ١٢٨.

(٢) نفسه، ج ٢ ص ٣١٥ - الطبري، ج ٤ ص ١٠٨ - ابن الأثير، ج ٢ ص ٤٦٥.

الجهاد في الله والدعاء إلى الله عز وجل ، ولو لم يكن إلا المعاش لكان الرأي أن تقارع على هذا الريف حتى نكون أولى به ، ونولي الجوع والإقلال من تولاه من أقلل عما أنتم عليه ^(١) .

وإذا بحثنا في مضمون النصوص التاريخية التي يعتمد عليها أصحاب هذا الرأي لاثبات رأيهم وجدنا أنها في معظم الأحوال عبارات حماسية قالها إما الخليفة أبو بكر إلى المجاهدين أو القائد خالد بن الوليد لجنده ليحثهم على الغزو ، بقية ثواب الجهاد أو غنائم الروم ؛ ونلاحظ أن المحاربين العرب حتى خلافة عمر بن الخطاب كانوا يعتمدون على الغنائم ، فلم يكن للجند عطاء على عهد الرسول وعلى أيام أبي بكر ، وإنما جرى تقسيم الغنائم خمسة أقسام : خمس منها لبيت مال المسلمين والأخماس الأربعة الأخرى توزع بالعدل على الجند . ثم إن جذب معظم أنحاء جزيرة العرب وضيق معاش البدو الضاربين في الصحاري لا يعني أن العرب كانوا يعانون جميعهم الجوع والجفاف والعسر ، فليس لدينا من النصوص التاريخية ما يشير إلى قحط أصاب الجزيرة أو مجاعة أملت بالعرب كما حدث مثلاً في عام الرمادة ، بل إننا نجد على العكس من ذلك أن موارد العرب المالية تزايدت في الفترة التي سبقت الإسلام وفي عصر النبوة نتيجة لاشتغال المسلمين بالتجارة ، ثم إن مواسم الحج كانت من عوامل انتعاش مكة اقتصادياً ، بالإضافة إلى أن الإسلام نظم الحياة الاجتماعية عند العرب ، وطبق نظام التكافل الاجتماعي بين طبقات المجتمع الإسلامي . حقيقي إنه تمت هجرات عربية سابقة على الإسلام إلى مناطق الهلال الخصيب نتيجة لاضطراب الأحوال الداخلية أو بسبب الحروب الطاحنة بين الأحباش أو الفرس وبين العرب كما حدث في هجرة الأزدي وتنوخ وكندة ، وحتى هذه الهجرات لم تتخذ شكل موجات عنيفة ، وإنما كانت مجرد هجرات بطيئة وعلى المدى الطويل ، ولكن الفتوح العربية الإسلامية تختلف عن الهجرات

السابقة لأنها لم تتم نتيجة اضطرابات داخلية أو بسبب أزمات اقتصادية، وإنما تمت نتيجة عوامل أخرى سذكرها فيما بعد . وإذا كان العرب الفاتحون قد اختاروا منطقة الهلال الخصيب ، فلم يكن ذلك ناتجاً عن رغبة اقتصادية ملحة ، أو بناء عن تفكير مسبق للتوطن والاستقرار في مناطق كثيرة الخيرات ، وإنما نفسر توجيههم هذه الوجهة بأمرين : الأول أنهم سلكوا طريقاً لم تكن غريبة عليهم في الماضي ، كانت تسلكها قوافل قريش نحو الشام أو تجارة اليمن نحو عمان والعراق ، بدليل أن خالد بن الوليد تلقى وهو باليامة أمر أبي بكر بالمسير إلى العراق أو بمعنى أصح إقليم السواد الممتد من دجلة والفرات حتى الخليج الفارسي ، وتمكن بعد انتصاره في موقعة ذات السلاسل من الاستيلاء على ثغر الأبله^(١) ، أما فيما يخص بالشام فقد كان أبو بكر قد عقد لخالد بن سعيد بن العاص إلى مشارف الشام وذلك بعد أن انتقضت العرب في الجزيرة بعد وفاة رسول الله ، وأمره بالإقامة في تيماء وعدم مغادرتها إلا بأمره ، كما أمره بأن يدعو من حوله من العرب إلا من ارتد ، وألا يقاتل إلا من قاتله ، فاجتمعت لخالد بن سعيد حشود كثيرة من العرب ، وبلغ خبره الروم^(٢) ، وكان ذلك سبباً في الاحتكاك بين العرب والروم . أما الأمر الثاني فهو أن العراق من الناحية الجغرافية يتصل اتصالاً وثيقاً بجزيرة العرب ، ولا يوجد قط أي فاصل طبيعي بين الإحساء ونجد والحجاز من جهة وبين العراق من جهة أخرى ، وانعدام الحواجز واختلاط القبائل كان السبب في قيام النزاع بين البدو الخاضعين لسلطان الدولة العربية الإسلامية بزعامة المشي بن حارثة الشيناني وبين البدو الخاضعين للأكاسرة^(٣) . وكما أن العراق متصل ببلاد العرب من الوجهة الجغرافية فإن الشام أوثق بها اتصالاً ، لأن بادية الشام ليست في

(١) عبد المنعم ماجد ، التاريخ السياسي للدولة العربية ، ج ١ القاهرة ١٩٦٠ ص ١٧٠

(٢) ابن الأثير ، ج ٢ ص ٤٠٢

(٣) محمد أحمد حسونة ، أثر العوامل الجغرافية في الفتوح الإسلامية ، القاهرة ١٩٦٠

الواقع إلا امتداداً طبيعياً لصحراء النفوذ، وسلسلة جبالها الشرقية امتداد لسلسلة جبال السراة^(١)، ثم إنه كان يسكن في جنوب غربي العراق وجنوبي الشام قبائل عربية يمنية كانت قد استقرت في هاتين المنطقتين منذ عهد سابق على ظهور الإسلام وكانوا على اتصال اجتماعي واقتصادي وسياسي في بعض الاحيان مع عرب الجزيرة . لهذا كله لا نعجب أن تتجه الفتوح الاملامية هاتين الوجهتين دون أن يكون في الامر ما يشير قط إلى تخطيط مدبر للنزول في المناطق الخصبة من الهلال الخصيب . وعلى هذا الاساس لا يمكننا أن نقبل التفسير السابق لظاهرة الفتح الاسلامي بدوافع اقتصادية .

دافع الجهاد :

ويرى فريق آخر من الباحثين ، أن حركة الفتوحات كان وراءها باعث عسكري ديني هو الجهاد ، فقد خرجت جيوش المسلمين وراء تيار إسلامي عربي ، وكان أبو بكر قد أوصى المسلمين يوم بايعوه بالخلافة بالجهاد في سبيل الله ، وقال يومئذ : « إن شاء الله لا يدع أحد منكم الجهاد فإنه لا يدعه قوم إلا ضريحهم الله بالذل »^(٢) . وذكر البلاذري أن أبا بكر لما فرغ من أمر أهل الردة رأى توجيه الجيوش إلى الشام ، فكتب إلى أهل مكة والطائف واليمن وجميع العرب بنجد والحجاز يستنفرهم للجهاد ويرغبهم فيه وفي غنائم الروم ، فسارع الناس إليه من بين محاسب وطامع^(٣) . ويرى هذا الفريق من الباحثين أن حملة أسامة التي جهزها الرسول لإنفاذها إلى جنوب الشام أكبر دليل على رغبته في التوسع خارج الجزيرة ، وأن كتبه إلى الملوك والأمراء المجاورين لبلاد العرب

(١) محمد حسونة ، ص ٣٠ - أحمد الشريف ، دور الحجاز ، ص ١٦٦ .

(٢) ابن الأثير ، ج ١ ، ص ٣٣٢ .

(٣) البلاذري ج ١ ، ص ٢٨ .

دليل واضح على رغبته في نشر الإسلام خارج الجزيرة ^(١) . ويستند أصحاب هذا الرأي على آيات قرآنية تؤكد أن الله بعث النبي صلى الله عليه وسلم إلى كافة الناس بشيراً ونذيراً ، منها قوله تعالى « لينذر من كان حياً ويحق القول على الكافرين » ^(٢) ، وقوله تعالى : « وما أرسلناك إلا كافة للناس بشيراً ولكن أكثر الناس لا يعلمون » ^(٣) ، وقوله تعالى : « إنا أرسلناك شاهداً ومبشراً ونذيراً . لتؤمنوا بالله ورسوله ، وتعزروه وتوقروه وتسبحوه بكرة وأصيلاً » ^(٤) . وقوله تعالى عز وجل : « يا أيها النبي إنا أرسلناك شاهداً ومبشراً ونذيراً . وداعياً إلى الله بإذنه وسراجاً منيراً » ^(٥) . والواقع أن الجهاد كان يقصد به الدفاع عن الإسلام ومحاربة المشركين أعداء الرسول الذين عارضوه واضطهدوا أتباعه وأرغموه على الهجرة إلى الحبشة مرتين ، ودفعوا الرسول إلى البحث عن دار هجرة ، ويتمثل هذا المعنى في قوله تعالى : « أذن للذين يقاتلون بأنهم ظلموا وأن الله على نصرهم لقدير . الذين أخرجوا من ديارهم بغير حق إلا أن يقولوا ربنا الله » ^(٦) . ولم يكن تشريع الجهاد يعني نشر الإسلام في جميع أنحاء العالم عن طريق الحرب ، فقد ظهر الإسلام في زمن اشتدت فيه الاضطهادات الدينية في فارس وبيزنطة ، وفي الأقطار التابعة لها ، فأطاح الإسلام بمبادئه الكريمة الحرة والتسامح في البلاد التي كانت خاضعة للدولتين ، ولذلك حرص العرب الفاتحون على ترك أهل البلاد المفتوحة على دينهم ، ولم يرغموا أحداً على اعتناق الإسلام .

(١) عبد العزيز الدوري ، مقدمة في تاريخ صدر الإسلام ، ص ٤٤ - محمد جمال الدين سريته ، الحياة السياسية في الدولة العربية الإسلامية خلال القرنين الأول والثاني بعد الهجرة ، القاهرة ١٩٦٠ ص ٣٣ - ط حسني الحروبوطي ، الدولة العربية الإسلامية ، ص ٧٣

(٢) سورة يسن ٣٦ آية ٧٠

(٣) سورة سبأ ٣٤ آية ٢٨

(٤) سورة الفتح ٤٨ آية ٨-٩

(٥) سورة الأنزاب ٣٣ آية ٤٥ - ٤٦

(٦) سورة الحج ٢٢ آية ٣٩

ما داموا يدفعون الجزية ^(١) ، ثم إن الإسلام دعا إلى حرية العقيدة ، فلم يكره أحداً من أهل الكتاب على اعتناقه ، واتبع المسلمون السياسة التي رسمها الإسلام ونص عليها في القرآن الكريم بقوله تعالى : لا إكراه في الدين ، قد تبين الرشد من الغي فمن يكفر بالطاغوت ويؤمن بالله فقد استمسك بالعروة الوثقى لا انفصام لها والله سميع عليم ^(٢) . ولهذا السبب كان المسلمون إذا أقبلوا على أعدائهم من الروم والفرس يمرضون عليهم أحد خصال ثلاث : إما الإسلام أو الجزية أو الحرب ، ولهذا السبب أيضاً بقي على المسيحية واليهودية أعداد كبيرة دخلوا في ذمة المسلمين واصبحوا أهل عهد أو أهل ذمة ، وتمتعوا في المهود الإسلامية الأولى بحرية ممارسة عقائدهم ، بل إن بعضهم شارك في إدارة البلاد الإسلامية ^(٣) ، وفي بعض الفتوحات الإسلامية وخاصة الأقباط في مصر الذين لعبوا دوراً كبيراً في فتوح المغرب ^(٤) . وإن عهد الصلح التي كتبها المسلمون تعبر تعبيراً صادقاً عن غلبة روح التسامح التي تجرى عليها المسلمون الفاتحون : ففي العهد الذي كتبه عمر بن الخطاب لأهل إيلياء ورد ما يلي :

(١) وفي ذلك يقول الله عز وجل : « قاتلوا الذين لا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر ولا يحرمون ما حرم الله ورسوله ولا يدينون دين الحق من الذين آوتوا الكتاب حتى يعطوا الجزية عن يد وهم صاغرون » سورة التوبة ٩ آية ٢٩ .

(٢) سورة البقرة ٢ آية ٢٥٦

(٣) اتخذ عمر بن الخطاب جماعة من سبي قيسارية كتاباً وأدخلهم في خدمة الدولة : (البلاذري ج ١ ص ١٦٨) واتخذ أبو موسى الأشعري له كاتباً نصرانياً (ابن قتيبة . عيون الاخبار ، ج القاهرة ١٩٢٥ ص ٤٣) . واستأجر معاوية كاتباً أعجمياً هو سرجون بن منصور وكان متولي كتابة الخراج في الشام سوريا وفي إيران فارسياً (ترتون ، أهل الذمة في الإسلام ترجمة حسن حبشي ، القاهرة ١٩٤٩ ص ٢٠) كذلك كان للأقباط نصيب وافر في حكم مصر في عصر الولاة (سيدة كاشف ، مصر في عصر الولاة ، القاهرة ١١٣)

(٤) المالكي ، كتاب رايه النفوس ، القاهرة ١٩٥١ ، ص ١٠ ، ١١ ، ١٥ . السيوطي حسن المحاضرة ج ١ ص ٥٢ - المغرب الكبير ، ج ٢ ص ١٥٦

Cheira, La lutte entre Arabes et Byzantins, Alexandrie, 1947, p. 62

« بسم الله الرحمن الرحيم . هذا ما أعطى عبد الله عمر أمير المؤمنين أهل إيلياء من الأمان أعطاهم أماناً لأنفسهم وأموالهم ولكنائسهم وصلبانهم وسقيمتها وبريشتها وسائر ملتها أنه لا تسكن كنائسهم ، ولا تهدم ولا ينتقص منها ولا من حيزها ولا من صليبهم ولا من شيء من أموالهم ، ولا يكرهون على دينهم ولا يضار أحد منهم ... » (١) . كذلك فتح شرحبيل طبرية صلحاً بعد أن أمتن أهلها على أنفسهم وأموالهم وأولادهم وكنائسهم ومنازلهم إلا ما جلوا عنه وختلوه (٢) . وهكذا وقف الإسلام من النصرانية في الشام موقف التعجب والود وآمنهم على عقائدهم وأموالهم ، وأسهم بذلك في بناء مجتمع يستمتع بالحرية الخصبية والانطلاق (٣) . كذلك صالح أبو عبيدة بن الجراح السامرة اليهود بالاردن وفلسطين ، وكانوا عيوناً وأدلاء للمسلمين ، على جزية رؤوسهم وأطعمهم أرضهم (٤) ، كما اتخذ طارق بن زياد من يهود إشبيلية حراساً على قصبتها (٥) ، وكانت غرناطة تزخر بأكبر جالية يهودية ، فسميت لذلك باغرناطة اليهود (٦) . ولم يكن في خطة المسلمين الفاتحين تكوين إمبراطورية ، ولكن الظروف السياسية والعسكرية أرغمتهم على المضي قدماً في الفتوحات ، وكان عمر بن الخطاب لا يسمى إلى التوسع في الفتوحات بعد وقعة القادسية ، فقد كتب سعد بن أبي وقاص إلى عمر بن الخطاب يبشره بالفتح ، فكتب إليه عمر « أن قف ولا تطلبوا غير ذلك » ، فلما أعاد إليه سعد الكتابة ليستأذنه الاستمرار بالفتح ، كتب إليه عمر

(١) الطبري ، ج ٤ ص ١٥٩

(٢) البلاذري ، ج ١ ص ١٣٨

(٣) شكري ، فيصل ، المجتمعات الإسلامية في القرن الأول ، القاهرة ١٩٥٢ ص ٦٥

(٤) البلاذري ، ج ١ ص ١٨٧

(٥) ابن الأثير ، ج ٤ ص ٥٦٤ - ابن الخطيب ، اللوحة البدرية في الدولة النصرية ، القاهرة ١٩٢٨

ص ١٦ - الإحاطة في أخبار غرناطة ، طبعة القاهرة ١٩٠١ ج ١ ص ١٧

(٦) السيد عبد العزيز سالم ، تاريخ المسلمين وآثارهم في الاندلس ، ص ١٣٣

من جديد يأمره بأن يقف مكانه ولا يتبعهم^(١). والظاهر أيضاً أنه عارض بأدىء ذي بدء في فتح مصر ، وغضب عندما بلغه أن عمرو بن العاص زحف إلى مصر من تلقاء نفسه ، وكتب إليه يوبخه ويعنفه على افتيائه عليه برأيه^(٢). وعندما أرسل إليه عمرو بن العاص يستأذنه في غزو أفريقية كتب إليه عمرو بن الخطاب ينهأ عنها ويقول : « ما هي بإفريقية ولكنها مفرقة غادرة مفدور بها »^(٣).

ونخرج من ذلك كله بأن الجهاد والرغبة في نشر الاسلام في العالمين الروماني والساساني عن طريق الحرب ، في وقت خرج فيه العرب من حرب الردة مشغنين بالجراح ، وفي ظروف لم يسمح فيها ابو بكر للقبائل التي كانت قد أعلنت ردتها ثم عادت إلى الطاعة أن تشارك في الفتوحات ، لم يكن الدافع الرئيسي على الفتح ، وإنما يمكن اعتباره من العوامل المساعدة ، ولا يخفى ما للأديان من آثار عميقة في قيام الحضارات وقوة دافعة للشعوب لتحقيق المعجزات ، ولا أحد ينكر أن الإسلام هو صاحب الفضل في بعث الروح القومية عند العرب ، وهو الذي نبههم إلى وحدتهم في الجنس واللغة ، وهو الذي ربط بين المسلمين وألف بين قلوبهم وجعلهم يشعرون بأنهم أخوة ، والاسلام هو الذي أمد المحاربين المسلمين بقوة فضالية لا حدود لها ، وزودهم بمشاعر فياضة من الكرامة والعزة^(٤) ، كما أمدهم بطاقة من الايمان كانت عاملاً فعالاً فيما أحرزوه من انتصارات تجاوزت كل تقدير في الحسبان .

(١) الطبري ، ج ٤ ص ١٤١

(٢) البلاذري ، ج ١ ص ٢٤٩

(٣) ابن عبد الحكم ، فتوح مصر والمغرب ، لتحقيق عبد النعم عسمر ، ص ٢٣٢ - البلاذري ، فتوح البلدان ، ج ١ ص ٢٦٦

(٤) هذا الشعور بالعزة والكرامة يتجلى بوضوح في وصف مقابلة رسل سعد بن أبي وقاص للقائد الفارسي رستم (راجع الطبري ج ٤ ص ١٠٦ - ١١٢)

العامل القومي :

وإذا كنا لم نقبل كل من الدافعين الاقتصادي والديني فإننا لا ننكر أثرهما العميق في سير الفتوح الإسلامية ، ومع ذلك فهناك عامل قومي أخذ به فريق من الباحثين لا يمكننا أن نتجاهله ، إذ هو في اعتقادنا العامل الرئيسي والدافع الأول للفتوحات الإسلامية .

فقد رأينا فيما سبق أن ذكرناه كيف أن رسول الله ﷺ بدأ منذ العام السادس بعد الهجرة يطبق سياسة خارجية ترمي إلى نشر الإسلام في مجالات بعيدة ، وتوحيد شبه جزيرة العرب في ظل الدولة العربية الإسلامية ، كما رأينا كيف أنه أراد أن يبشر بدين الإسلام في العالم ، فكتب إلى الملوك والأمراء من خيران العرب يدعوهم إلى الإسلام والاعتراف به ، غير أن الموقف العدائي الذي اتخذته شرحبيل بن عمرو الفسائي أمير مؤتة من النبي ، عندما قتل رسوله إليه وموقف المنذر بن الحارث بن أبي شمر الفسائي الذي تهدد النبي وأفصح عن عزمه على السير لغزو بلاد العرب^(١) ، كان سبباً رئيسياً في قيام النبي بتسيير حملة يزيد بن حارثة إلى مؤتة مستهدفاً من وراءها تأديب الفساسنة . أما بالنسبة لكسرى فارس الذي مزق رسالة النبي إليه وعلق قائلاً : « يكتب إلي هذا وهو عبدي ؟ »^(٢) ، فقد اكتفى رسول الله بأن دعا الله تعالى أن يمزق ملكه ، ويشاء الله أن يتم ذلك على يد خليفته أبي بكر وعمر . وشهد المسلمون في مؤتة تحركات مريبة لجيوش الروم وقد انضمت إليهم حشود ضخمة من المستعربة من لخم وجذام وبلغين وبهراء وبلي ، وعلى الرغم من أن موقعة مؤتة انتهت بهزيمة جيش المسلمين فقد اعتبرها رسول الله

(١) ابن سعد ، ج ١ ص ٢٦١ - الطبري ، ج ٣ ص ٨٨

(٢) نفس المصدر ، ج ١ ص ٢٦٠ - الطبري ، ج ٣ ص ٩٠

جنولة تعقبها كرة، وقال : « ليسوا بالفرار ولكنهم الكرار إن شاء الله » (١) ثم كانت غزوة قبوك رد فعل لقيام صاحب قبوك بمحشد جموع كبيرة من الروم ومنتصرة العرب (٢) . ولما تم للرسول توحيد شبه جزيرة العرب ، وأدى الحج الأكبر في العام العاشر للهجرة ، وجه اهتمامه إلى تأمين الحدود الشمالية للدولة العربية من أي اعتداء عسكري يقوم به الروم ، ولذلك أمر رسول الله بإعداد جيش لغزو أطراف الشام الجنوبية ، وأسند قيادة هذا الجيش إلى أسامة بن زيد ابن حارثة (٣) . لم يتبها للنبي أن يشهد خروج هذه الحملة إلى غايتها ، فقد توفي ﷺ ولم يسر الجيش بعد من معسكره بالجرف ، وأبى أبو بكر إلا أن يحقق رغبة رسول الله في إنفاذ هذه الحملة إلى مقصدها ، فضى أسامة إلى الشمال وأوقع بقبائل من قضاة كانت قد ارتدت عن الاسلام (٤) ، ثم أغار على آبل وهي قرية من قرى مؤتة وقتل من تعرض لجيشه من أهلها وغنم غنائم كثيرة (٥) . ولم يكتف أبو بكر بما حققه أسامة في حملته ، فعندما اشتدت حركة الردة عقد لخالد بن سعيد بن العاص وسيره إلى مشارف الشام ، في حين عقد لعمر بن العاص وأرسله إلى قضاة ، ويعتبر لواء خالد أول لواء عقده إلى الشام ، ولكن أبا بكر لم يلبث أن عزله عن الإمارة وأمر مكانه يزيد بن أبي سفيان ، ومع ذلك فقد جعله ردها للمسلمين بتياء وأمره أن يقيم بها ولا يغادرها إلا بأمره ، كما أمره بأن يدعو جيرانه العرب لنصرته ، ولا يقاتل إلا من قاتله . وذكر المؤرخون أن أنباء تحركاته وصلت إلى مسامع الروم فحشدوا إليه حشوداً ضخمة من قبائل

(١) الطبري ، ج ٣ ص ١١٠

(٢) البلاذري ، ج ١ ص ٧١

(٣) كان أبوه زيد بن حارثة ، مولى رسول الله ، أول من أسلم من الرجال (البلاذري ، أنساب الأشراف ص ١١٢)

(٤) ابن الأثير ، ج ٢ ص ٣٣٥

(٥) الطبري ، ج ٣ ص ٢١٣

العرب الضاربة بجنوب الشام من بهراء وسليح وغسان وكلب ولخم وجذام . فأمره أبو بكر بأن يتقدم دون أن يقتحم ، فلما دنا منهم خالد تفرقوا . ثم واصل خالد تقدمه فيمن خرج معه من تيماء ومن انضم إليه ، حتى نزلوا فيما بين آبل وزيزاء والقسطل ، فاعترضه « بطريق من بطارقة الروم يدعى باهان فهزمه وقتل جنده »^(١) . فكتب خالد بن سعيد إلى أبي بكر بذلك وطلب منه أن يبعث إليه إمدادات . وكان قد قدم على أبي بكر أوائل مستنصري اليمن وفيهم ذو الكلاع ، كما قدم عكرمة بن أبي جهل فيمن معه من مجاهدي تهامة وعمان والبحرين والسرو ، فسيرهم أبو بكر إلى خالد . ومنذ ذلك الحين اهتم أبو بكر بالشام وعناه أمره^(٢) ، فاستنفر المسلمين للقتال ووجه لفتح الشام البعث والحملات التي سنتحدث عنها بعد قليل .

أما بالنسبة للعراق فالأمر يختلف ، ذلك أن الذين بدأوا سياسة الاعتداء على الفرس ومناهضتهم جماعة من عرب بني شيبان وبني عجل على رأسهم الحارث بن المثنى الشيباني وسويد بن قطبة العجلي ، فقد كانوا يغيرون على تخوم فارس بدافع من الشعور القومي ، وكان يدفعهم عاملان : عامل الانتقام من الفرس الذين أذلوا ملوك الحيرة وتحرشوا بالعرب واشتبكوا معهم في موقعة ذي قار ، وفيها انتصر العرب على الفرس انتصاراً حاسماً شجعهم على المضي في السياسة الانتقامية ضد فارس وملوكها . وعامل قومي يرمي إلى تحرير الحيرة من النفوذ الفارسي . والدخول في فلك الدولة العربية الإسلامية . وكان من الطبيعي أن تتحرك حكومة المدينة لنصرة هؤلاء المجاهدين العرب ، وتنتصر لهم خوفاً من أن يتغلب عليهم الفرس فيستردوا البحرين ويتهددوا بجزيرة العرب^(٣) ،

(١) الطبري ، ج ٥ ص ٢٩ - ابن الأثير ، ج ٢ ص ٤٠٣

(٢) نفسه - ابن الأثير ، ج ٢ ص ٤٠٣

(٣) أحمد الشريف ، ص ١٧٤

ثم إن أبا بكر لم يتردد في استغلال هذه الفرصة لاستكمال توحيد الجزيرة العربية وجمع شتات القبائل العربية المتوزعة في جنوب غربي العراق وجنوبي الشام ويعمل على تحريرها من ذل الولاة للروم أو ضمة الخلف مع الفرس^(١). وعلى هذا النحو فإن العامل الرئيسي للفتوحات الإسلامية هو عامل قومي أسابه فضوح قومية العرب وارتفاع روحهم المعنوية بعد استرجاع وحدتهم التي هددتها حركة الردة ؛ وكانت الفتوح الأولى مغامرة حربية خرجت إلى حيز الوجود دون تدبير سابق أو وفقاً لخطّة موضوعة، وإنما جاءت نتيجة لظروف خاصة تمكّمت في الأحداث ولم يكن العرب يقصدون فتح الشام وفارس ومصادمة أكبر دولتين في العالم كانوا يتهيبونها .

د - العوامل المساعدة :

ساعد على الفتوح الإسلامية عوامل مختلفة يمكن أن نلخصها في العاملين

التاليين :

١ - عوامل نفسية :

هناك عدة عوامل نفسية ساعدت العرب الفاتحين على انتصاراتهم المذهلة ، وأول هذه العوامل رسوخ إيمان العرب بدينهم وارتفاع روحهم المعنوية بفضل الاسلام الذي ربط بينهم ، ورفع من كرامتهم ، ودعاهم إلى الاعتزاز بقوميتهم ، فهم خير أمة أخرجت للناس^(٢) ، وهم أمة لها رسالتها في الدعوة إلى الخير^(٣) .

(١) شكري فيصل ، حركة الفتح الاسلامي في القرن الأول ، ص ٦ - عبد المنعم ماجد ،

التاريخ السياسي للدولة العربية ، ج ١ ص ١٦٦

(٢) يقول الله تعالى : « كنتم خير أمة أخرجت للناس تأمرون بالمعروف وتنهون عن المنكر وتؤمنون بالله ولو آمن أهل الكتاب لكان خيراً لهم منهم المؤمنون وأكثرهم الفاسقون » سورة آل عمران ٣ آية ١١٠

(٣) يقول الله تعالى : « واعتصموا بحبل الله جميعاً ولا تفرقوا واذكروا نعمة الله عليكم إذ كنتم أعداء فألف بين قلوبكم فأصبحتم بنعمته إخواناً . وكنتم على شفا حفرة من نار فأنقذكم منها » كذلك يبين الله لكم آياته لعلكم تهتدون . ولتكن منكم أمة يدهون إلى الخير ويأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر وأولئك هم المفلحون » سورة آل عمران ٣ آية ١٠٣ - ١٠٤

وكان الظفر بالاستشهاد غاية ما يريد . العربي المسلم ، ولذلك كان العرب المسلمون في فتوحهم لا يبالون بالموت في ساحة الحرب ، ما دام هذا الموت يؤدي إلى الاستشهاد ، ولم يكن انتصار العرب المسلمين على جيوش الروم والفرس رغم تفوقهم على العرب في العدد والسلاح مرجعه أنهم كانوا لخشونتهم وزهدهم أجمع لصفات الحرب كالهبرة فحسب^(١) ، وإنما كانوا يقابلون أعدائهم بقلوب عامرة بالإيمان العميق ونفوس رخيصة في سبيل الله وفي سبيل الجنة التي وعد الله بها المجاهدين ، وهذا يفسر الانتصارات الرائعة التي أحرزها العرب المسلمون تحت لواء الرسول على المشركين وهم عرب مثلهم ، كما يفسر الانتصارات السريعة التي حققها المسلمون على خصومهم الفرس والروم على الرغم من تفوق هؤلاء على المسلمين من حيث الكثرة العددية للجيش ، ومن حيث الكفاية التدريبية على فنون القتال ، ومن حيث نوعية السلاح .

ومن العوامل النفسية أيضاً حرص أبي بكر على ملأ الفراغ الهائل الذي ترتب على وفاة رسول الله ، فقد زعزعت وفاة رسول الله كيان الدولة العربية وساعد عليها التنازع على الخلافة وحركة الردة ، ولولا حكمة أبي بكر وحسنه السياسية ، لما أمكنه إعادة توحيد العرب وتقويم البناء ، ويبدو أن أبا بكر كان يميل إلى شغل القوى التي تمكنت من قمع حركة الردة بهام جديدة ، حتى لا يتفرغوا للفتن التي ألفها العرب في أوقات فراغهم ، فلم يجد أنسب من تسخير هذه الطاقة الكبيرة التي أثبتت قدرتها وكفايتها في حرب الردة في مشروعات حربية تحقق للدولة العربية الفتية أهدافها . ولم يشأ أبو بكر أن يشرك المرتدين المنهزمين الذين قهرهم بالسيف في صفوف المحاربين حتى لا يدخنل الوهن في جيوش المسلمين وحتى لا يهيء المجال لكي يتسبب هؤلاء المنهزمون في نفس المهمة الكبرى الملقاة على عاتق المحاربين من قواته . وإذا كان إبقاء المنهزمين في

(١) أحمد الشريف ، دور الحجاز ، ص ١٧٩

أما كنهم قد يؤدي إلى وثوبهم وانتفاضهم من جديد مستغلين فرصة غياب قادة المسلمين وقواتهم في ساحات القتال فإن وجودهم في مواضعهم كان يعتبر أقلل الخطرين احتمالاً على الدولة العربية ، فقد سبق لأبي بكر في ظروف أسوأ بكثير القضاء على حركة الردة في سائر أنحاء الجزيرة في وقت كان جيش المسلمين بقيادة أسامة بن زيد غائباً في البلقاء ، والثورات تشتعل في كل مكان، ثم أن أبا بكر لم يكن يقبل أنصاف الحلول ، فقد قضى على حركة الردة قضاء مبرماً وعاقب المرتدين عقاباً صارماً واصطنع في ذلك كل وسائل الإرهاب من قتل وحرق وتمثيل ، بل لم يتردد في إصدار أمره إلى زياد بن ليلى بسان يقطع أيدي وأرجل بعض نسوة بالنجيرة شتمن وفاة الرسول منهن الشجاء الحضرمية وهند بنت يامين اليهودي^(١). ومن العوامل النفسية أيضاً التي ساعدت على الانتصارات الإسلامية وقوف أهل البلاد المفتوحة إلى جانب الفاتحين المسلمين ، ومن المعروف أن سكان الشام الجنوبية وجنوب غرب العراق كانوا عرياً متنصرة ، وقد عانى هؤلاء كثيراً في ظل الروم والفرس على النحو الذي أوضحناه فيما سبق ، وكانوا يحكم انتسابهم إلى جذور عربية وعلى الرغم من تنصرهم يميلون إلى إخوانهم عرب الجزيرة الفاتحين ، وقد دلت الشواهد على أنهم انضموا إلى العرب الفاتحين منذ اللحظة الأولى بدافع من الشعور بالقومية العربية أو العصبية ، ففي العراق اشترك حشد كبير من النمر وهم نصارى مع قوات المسلمين بقيادة المثني بن حارثة في موقعة البويب التي حدثت في سنة ١٣هـ ، كما اشترك مع المسلمين في هذه الموقعة أيضاً إناس من بني تغلب النصارى ، وعبروا عن اشتراكهم مع المسلمين في المعركة بقولهم : « نقاتل مع قومنا »^(٢). كذلك اعتبرت القبائل العربية التي استوطنت في سورية وعلى حافة الصحراء العرب الفاتحين من بني جنسهم ، فاختاروا عند نشوب القتال صفوف المسلمين للرابطة الجلسية والعرقية التي كانت تربطهم بهم ،

(١) البلاذري ، فتوح البلدان ، ج ١ ص ١٢٢

(٢) الطبري ، ج ٤ ص ٧٣

وتلقوا الجيوش العربية الاسلامية بالترحاب^(١)، واعتبروهم المخلصين لهم من ظلم وعسف كانوا يننون تحت ثقلها في العصر البيزنطي^(٢)، خاصة بعد أن قطع هرقل المعونات المالية التي كان الأباطرة البيزنطيون يؤدونها للفساسنة والقبائل العربية الموزعة جنوبي البحر الميت ما بين تبوك وغزة . ولذلك لم يلق العرب الفاتحون بعد موقعة اليرموك من جانب العرب المنتصرة مقاومة تذكر إلا في قنسرين ، إذ اشتركوا مع الروم بقيادة ميناس ومع الأرمن في مقاومة المسلمين ، فلما انتهت معركة قنسرين بهزيمة الروم ، وقع عدد كبير من متحصنة العرب أسرى في أيدي المسلمين ، فأرسلوا إلى خالد ، « أنهم عرب وإنهم إنما حشروا ولم يكن من رأيهم حربه »^(٣)، فأطلقهم . كذلك كان العدد الأعظم من أهل الشام ومصر يدينون بالمذهب المونوفيزيتي أو اليعقوبي مخالفين في ذلك مذهب كنيسة القسطنطينية ، وتدخل أباطرة بيزنطة في هذا الصراع المذهبي واعتبروا المذهب اليعقوبي كفراً وإلحاداً وخروجاً عن الدين الصحيح ، وأمنوا في سياستهم التعسفية نحو الأهالي والتنكيل بهم ، وكان لإسراف البيزنطيين في اضطهاد المصريين والعرب المنتصرة في الشام أثر كبير في تحامل هؤلاء عليهم ومعاداتهم لهم^(٤) ، وفي تهديد السبيل أمام قوة جديدة للظهور على مسرح الأحداث في المنطقة هي

(١) ذكر البلاذري أن أبا عبيدة بن الجراح لما فرغ من أمر مدينة دمشق سار إلى حمص فمر ببعلبك ، فخرج أهلها له مسالين مصالحين . كذلك خرج أهل معرة النعمان يستقبلونه ويستقبلون جيوش المسلمين بالفرح والابتهاج

(٢) قال أهل حمص للمسلمين : « لولايتكم وعدلكم أحب إلينا مما كنا فيه من الظلم والغش » ولندفعن جند هرقل عن المدينة مع عاملكم » . كذلك فعل أهل المدن التي صولحت من النصارى واليهود ، وقالوا : « إن ظهر الروم وأتباعهم على المسلمين صرفاً إلى ما كنا عليه ، وإلا فإنا على أمرنا ما بقي للمسلمين عدد » البلاذري ، ج ١ ص ١٦٢

(٣) الطبري ، ج ٤ ص ١٥٥

(٤) نورمان بينز ، الامبراطورية البيزنطية ، تعريب الدكتور حسين مؤنس والأستاذ محمود زايد ، القاهرة ، ١٩٥٧ ص ٣٦٣

القوة الاسلامية الفتية . وقد رأينا من قبل كيف أن أقباط مصر وقفوا موقفاً مؤيداً من العرب الفاتحين ، بل إن أعداداً كبيرة منهم أسهمت مساهمة فعالة بالقتال في صفوف العرب ضد البيزنطيين ، وأصبحوا أعواناً للعرب على ما أرادوا من قتال الروم ^(١) .

٢ - ضعف الدولتين البيزنطية والساسانية واضطراب الأحوال فيهما :

كانت الدولتان البيزنطية والساسانية منذ القرن السادس الميلادي قد اعتراهما الضعف والوهن بسبب الحروب المتبادلة التي اضطرت الدولتان إلى خوض غمارها وأدت هذه الحروب طويلة الأمد إلى إنهك قوى الدولتين واستنزاف طاقاتها ، كما أدت إلى شيوع الفوضى والاضطراب في جميع المرافق الاقتصادية في البلدين ، فمن انقسامات مذهبية عاتية ، إلى كساد شنيع في التجارة والصناعة والزراعة ، إلى إفلاس في الخزنة ، إلى حروب أهلية طاحنة بسبب التنافس على العرش ، إلى تباين في التكوين الاجتماعي ، وإرهاق في الضرائب ، وإنهك شديد بسبب الحروب الطويلة ، كل ذلك أدى إلى سيطرة حالة من الاعياء والركود الشديد الذي يقتضي بالضرورة وقتاً طويلاً للإفاقة والابلال ، لأنها كانتا قد جف معينهما في الرجال والمال ^(٢) .

وقد ترتب على هذا الضعف الشامل الذي منيت به دولتا الفرس والروم بالإضافة إلى تعرض السكان العرب في تخوم العراق وفي بادية الشام لصنوف العذاب

(١) ابن عبد الحكم ، فتوح مصر والمغرب ، ص ١٠٦ ، ١٠٧

(٢) أومان ، الامبراطورية البيزنطية ، تعريب الدكتور مصطفى طه بدر ، القاهرة ١٩٥٣
ص ١٢٤ - ابراهيم أحمد العدوي ، الدولة الاسلامية وامبراطورية الروم ، القاهرة ، ١٩٥٨
ص ٣٤ - ٤٠ . عبد العزيز الدوري ، مقدمة في تاريخ صدر الاسلام ، ص ٤٧ - السيد الباز
المريفي ، الدولة البيزنطية ، القاهرة ١٩٦٥ ، ص ١٣٥

- ٢٠٠ -

والاضطهاد أن تخلى العرب في هاتين المنطقتين عن حراسة الحدود الفاصلة بين بلاد الحجاز وبين كل من الحدود الجنوبية للشام والعراق ، فعرب شيان أخذوا يعيشون فساداً في نواحي الحيرة والأنبار بعد الانتصار الذي أحرزه العرب على الفرس في يوم ذي قار ، وعرب غسان تفرقوا في البادية وقرى حوران ، في الوقت الذي أهمل فيه الروم تحصين البلاد الواقعة ما بين جبال الكرمل وبحيرة طبرية ، بعد أن سحبوا حامياتها لتعزيز المناطق الشمالية المواجهة للدولة الساسانية .

ثم كشف العرب باشتباكهم مع الروم والفرس عن ضعف خصومهم ، فتتابعت انتصارات العرب ، وتمكنوا في أقل من عشر سنوات من إنشاء امبراطورية عربية إسلامية يسودها العدل والتسامح ويرفرف عليها الأمن والسلام .

- ٢ -

فتوح الشام ومصر والمغرب

١ - فتوح الشام :

الاشتباكات الأولى :

رأينا في الصفحات السابقة كيف انهزمت طلائع المسلمين بقيادة خالد بن سميد بن العاص على أيدي الروم ومنتصرة عرب الشام من بهراء وسليح وغسان وكلب ولحم وجذام بقيادة القائد البيزنطي باهان Bannes ، وكيف كتب إلى أبي بكر يعلمه بالهزيمة ويستمدده ، فسيّر إليه أبو بكر بعضاً من المسلمين بقيادة ذي الكلاع الحميري وعكرمة بن أبي جهل ، ثم لحق بها الوليد بن عقبة في جيش لمساندته . وبينما كان أبو بكر يستنفر أهل مكة والطائف واليمن وجميع عرب

الحجاز ونجد للجهاد ويرغبهم فيه ، كان المدد الذي أرسله إلى خالد بن سعيد يتجه إلى تيماء . ثم زحف خالد بن سعيد إلى جنوبي البحر الميت لمقاتلة الروم ، فاستدرجه باهان ، فقبضه خالد ومعه ذو الكلاع وعكرمة والوليد ، إلى أن وصلت قوات المسلمين إلى مرج الصفر الواقع إلى الشرق من بحيرة طبرية ^(١) ، وعندئذ طوقتها قوات باهان وقطعت على المسلمين خط الرجعة ، واضطر خالد إلى أن يشتبك مع البيزنطيين في إحدى المواقع ، فانهزم وقتل ابن له ، وفر بنفسه إلى ذي المروة قرب المدينة ، فاركأ جيشه تحت رحمة الروم ، ولكن عكرمة بن أبي جهل نجح في تغطية انسحاب قوات المسلمين إلى حدود الحجاز ، وظل مقيماً هناك ردها للمسلمين ^(٢) . أما خالد بن سعيد ، فقد اتهمه أبو بكر بالجبن في الحرب وأمره بالبقاء في المدينة وعدم مغادرتها ^(٣) . وفي تلك الأثناء أخذت حشود المطوعة تتوافد من سائر أنحاء الجزيرة العربية وتتجمع في المدينة في معسكرين بالجرف ، وتم تجمعها في شهر المحرم سنة ١٣ هـ ^(٤) (٦٣٤ م) . وعندئذ عقد أبو بكر أربعة ألوية وذلك في مستهل صفر سنة ١٣ هـ ، أحدها لشرحبيل بن حسنة ^(٥) ، والثاني لمعرو بن العاص بن وائل السهمي الذي آثر الجهاد على العمالة ، أما الثالث فقد عقده يزيد بن أبي سفيان ، في حين عقد الرابع لأبي عبيدة بن الجراح . وألحق أبو بكر الوليد بن عقبة بشرحبيل ، وألحق علقمة بن مجزر ببعث عمرو بن العاص ، وألحق

William Muir , The Caliphate ; its rise, decline and fall, (١)
Beirut, 1963, p. 66

(٢) الطبري ، ج ٤ ، ص ٣٠ - ابن الأثير ، ج ٢ ص ٤٠٥

(٣) نفس المصدر ، ج ٤ ص ٣١

(٤) البلاذري ، ج ١ ص ١٢٨

(٥) هو شرحبيل بن عبد الله بن المطاع الكندي ، وحسنة اسم أمه . وكان شرحبيل قد قدم من قبل خالد بن الوليد في العراق ، فأمره أبو بكر ، وندب معه الناس ، واستعمله على عمل الوليد ابن عقبة (ابن الأثير ، ج ٢ ص ٤٠٦)

معاوية بن أبي سفيان ببعث يزيد بن أبي سفيان وسيّر معه جماعة من المجاهدين ،
ومر معاوية وشرحبيل بخالد بن سعيد وفصلا عنه بأجناده . ثم أمر أبو بكر
عمرو بن العاص وأبا عبيدة بأن يسلكا طريق أيلة ، على أن يتوجه عمرو إلى فلسطين
وأبو عبيدة إلى حمص ، وأمر يزيد وشرحبيل أن يسلكا طريق تبوك الذي ينتهي
إلى معان على أن يتوجه شرحبيل إلى الأردن ويتوجه يزيد إلى دمشق (١) .
وحدثت عدة اشتباكات متفرقة مع البيزنطيين ، أولها وقعة كانت بين المسلمين
بقيادة يزيد والبيزنطيين بقيادة سرجيوس بطريق فلسطين بقرية من قرى غزة
يقال لها دائن وانتهت بهزيمة البيزنطيين وانسحابهم إلى غزة (٢) ، وبينما سار يزيد
ابن أبي سفيان مطارداً لفلول البيزنطيين بنفسه أن بالعربية (٣) من أرض فلسطين
خشوداً بيزنطية ، فسيّر إليها يزيد قائداً من قواده يعرف بأبي أمامة الصدي بن
عجلان الباهلي تمكن من الإيقاع بهم وقتل أحد قوادهم (٤) . ولما بلغ هرقل وهو
بمحصر قوافد قوات المسلمين على جنوب الشام أعد لهم أجناده وعمد إلى لقاء بموت
المسلمين كل على حدة ، ويذكر الطبري أنه « أراد اشتغال بعضهم عن بعض لكثرة
جنده وفضول رجاله ، وأرسل إلى عمرو أخاه تذارق لأبيه وأمه ، فخرج نحوهم
في تسعين ألفاً ، وبعث من يسوقهم حتى نزل صاحب الساقة ثنية جلق بأعلى
فلسطين ، وبعث جرجة بن توذرا نحو يزيد بن أبي سفيان ، فعسكر بإزائه ،
وبعث الدراقص ، فاستقبل شرحبيل بن حسنة ، وبعث الفيصار بن نسطوس في
ستين ألفاً نحو أبي عبيدة ، فهابهم المسلمون ، وجميع فرق المسلمين واحد وعشرون

(١) الطبري ج ٤ ص ٣٠

(٢) فيليب حتي ، تاريخ العرب المطول ج ١ ، بيروت ١٩٦١ ص ٢٠٠

(٣) وادي عربية منخفض كبير يمتد إلى الجنوب من البحر الميت

(٤) البلاذري ، ج ١ ص ١٣٠

ألفاً سوى عكرمة في ستة آلاف^(١) ، وأمام هذا التفوق العددي الرهيب ، فزع المسلمون إلى عمرو بن العاص فنصحهم بالاجتماع وتوحيد البعوث وقال : « إن الرأي الإجتماع ، وذلك أن مثلنا إذا اجتمع لم يقلب من قلة ، وإذا نحن تفرقنا لم يبق الرجل منا في عدد يقرن فيه لأحد من استقبلنا وأعد لنا لكل طائفة منا^(٢) » ، وكانوا قد كاتبوا الخليفة ، فردّ عليهم بمثل رد عمرو ، وكتب يقول : « اجتمعوا فتكونوا عسكرياً واحداً ، وألقوا زحوف المشركين بزحف المسلمين ، فإنكم أعوان الله ، والله ناصر من نصره ، وخاذل من كفره ، ولن يؤتى مثلكم من قلة ، وإنما يؤتى العشرة آلاف والزيادة على العشرة آلاف إذا أتوا من تلقاء الذنوب ، فاحترسوا من الذنوب ، واجتمعوا باليرموك متساندين ، وليصل كل رجل منكم بأصحابه » ، وكتب أبو بكر إلى خالد بن الوليد وهو بعين التمر بالعراق يستجته على المسير إلى المسلمين في الشام على أن يصحب معه نصف عدد المسلمين ويترك النصف الآخر مع المثنى بن حارثة . فسار خالد بن الوليد في شهر ربيع الأول سنة ١٣ هـ ، واختلفوا في تحديد عدد من رافقه من مقاتلة المسلمين فالبعض يذكره بمائة وقليل في سائة وقليل في خمائة ، وذكر بعضهم أنه قدم الشام في تسعة آلاف وهو الأرجح وقليل في ستة آلاف ، واخترق خالد الصحراء الفاصلة ما بين العراق والشام في ثمانية أيام^(٣) ، ماراً بقرقر ، وهوما لكلب ، وسوى ، وهوما لكلب وهراء والكواثل ، وقرقيسياً وأرك ودومة الجندل وقصم وتدمر وحوارين ومرج راهط وثنية دمشق إلى أن وصل إلى بصرى^(٤) ، وعليها شرحبيل بن

(١) الطبري ، ج ٤ ص ٣١ - ابن الأثير ، ج ٢ ص ٤٠٦ . وذكر البلاذري أن عدد قوات المسلمين بلغ ٢٤ ألفاً من المقاتلين (البلاذري ، ج ١ ص ١٢٩) أما الطبري فيجعل عدد المسلمين قبل وصول خالد بن الوليد سبع وعشرين ألفاً (ج ٤ ص ٣٢)

(٢) الطبري ، نفس الصفحة - ابن الأثير ، ص ٤٠٦

(٣) اليعقوبي ، ج ٢ ص ١٣٤ . ويجعل فيليب حتي المسافة ما بين قرقر وسوى خمسة أيام (تاريخ العرب المطول ، ج ١ بيروت ١٩٦١ ص ٢٠٢)

(٤) راجع التفاصيل في : البلاذري ، ج ١ ص ١٣١ ، ١٣٣ - ابن الأثير ، ج ٢ ص ٤٠٩

حسنة ويزيد بن أبي سفيان وأبو ع. بن الجراح، فاشترك خالد في محاصرتها ،
فصالحه أهلها . ثم افتتح المسلمون جميع المناطق التابعة لكورة حوران ، كما
تمكن أبو عبيدة من فتح مآب .

وقعة أجنادين :

أما عمرو بن العاص فقد عزم بعد نزوله وادي العربية أو العربات أو غمر
العربات على مهاجمة جنوبي فلسطين، وكان قد قدم لنجدته من قادة المسلمين خالد
ابن الوليد وعكرمة بن أبي جهل وشرحبيل بن حسنة ويزيد وأبو عبيدة، وتجمعت
حشود البيزنطيين في أجنادين، وهي بلدة تقع بين الرملة وبيت جبرين من أرض
فلسطين ، فزحف المسلمون نحو أجنادين ، ونزلوا بها، وتم اللقاء بين البيزنطيين
بقيادة تيودور أخي هرقل (تذارق)^(١) والفيقار وقيل الأرطوبون^(٢)، وكان
أدهى الروم وأبعدها غوراً وأنكاها فعلاً ، وبين المسلمين بقيادة أمراء البعوث
مجمعين في جمادي الآخرة سنة ١٣ (يوليو ٦٣٤) . واشتد القتال بين الفريقين ،
وأبلى خالد بن الوليد يومئذ بلاء حسناً ، وانتهت المعركة بهزيمة نكراء مني بها
البيزنطيون وقتل الفيقار وتذارق وأعداد هائلة منهم ، واستشهد من الجانب
الإسلامي بعض شخصيات إسلامية بارزة منها: عبدالله بن الزبير بن عبدالمطلب ،
وعمر بن سعيد بن العاص بن أمية وأخوه أبان بن سعيد . ولما انتهى خبر هذه
الواقعة إلى هرقل سقط في يده ، وامتألت نفسه رعباً ، فنقل مقر قيادته من
حصص إلى أنطاكية^(٣) .

(١) ابن الأثير ، ج ٢ ص ١٧٧

(٢) الطبري ، ج ٤ ص ١٥٧

(٣) البلاذري ، ج ١ ص ١٣٦ - ابن الأثير ، ج ٢ ص ١٧٧

ورقة البرموك :

وبلغ المسلمين أن هرقل ، امبراطور الدولة البيزنطية ، قادم بنفسه على رأس جيش ضخم قدره المؤرخون بما لا يقل عن مائتين وأربعين ألفاً وقيل مائتي ألف^(١) ، وقيل مائة ألف وهو رقم أقرب إلى الصحة ، وذكر الطبري أن جيش المسلمين كانت عدته ٤٦ ألفاً ، فمن الأجناد الأربعة ٢٧ ألفاً ومن فلال خالد بن سعيد ثلاثة آلاف ، ومن أمداد أهل العراق مع خالد بن الوليد عشرة آلاف ، ومن المسلمين الذين استمروا تحت قيادة عكرمة بعد هزيمة خالد بن سعيد ستة آلاف^(٢) . وكان يتولى قيادة جيوش بيزنطة القائد الأرمني باهان وكان يعرف عند البيزنطيين بشدة بلائه ، وكان من بين الفرق البيزنطية فرقة من الفساسة ومستعربة الشام من لحم وجذام يتقدمهم جبلة بن الأيهم الفسائي ، وفرقة من أهل أرمينية والجزيرة ، واشتركت في جيش المسلمين عدد من نساء المسلمين قاتلن معهم ، منهن هند بنت عتبة ، أم معاوية بن أبي سفيان ، مع زوجها أبي سفيان الذي خرج متطوعاً^(٣) ، ومنهن جويرة بنت أبي سفيان .

ثم اجتمع المسلمون شمالي نهر البرموك في سهل فسيح يعرف بالواقوصة على حد تسمية الطبري ، والواقوصة على تسمية البلاذري . ويبدو أن نظام الجيش الاسلامي بتقسيماته الأربعة تحت قيادة أربعة من أمراء المسلمين لم يحظ برضاء خالد ، وكان يرى توحيد القيادة الاسلامية ليلقى المسلمون الروم صفواً واحداً ، فخطب في المسلمين قائلاً : « إن هذا يوم من أيام الله لا ينبغي فيه الفخر ولا البغي ، أخلصوا جهادكم وأريدوا الله بعملكم ، فإن هذا يوم له ما بعده ، ولا تقاتلوا قوماً على نظام وتعبية على تساند وانتشار ، فإن ذلك لا يحل ولا ينبغي ، وإن من

(١) البلاذري ، ج ١ ص ١٦٠

(٢) الطبري ، ج ٤ ص ٣٢ - ابن الأثير ، ج ٢ ص ١٠٠

(٣) البلاذري ، ج ١ ص ١٦١

وراءكم لو يعلم علمكم حال بينكم وبين هذا ، فاعملوا فيما لم تؤمروا به بالذي ترونه أنه الرأي من واليكم ومحبتة . فسأله المسلمون عن خطته واستشاروه الرأي ، فقال : « إن أبا بكر لم يبعثنا إلا وهو يرى إنا سنتياسر ، ولو علم بما كان ويكون لقد جمعكم ، إن الذي أنتم فيه أشد على المسلمين مما قد غشيتهم ، وأنفع للمشركين من إمدادهم ، ولقد علمت أن الدنيا فرقت بينكم ، فالله الله ، فقد أفرد كل رجل منكم ببلد من البلدان لا ينتقصه منه أن دان لأحد من أمراء الجنود ولا يزيد عليه أن دانوا له . إن تأمير بعضكم لا ينقصكم عند الله ولا عند خليفة رسول الله ﷺ ، هلموا ، فإن هؤلاء قد تهيأوا ، وهذا يوم له ما بعده إن رددناهم إلى خندقهم اليوم ، لم نزل نردهم ، وإن هزمونا لم نفلح بعدها ^(١) ، فهلموا فلتتناور الامارة ، فليكن عليها بعضنا اليوم والآخر غداً والآخر بعد غد حتى يتأمر كلكم ، ودعوني اليكم اليوم » ، فأمروه على أنفسهم ^(٢) ، ثم وزع خالد جيوش المسلمين إلى كراديس يترأوح عددها ما بين ٣٦ كردوساً وأربعين ^(٣) ، ثم قسم الكراديس إلى ثلاثة أقسام : ميمنة وعليها عمرو بن العاص وشرحبيل بن حسنة ، وميسرة وعليها يزيد بن أبي سفيان ، وقلب وأقام عليه أبا عبيدة بن الجراح . ثم ولى على كل كردوس قائداً من قواد المسلمين أمثال القمعاق بن عمرو جعله على أهل العراق ومعه عياض بن غنم ، وهاشم بن عتبة كل منهم على كردوس ، كما قدم على فالة خالد بن سعيد بن العاص دحية بن خليفة وأمريء القيس ويزيد ابن يحيى وعكرمة بن أبي جهل وذا الكلاع ومعاوية بن حديج . وقبل أن يشتبك المسلمون مع البيزنطيين قرأ المقداد بن الأسود سورة الأنفال وهي سورة

(١) هذه العبارة تدل دلالة واضحة على بعد نظر خالد وعلى تقديره لأهمية المعركة ، فهو يعتبرها معركة مصير

(٢) الطبري ، ج ٤ ، ص ٣٣ - ابن الأثير ، ج ٢ ، ص ١١١

(٣) يبدو أن كل كردوس كان يتألف من ألف جندي

الجهاد ، وأخذ أبو سفيان يقف على الكراديس ويقول : والله الله إنكم ذادة العرب وأنصار الاسلام وإنهم ذادة الروم وأنصار الشرك . اللهم إن هذا يوم من أيامك . اللهم انزل نصرك على عبادك ، وجعل خالد بن الوليد على مجنبي القلب عكرمه والقمعاق^(١)

ثم أمر خالد مجنبتنا القلب بقيادة عكرمة والقمعاق ببدء القتال ، وما كاد القائدان يبدآن بالهجوم حتى نشب القتال ، والتحم الجند . وفي هذه الأثناء قدم البريد من المدينة فأبلغ خالد بوفاة أبي بكر في ليلة النصف من جمادى الآخرة سنة ١٣ هـ ، وخلافة عمر ، كما أبلغه نبأ عزله عن الإمارة وتولية أبي عبيدة ، فأخفى خالد خبر وفاة أبي بكر وأخذ الكتاب من البريدي وجعله في كنانته .

ثم كر البيزنطيون على المسلمين ، وحملوا عليهم حملة عنيفة ارتد المسلمون على أثرها من خطوطهم ومواقفهم ، باستثناء الحامية وعليهم عكرمه وعنه الحارث بن هشام ، فصرخ عكرمه ونادى قومه قائلاً : « من يبايع على الموت » ، فبايعه الحارث بن هشام وضرار بن الأزور في ٤٠٠ من وجوه المسلمين وفرسانهم وقاتلوا أمام فسطاط خالد ، وثبت المسلمون أمام البيزنطيين ، فبادر خالد بالهجوم بقلب الجيش ، فانهزم فرسان العدو وتركوا مشاتهم تحت رحمة المسلمين ، فأذرع المسلمون فيهم بالسيوف واقتحموا في خندقهم ، فاقتحمه خالد عليهم ، فعمدوا إلى سهل الواقصة ، فتلقاهم المسلمون بالقتل ، وانتهى اليوم بنصر حاسم للمسلمين ، أبادوا فيه العدد الأعظم من جيش البيزنطيين ، وذكر الطبري أنه قتل منهم نحو مائة وعشرون ألفاً^(٢) سوى من قتل من الخيل ، واستشهد من المسلمين ثلاثة آلاف من بينهم عكرمه بن أبي جهل وعمرين مكرمة وضرار بن

(١) الطبري ، ج ٤ ، ص ٣٤ - ابن الأثير ، ج ٢ ، ص ١٢٤

(٢) نفس المصدر ، ص ٣٦

الأزور . وانحاز جيلة بن الأيهم : لا أصر وقال لهم : أنتم إخوتنا وبنو أبنائنا ، ثم أظهر الاسلام هو وجماعة من قومه (١) . ولما بلغ هرقل ما أصاب جيشه من هزيمة رحل إلى القسطنطينية ، فلما جاوز الدرب الذي يصل أرض الشام بأرض بيزنطة قال : « عليك يا سورية السلام ! ونعم البلد هذا للعدو » (٢)

فتح دمشق :

وبوقعة اليرموك انهار سلطان الروم ، وزحف أبو عبيدة إلى دمشق (٣) ، فنزل بمرج الصفر ، متتبعا لفلول الروم ، بقيادة باهان ، الذين لاذوا بفحل ، وبلغه أيضا أن مدداً بيزنطياً قد أتى أهل دمشق من حصص ، فلم يدر أبو عبيدة إلى أيها يقصد ؟ إلى دمشق التي أصبحت المركز الرئيسي للمقاومة البيزنطية في الشام ؟ أم إلى فعل وبيسان وطبرية وهي مدن حصينة تجتمعت فيها فلول الروم ؟ فكتب إلى عمر يستطلع رأيه ، فجاءه رأي عمر بأن يبدأ بدمشق لأنها حصن الشام ؟ وببيت ملكهم وفي نفس الوقت يشغل أهل فعل بخيل تقف بإزائهم (٤) فإذا فتحت دمشق سار إلى فعل ، فإذا نجح في افتتاحها سار هو وخالد إلى حصص وترك شرحبيل بن حسنة وعمرو بن العاص بالاردن وفلسطين . وفقد أبو عبيدة نصيحة عمر ، فزحف بمعظم جيوش المسلمين إلى دمشق في المحرم سنة ١٤ ، وترك على فعل طائفة من المسلمين لمحاصرتها ، فبث البيزنطيون المياه حول فعل ، فوحت الأرض وعاق ذلك تقدم المسلمين . أما أبو عبيدة فقد طوَّق دمشق وأحكم الحصار حولها ، ثم جعل خالد بن الوليد على رأس

(١) للبلاذري ، ج ١ ص ١٦١ - اليعقوبي ، ج ٣ ص ١٤٢

(٢) نفسه ، ص ١٦٢ . وذكر ابن الأثير أن هرقل رحل إلى القسطنطينية بعد أن افتتح أبو عبيدة قسرين (ابن الأثير ، ج ٢ ص ٤٩٤)

(٣) تولى أبو عبيدة إمارة الجيوش الإسلامية بعد وقعة اليرموك تنفيذاً لأمر عمر ابن الخطاب

(٤) ابن الأثير ، ج ٢ ص ٤٢٨

فرقة من الجيش قوامها خمسة آلاف مقاتل على بابها الشرقي ، وأنزل عمرأ على باب توما ، وأنزل شرحبيل على باب الفراديس ، وأنزل يزيد على الباب الصغير المعروف بباب كيسان ، أما أبو عبيدة نفسه فقد نزل على باب الجابية^(١) . ويذكر مؤرخو العرب أن خالد كان يقظاً لا ينام ولا ينام ولا يخفى عليه من أمور أهل دمشق شيئاً ، فانتهاز فرصة اشتغال الروم بأحد احتفالاتهم ، وغفلتهم عن حراسة الباب الشرقي ليقتمحما ، وكان قد اتخذ سلايم من الحبال ، وبفضل هذه الحبال تمكن نفر من المسلمين من الصعود بأعلى السور ثم كبروا ، وفتح خالد الباب الشرقي بعد أن قتل حراسه ، ولما أيقن الروم أن المدينة اقتحمت عنوة بادروا بمصالحة أبي عبيدة وفتحوا له باب الجابية ، فصالحهم دون يعلم بأمر خالد ، فالتقى خالد والقواد في وسط دمشق ، بالمقسط وهو موضع النحاسين بدمشق^(٢) .

فتح مدن الشام الشمالية :

ثار المسلمون بقيادة أبي عبيدة بعد فتح دمشق إلى فعل ، فجعل خالداً على المقدمة ، واشتبك المسلمون مع البيزنطيين في معركة انتهت بهزيمة البيزنطيين ، واستولى المسلمون على فعل ، ثم استولوا على بيسان وطبرية ، وفتح شرحبيل جميع مدن الأردن وتغاب على سواده . ثم زحف أبو عبيدة وخالد إلى حص ، فصالح أهلها على مثل ما صالح به أهل دمشق ، ثم قصد بعلبك وحماة وشيزر فخرج إليه أهلها مسالين مصالحين ، وواصل أبو عبيدة زحفه فسار إلى معرة النعمان وافتتحها صلحاً . وعهد أبو عبيدة بفتح سواحل سورية إلى عبادة بن الصامت ففتحها عنوة^(٣) ، ثم

(١) البلاذري ، ج ١ ص ١٤٤

(٢) ابن الاثير ، ج ٢ ص ٤٢٨ . ويختلف البلاذري عنه في تفاصيل فتح دمشق ، فيذكر أن أبا عبيدة افتتحها من باب الجابية عنوة وأن خالد افتتحها من الباب الشرقي صلحاً (البلاذري ص ١٤٥)

(٣) البلاذري ، ج ١ ص ١٥٧ - ابن الاثير ج ٢ ص ٤٩٢

افتتح أنطروطوس وكانت خالية من سكانها ، وافتتح جبلة عنوة ، وأوكل بالحفاظ عليها والدفاع عنها حفظة وحراساً في فترة الصيف . أما أبو عبيدة فقد سار وعلى مقدمته خالد إلى قنسرين وكانت لتنوخ ، فغلب المسلمون على أرضها وقراها وقتلوا ميناس قائد جيش الروم . وصالح أبو عبيدة أهلها على مثل صلح حمص ، ثم دعاهم إلى الإسلام فأسلم بعضهم ، وأقام على النصرانية بنو سليح بن حلوان^(١) . ورحل أبو عبيدة إلى حلب وعلى مقدمته عياض بن غنم وافتتحها صلحاً ، ومن هناك زحف إلى أنطاكية ، واشتبك مع أهلها وأجأهم إلى المدينة ، فصالحوه على الجزية والجللاء^(٢) .

وما زال أبو عبيدة يفتتح المدن ويستنزل القلاع حتى بلغ الفرات ، وسيّر قواده في بعوث إلى منبج ودلوك ورعبان وبالس ، فاقتنحوها صلحاً ، ثم عبرت جيوش المسلمين دواب بفراس من أعمال أنطاكية إلى بلاد بيزنطة بقيادة ميسرة بن مسروق العبسي وهو أول من سلك هذا الدرب من المسلمين^(٣) ، وسيّر خالد بن الوليد إلى مزارع فافتتحها وصالح أهلها على الأمان والجللاء ، ثم أخربها .

فتح بيت المقدس ومدن فلسطين :

كان أرتابون قائد الروم قد فر بعد أجنادين إلى إيلياء (بيت المقدس) ، فمضى عمرو بن العاص يفتتح مدن فلسطين ، وتمكن في أمد قصير من الاستيلاء على نابلس ولد ويني وعمواس وبيت جبرين ويافا ومرج عيون ، وعكا وعسقلان وغزة ورفع دون قتال . ثم زحف عمرو نحو إيلياء وحاصرها زهاء ٤ أشهر لم ينقطع فيها القتال ، وقدم عليه أبو عبيدة بعد أن أتم فتح قنسرين ولواحيها في سنة

(١) البلاذري ، ص ١٧٢

(٢) نفس المصدر - ابن الاثير ، ص ٤٩٥

(٣) ابن الاثير ، ص ٤٩٦

١٦ هـ ، فاشترط صفرونيوس بطريق إيلياء على أبي عبيدة أن يأتي عمر بن الخطاب بنفسه ليتسلمها ويوقع معاهدة الصلح خوفاً من أن تتعرض كنيستهم العظمى لأعمال التخريب ، فقدم عمر بن الخطاب في سنة ١٦ هـ وعقد عهد الصلح لأهل إيلياء أورد الطبري نصه ^(١) . ولما بعث عهد الأمان إلى أهل إيلياء ودخلها جند المسلمين شخص عمر إلى بيت المقدس من الجابية ، وتم فتح إيلياء على يد عمر بن الخطاب في ربيع الآخر سنة ١٦ هـ . أما عمرو فقد مضى إلى قيسارية وحاصرها ، ولكنه لم يتمكن من افتتاحها إذ كانت تتلقى الإمدادات من البحر ، ويكاد يجمع المؤرخون على أن معاوية هو الذي فتحها قسراً في شوال سنة ١٩ هـ ^(٢) .

فتح سواحل الشام الجنوبية :

ما إن انتهى المسلمون من فتح دمشق حتى وجه يزيد بن أبي سفيان همه إلى فتح مدن الساحل الشامي ، ولم يأت عام ١٧ هـ حتى كان قد افتتح صيدا وعرقا وجبيل وبيروت - وهي سواحل - فتحاً يسيراً ، ولم يلق خلال هذه الفتوحات مقاومة ذات شأن من جانب سكان هذه المدن التي جلا معظمهم عنها . وكان يزيد يقيم على الحصن اليومين والأيام اليسيرة ، فربما قوتل قتالاً غير شديد وربما رمى ، وساعد على فتح هذه السواحل أخوه معاوية ، بل إن معاوية نفسه هو الذي تولى فتح عرق في ولاية أخيه يزيد ^(٣) . ويبدو أن طرابلس استعصت على المسلمين في ولاية يزيد لمناعتها ووثاقة تحصيناتها ، فقد ذكر البلاذري أن يزيد بن أبي سفيان وجه معاوية إلى سواحل دمشق سوى أطرابلس فإنه لم يكن يطمع فيها ^(٤) ،

(١) الطبري ، ج ٤ ص ١٥٩

(٢) البلاذري ، ص ١٦٧ - ١٦٩

(٣) نفس المصدر ، ج ١ ص ١٥٠

(٤) نفسه ، ص ١٥٢

وكان فتح طرابلس يستلزم حصاراً من البر والبحري آن واحد قد يطول أمده ، كما حدث في حصار المسلمين لقيسارية الذي استغرق ما يقرب من سبع سنوات (من ١١٣ هـ إلى ١١٩ هـ) ، ولذلك رأى يزيد أن يرجى فتح طرابلس إلى أن تتوفر له الإمكانيات ، فلم يكن للعرب بعد خبرة بشؤون الحصار البحري ، ثم إن طرابلس بالذات كانت تتطلب لفتحها حصاراً بحرياً خاصاً ، لأنها كانت تمتد على شبه جزيرة المينا ، وكانت تتلقى الامدادات البيزنطية بانتظام عن طريق البحر . ولم يطل العهد بيزيد إذ توفي في آخر عام ١١٨ هـ بدمشق في طاعون عمواس وخلفه أخوه معاوية على ولاية دمشق الساحل ، ولم ينهيا معاوية إتمام فتح طرابلس إلا في خلافة عثمان بن عفان (١) .

كذلك تولى يزيد بن أبي سفيان قبل وفاته فتح سواحل الشام الجنوبية ، وأبلى معاوية في ذلك بلاء حسناً ، فبعد أن تم للمسلمين فتح دمشق تمكن يزيد من فتح صيدا وعرقه وجبيل وبيروت وهي سواحل دمشق ، فتحها فتحاً يسيراً ، وجلا عنها كثير من أهلها . وعلى الرغم من أن البيزنطيين استرجعوا بعض هذه السواحل في آخر خلافة عمر وبداية خلافة عثمان ، فقد تيسر لمعاوية افتتاحها من جديد ثم رمها وشعنهما بالمقاتلة (٢) .

وذكر البلاذري نقلاً عن الوضين بن عطاء أن شرحبيل فتح في جملة ما فتحه من مدن الأردن عكا وصور وصفورية (٣) وإن كان هناك قولاً آخر ينسب فتح سواحل الأردن إلى يزيد بن أبي سفيان (٤) . وينسب المؤرخون فتح عسقلان إلى عمرو بن العاص ، ولكن أهلها لم يلبثوا أن انتقضوا ، وأمدم الروم ، ففتحها معاوية

(١) السيد عبد العزيز سالم ، طرابلس الشام في التاريخ الاسلامي ، الاسكندرية ، ١٩٦٧

ص ٣٦ - ٣٧

(٢) البلاذري ، ج ١ ص ١٥٠

(٣) نفسه ، ص ١٣٩

(٤) نفس المصدر

وأسكنها الروابط ووكّل بها الحفظة (١) .

طاعون عمواس :

تم فتح بلاد الشام في سنة ٨١٧ هـ ، ثم حدث في العام التالي أن انتشر وباء الطاعون بصورة مريعة في الشام ، وعرف هذا الطاعون بطاعون عمواس نسبة إلى قرية من قرى فلسطين (٢) ، وقد تسبب هذا الطاعون في وفاة ٢٥ ألفاً (٣) ، وتوفي به جماعة من كبار الصحابة منهم أبو عبيدة بن الجراح ، ومعاذ بن جبل أحد بني سلمة من الخزرج وتوفي بناحية الأقحوانة من الأردن ، والفضل بن العباس ابن عبد المطلب ، وشرحبيّل بن حسن ، وسهيل بن عمرو ، ويزيد بن أبي سفيان ، وعامر بن غيلان الثقفي . وكان عمر بن الخطاب يهيم بدخول الشام قادماً من المدينة في صحبة عدد من المهاجرين والأنصار ، عندما قابل جماعة من المسلمين نصحوه بالعودة إلى المدينة ، فتأهب للرجوع ، فقبل له : « أفرار من قدر الله ؟ » فقال : « نعم نفر من قدر الله إلى قدر الله » ، فسمع عبد الرحمن بن عوف الحديث ، فقال : « إنا النبي ﷺ قال : إذا سمعتم بهذا الوباء ببلىء ، فلا تقدموا عليه ، وإذا وقع وأنتم فيه فلا تخرجوا فراراً منه » . فانصرف عمر بالناس إلى المدينة (٤) .

ب - فتح مصر :

الأسباب :

ذكر الطبري أن أرطابون بطريق الروم على بيت المقدس فر من

(١) البلاذري ، ج ١ ص ١٦٩

(٢) لنفسه ج ١ ص ١٦٥ - ابن الاثير ، ج ٢ ص ٥٥٨ - ياقوت ، معجم البلدان ج ٣ مادة عمواس

(٣) ابن الاثير ، ج ٢ ص ٥٦٠

(٤) نفس المصدر ، ج ٢ ص ٥٦٠

هذه المدينة قبل أن يسلمها صفرونيوس إلى العرب، ولأذ بمصر^(١)، فانتهاز عمرو ابن العاص فرصة وفود عمر بن الخطاب إلى الشام في سنة ١٧ هـ للمرة الثالثة، وقدم الجابية، فخلا به، واستأذنه في السير إلى مصر لفتحها. ويشير مؤرخو العرب إلى أن فكرة فتح مصر كانت من وحي عمرو بن العاص، وأنه حاول إقناع الخليفة عمر بضرورة فتحها وحرصه عليها، وقال: «إنك إن فتحتها كانت قوة للمسلمين وعوناً لهم، وهي أكثر الأرض أموالاً، وأعجزها من القتال والحرب»^(٢). وكان عمر متخوفاً من الدخول في مغامرة جديدة قد تنتهي بكارثة، وكان كارها لغزوها إشفاقاً على المسلمين، فلم يزل عمرو يعظم أمرها عنده ويهون عليه فتحها حتى استجاب له عمر، فمقد له أربعة آلاف رجلاً وقيل على ثلاثة آلاف وخمسمائة، واتفق معه الخليفة على أن يشرع في السير، ثم يرسل إليه عمر كتاباً برأيه النهائي، فإذا وصله كتاب الخليفة يأمره فيه بالقول عن مصر قبل أن يدخلها فعليه بالانصراف، إما إذا كان قد دخلها قبل أن يصله كتاب الخليفة فليعض في خطته. فسار عمرو بن العاص يبيث نعره مصر، ويبدو أن عمر عدل عن موافقته فكتب إلى عمرو على الفور يأمره بالقول، وأدرك الكتاب عمراً وهو برفح، فخاف عمرو، إن هو أخذ الكتاب وفتحه وجد ما يدعو إلى العودة، فلم يأخذه من الرسول وواصل سيره حتى دخل حدود مصر، فأمر بالكتساب فقرأه على المسلمين^(٣). ويزعم بعض المؤرخين أن عمراً سار إلى مصر بغير إذن، ثم كتب إلى الخليفة يستأذنه وهو في طريقه إلى مصر، وجاءه رد عمر وهو دون العريش، فلم يقرأ الكتاب حتى بلغ العريش، ثم طالع فيه أمر عمر بأن ينصرف إذا لم يكن قد تجاوز حدود

(١) الطبري، ج ٤ ص ١٦١

(٢) ابن عبد الحكم، ص ٨١

(٣) نفس المصدر، ص ٨٢

مصر^(١) . وذكر بعضهم أنه مضى إلى مصر من تلقاء نفسه في ثلاثة آلاف وخمسمائة ، فغضب عمر لذلك وكتب إليه يوبخه ويأمره بالرجوع إلى موضعه من فلسطين إن وافاه كتابه دون مصر ، فورد كتاب الخليفة عليه وهو بالعريش^(٢) .

وهناك فريق آخر من الرواة يرجعون الفكرة إلى عمر بن الخطاب ويذكرون ان عمر وهو بالجابية كتب إلى عمرو بن العاص يأمره بالشخص إلى مصر ، فوافاه كتابه وهو بقيسارية ، وذكروا ان عمر كتب إلى عمرو يأمره بنذب الناس إلى المسير معه إلى مصر ، فندبهم عمرو ، فأسرعوا بالسير معه إلى وجهته ، فلما علم عثمان بن عفان بذلك أقصص عن مخاوفه ، وقال : « يا أمير المؤمنين ، إن عمر أجهراً وفيه إقدام وحب للإمارة ، وأخشى ان يخرج في غير ثقة ولا جماعة فيعرض المسلمين للهلكة رجاء فرصة لا يدري تكون أم لا » ، فندم عمر على كتابه إلى عمرو إشفاقاً بما قال عثمان ، فكتب إليه « إن أدركك كتابي قبل ان تدخل مصر فارجع إلى موضعك وإن كنت دخلت فامض لوجهك »^(٣) .

والظاهر ان فكرة فتح مصر أثرت لأول مرة عندما قدم عمر بن الخطاب إلى الجابية في سنة ٥١٧ (٦٣٨ م) للإشراف على آخر ما وصلت إليه الفتوحات الإسلامية ، ومن المعتقد استناداً إلى النصوص السابقة ان عمراً - وكان قائداً قديراً وسياسياً بعيد النظر - أدرك ضرورة فتح مصر من الوجهة العسكرية أولاً للإفلات من تطويق الروم للمسلمين من جهة الجنوب والغرب خاصة وان أرطابون أحد كبار القادة البيزنطيين قد لاذ بها ، وبالإضافة إلى هذا العامل كان

(١) ابن عبد الحكم ، ص ٨٢

(٢) البلاذري ، ج ١ ص ٢٤٩

(٣) ابن عبد الحكم ، ص ٨٣

العرب على علم تام بعظم ثروة مصر ، أهمية موقعها الجغرافي ، فقد وفد إليها في العصر الجاهلي عدد كبير من العرب للتجارة كمعرو بن العاص وعثمان بن عفان والمغيرة بن شعبة ، ويضاف إلى هذا العامل الاقتصادي عامل آخر سياسي ، ذلك أن الشام ومصر كانت وما زالت تربطهما مصالح سياسية وحريرية وتجارية واحدة ، وكثيراً ما ارتبط الشام ومصر معاً في وحدة تاريخية وثيقة ، وكان مصيرهما واحداً خلال فترات طويلة من التاريخ القديم والوسطى ، ولا شك أن الموقع الجغرافي لكل من مصر والشام هو الذي حتم عليها هذا التعاون والاتقاء إلى أبعد مدى . وما زال عمرو يلح على الخليفة ، والخليفة منصرف عن الاستجابة لرغبته خوفاً من فتح جبهة حريرية جديدة في وقت كانت جيوش العرب موزعة في جبهات متعددة ، إلى أن اثنى أمام إلحاحه الشديد ، وأذن له . ولعل موافقة عمر كانت مشروطة حتى يترك لنفسه فرصة لاستخارة الله والتفكير في الأمر ، وقد يكون قد أفتق مع عمرو على أن يكتب إليه بما استقر عليه رايه . وسواء وصل كتاب عمر قبل أن يدخل عمرو أرض مصر أو لم يصل ، فإن عمراً سار يحمشه في ١٨ هـ في الطريق الهاذي لساحل البحر المتوسط ، فوصل إلى العريش ومنها إلى الفرما وكانت تعرف قديماً بحصن بيلوز ، وكان بها قوم من الروم مستعدون للقتال ، فاشتبك المسلمون مع الحامية البيزنطية ، واستمر حصار المسلمين لها ما يقرب من شهر إلى أن سقطت في أيدي المسلمين ^(١) . وذكروا أن بنيامين بطريك الاسكندرية ^(٢) ، عندما بلغه دخول العرب أرض مصر ، كتب إلى الأقباط

(١) ابن عبد الحكم ، ص ٨٥ - البلاذري ، ج ١ ص ٢٤٩

(٢) يسميه مؤرخو العرب أبو بنيامين ، وكان على المذهب المونوفيزيوتي ، وقد تعرض بنيامين لاضطهاد قيس حاكم مصر من قبل هرقل ، الذي لجأ إلى سياسة تقوم على الشدة والتمسك ، وأمام هذا الاضطهاد الرهيب اضطر البطريك القبطي بنيامين إلى الفرار من الاسكندرية من بلها الغربي إلى الصحراء ، ولأذ بدير صغير لا يبعد كثيراً عن قوص (بنار ، فتح العرب لمصر ، ترجمة محمد فريد أبو حديد ، القاهرة ١٩٣٣ ص ١٣٣) . وعندما افتتح عمرو الاسكندرية دعاه إلى الحضور آمناً مطمئناً ، فلما حضر إلى كرسيه البطريكي احتفل به عمرو بن العاص وأطلق يده في الأشراف على شؤون القبط (شكري فيصل ، المجتمعات الاسلامية ص ١٢١) .

سكان البلاد يعلمهم بأن 'ملك الروم قد انقطع ، ويأمرهم بتلقي عمرو. والظاهر ان فريقاً من الأقباط اطاع بنيامين ، وانضموا إلى جانب المسلمين ، وكانوا لهم أعواناً^(١) .

موقعة حصن بابليون :

واصل عمرو زحفه نحو حصن بابليون دون أن يلقي مقاومة تذكر، إلى أنه نزل القواصر^(٢)، فدخلها ثم سار إلى حصن بلبيس ، فقاتل البيزنطيين نحو شهر حتى افتتحها، ثم مضى في طريقه حتى أتى أم دنين وهي قرية تقع إلى شمال حصن بابليون ، وهناك اشتبك عمرو مع البيزنطيين في قتال عنيف، انتهى بهزيمة الروم فتحصنوا داخل الحصن، فحاصروهم، وقاتلهم قتالاً شديداً. وكان حصن بابليون من المناعة والحصانة بحيث لا يمكن اقتحام أسواره أو تخريب أبراجه ، فلما تعذر على عمرو فتح الحصن ، وطال أمد الحصار كتب عمرو إلى عمر يستمده ، فأمده عمر بأربعة آلاف رجل وكتب إلى عمرو : « إني قد أمددتك بأربعة آلاف رجل على كل ألف منهم رجل مقام الألف : الزبير بن العوام ، والمقداد بن عمرو ، وعبداد بن الصامت ، ومسلمة بن مخلد »^(٣) . ولما طال الحصار على قيرس حاكم مصر أخذ يفاوض عمرأ في شروط الصلح ، وأرسل قيرس هذه الشروط إلى هرقل ، فغضب هرقل وأرسل إلى قيرس وقواد الروم يعنفهم على تجاذهم أمام العرب ، ورفض الروم الصلح واستؤنف القتال من جديد . وفي هذه الأثناء عمد الزبير إلى اصطناع الحيلة، فوضع سلماً إلى جانب الحصن، ثم صعد وأصعد معه جماعة،

(١) ابن عبد الحكم ، ص ٨٦

(٢) بلدة قديمة من أعمال مركز التل الكبير تعرف اليوم بالقصاصين ، وحددها باقوت بين الفرما والنسقاط (معجم البلدان مجلد ٤ ص ٤١٠)

(٣) ابن عبد الحكم، ص ٩١ وقيل أن عمرأ أرسل إليه الزبير في اثني عشر ألفاً (ابن عبد الحكم ص ٩٢ - البلاذري ، ص ٢٥١)

وأمر المسلمين إذا سمعوا تكبيره أن يجيبوه جميعاً، فكبر الزبير وكبر من معه ، فأجابهم المسلمون من خارج ، فلما سمع البيزنطيون التكبير لم يشكوا قط في أن العرب قد اقتحموا الحصن، ففر الحراس والمدافعون عن تلك الجهة ، فنزل الزبير وأصحابه إلى باب الحصن ففتحوه فتدفق المسلمون في الحصن^(١)، وتم فتح الحصن بعد ما يقرب من سبعة أشهر ، وعقد العرب مع المصريين معاهدة تعرف بمعاهدة حصن بابلون الأول في سنة ٥١٩ هـ (٦٤٠ م) . وكان لسقوط حصن بابلون أهمية عظيمة للفاتحين لأنه كان يعني سقوط مركز الدفاع الأول في مصر ، وفتح الطريق للزحف إلى الاسكندرية، ويبدو أن قيرس سافر إلى بيزنطة لينقل إلى هرقل شروط المعاهدة ، ولكن الامبراطور رفض هذه الشروط وطلب من البيزنطيين استئناف القتال . وكان عمرو قد استغل فرصة غياب قيرس في بيزنطة ، فاستولى على الفيوم وعين شمس والأشمونين وإخميم وقرى الصعيد وعلى تنيس ودمياط ودميرة وغيرها ، ثم عبر المسلمون نهر النيل متوجهين إلى الاسكندرية حاضرة مصر .

فتح الاسكندرية :

بمقتضى الصلح مع الأقباط فرض عمرو عليهم دينارين عن كل شخص بلغ الحلم ، ليس على الشيخ الفاني ولا على الصغير الذي لم يبلغ الحلم ، ولا النساء شيء ، واشترط عمرو على الأقباط أن يكون للمسلمين الحق في النزول عليهم حيث نزلوا ومن نزل عليه ضيف واحد من المسلمين أو أكثر من ذلك فكانت لهم ضيافة ثلاثة أيام مفترضة عليهم ، وفي مقابل ذلك لا يتعرض المسلمون لأراضيهم وأموالهم ، وتمهد القبط باقامة الانزال للمسلمين والضيافة وإقامة الجسور واصلاح الطرق ما بين القسطنطينية إلى الاسكندرية^(٢) . سار عمرو إلى الاسكندرية في ربيع الأول سنة ٥٢٠ هـ (٦٤٢ م) بعد ان استغلف على

(١) ابن عبد الحكم ، ص ٩٣

(٢) نفسه ص ١٠٣ ، ١٠٧

حصن بابليون خارجة بن حذافة بن غانم^(١) ، واشتبك عمرو مع الروم في نقيوس الواقعة على الشاطئ الشرقي لفرع النيل الغربي بالقرب من منوف الحالية ، ثم في سلطيس (وصحتها سنطيس) الواقعة على بعد ستة أميال جنوبي دمنهور الحالية ، وانهمز البيزنطيون في كل من هذين الحصنين . ثم التقى عمرو بالبيزنطيين في حصن الكريون ، وكان أهم معقل بيزنطي أمام الاسكندرية ، وكانت الكريون تشرف على ترعة الاسكندرية التي يعتمد عليها اهل الاسكندرية في السقيا ونقل المأون ، وهناك قامت معركة حامية استمرت عدة أيام انتهت بانتصار عمرو على تيودور قائد القوات البيزنطية انتصاراً حاسماً تراجع البيزنطيون على اثره بعد ان قتل منهم عدد كبير^(٢) ، وتحصنت فلول الجيش البيزنطي في الاسكندرية . وكانت الاسكندرية مدينة حصينة لها اسوار محكمة البناء ، ولها حصن منيع كان الفرس قد اقاموه في فترة احتلالهم للاسكندرية في شرق المدينة من جهة الميناء الشرقية^(٣) . وادرك عمرو استحالة استيلائه على الاسكندرية لمناعتها فأثر ان يتوك عليها فرقة للرباط ما بين حلوة وهو موقع بشرق الاسكندرية إلى قصر فارس ، ويسير هو على رأس جيشه لفتح بقية الوجه البحري .

وذكر ابن عبد الحكم ان عمراً حاصر الاسكندرية مدة ثلاثة اشهر حتى صالحه المقوقس (قيرس) عن اهلها ، وان هذا هو الفتح الأول^(٤) ، وذكر ايضاً ان عمراً اقام على حصار الاسكندرية بضعة اشهر ، فلما بلغ ذلك عمر بن الخطاب قال : « ما ابطأوا بفتحها إلا لما احدثوا »^(٥) . وذكر ايضاً ان عمرو فتح

(١) البلاذري ، ص ٢٥٩

(٢) السيوطي ، حسن المحاضرة ، ج ١ ص ٥٢

(٣) بتل ، فتح العرب لمصر ، ص ٦٧

(٤) ابن عبد الحكم ، ص ١٠٦

(٥) نفسه ، ص ١١٤

الاسكندرية صلحاً يوم الجمعة لستهل الحرم سنة عشرين ، وخلف بها الف رجل من اصحابه ، ومضى عمرو ومن معه في طلب من هرب من الروم في البحر إلى الاسكندرية ، فقتلوا من كان فيها من المسلمين الا من هرب منهم ، وبلغ ذلك عمراً فكر راجعاً ، ففتحها واقام بها ^(١) . والمتفق عليه ان عمرو بن العاص حاصرها مدة ١٤ شهراً : منها تسعة اشهر بعد موت هرقل ، وخمسة قبل ذلك ، وان فتحها تم في اول المحرم سنة ٢١ هـ (٦٤٢ م) ^(٢) .

وساعد على فتح العرب للاسكندرية موت الامبراطور هرقل وضعف الحكومة البيزنطية بعد وفاته في ٢٣ صفر سنة ٢٠ هـ (١١ فبراير سنة ٦٤١ م) ، وقيام المنازعات في القسطنطينية من اجل العرش ، مما اضطر البيزنطيين الى العمل على إنهاء حالة الحرب ، وذلك بمعد صلح مع المسلمين حتى يتفرغوا لمشاكلهم الداخلية ، وذكر حنا النقيوس ان البطريق قيرس الذي عاد من بيزنطة ويده تفويض من الامبراطور يخوله عقد الصلح مع عمرو ذهب الى عمرو في بابلون ليفاوضه في الصلح ، وتم الاتفاق بينها على ان يدفع اهل الاسكندرية للعرب جزية شهرية وان يقدموا لعمرو ١٥٠ جندياً و ٥٠ مدنيّاً بمثابة رهائن ، وفي مقابل ذلك يتعهد المسلمون بعدم التدخل في شؤون المسيحيين وكنائسهم ، والسماح لليهود بالبقاء في الاسكندرية ، وان يبقى المسلمون مدة ١١ شهراً خارج المدينة حتى يبحر عنها الروم . ووقعت المعاهدة بين الطرفين في طليعة نوفمبر سنة ٦٤١ ، وتم إبحار الروم في ١٧ سبتمبر سنة ٦٤٢ م ، ^(٣) .

(١) السيوطي ، حسن المحاضرة ، ج ١ ص ٥٢

(٢) القرطبي ، كتاب المواظ والاعتبار ، ج ١ طبعة بيروت ١٩٥٩ ص ١٦٥

(٣) بتلر ، فتح العرب لمصر ، ص ٢٣٥ - Lane - Poole, a histroy of Egypt in the Middle ages , London 1936 , p . 11

ج - فتح برقة وإفريقية :

فتح برقة :

بعد أن استكمل عمرو بن العاص فتح مصر كان من الطبيعي أن يفكر في فتح برقة وطرابلس الغرب لعاملين ، الأول : أن برقة كانت تعتبر امتداداً طبيعياً لمصر ، وإقليمياً متمماً لها ، إذ هي تجاور ليبيا ومراة ، ومما كورتان من كور مصر الغربية ^(١) . وكانت برقة وطرابلس قد انفصلتا عن ولاية إفريقية منذ عهد الإمبراطور البيزنطي موريق (٥٨٢ - ٦٠٢) وأصبحتا رسمياً تابعتين لمصر ، وإن كانتا في حقيقة الأمر مستقلتين . ولما اشتعلت نيران الثورة في المغرب ضد الإمبراطور المقتصب فوقاس ذات برقة وطرابلس في مقدمة الولايات المغربية التي آزرت جريجوريوس ^(٢) على الانفصال عن الإمبراطورية البيزنطية ^(٣) ، ولذلك كان لا بد لعمرو بن العاص بعد أن استكمل فتح مصر أن يبادر بفتح برقة وطرابلس تأميناً لحدود مصر الغربية من الخطر البيزنطي . والعامل الثاني هو رغبة عمرو في تطبيق سياسة الإستمرار في الفتح نحو الغرب ، وهو أمر يدل عليه سير الفتوحات العربية في الشام ومصر وبرقة ثم إفريقية والمغرب والأندلس وجنوبي فرنسا ، ولم يكن المحاربون العرب يزهدون في مواصلة القتال بعد انتهائهم من فتح مصر ، التماساً للمغانم التي كانت تعود عليهم من الغزو . ولم يلتظر عمرو حتى ينتهي تماماً من فتح مصر ، ويتفرغ لفتح برقة ، فعزاه يبادر بإرسال عقبة بن نافع الفهري على رأس حملة استطلاعية إلى برقة ، انطابلس .

ويذكر ابن عذارى أن عمراً بعد أن افتتح مصر في سنة ٢٠٠ هـ وجه عقبة

(١) ابن عبد الحكم ، ص ٢٢٩

(٢) استقل البطريق جريجوريوس بن نيقيتاس حاكم إفريقية عن الإمبراطورية البيزنطية في سنة ٦٤٦ م وتلقب بالإمبراطور بموافقة الشعب المغربي ، ثم نقل الحاضرة من قرطاجنة إلى سبيلة (السيد عبد المزي ز سالم ، المغرب الكبير ، ج ٢ ص ٧٧)

(٣) حسين مؤنس ، فتح العرب للمغرب ، القاهرة ١٩٤٧ ص ٥٠

ابن نافع الفهري إلى زويلة وبرقة فافتتحها^(١)، ويؤيد ابن أبي دينار القيرواني هذه الرواية في كتابه المؤنس^(٢)، والظاهر أن عمرو بن العاص اطمأن إلى تقرير عقبة بن نافع عن بلاد برقة، فعمجل بتسيير جيوشه لفتحها.

سار عمرو على رأس جيش من فرسانه غرباً حتى قدم برقة، وكانت وقتئذ أشبه بولاية بربرية مستقلة عن الدولة البيزنطية، وكان يسكنها بطون من قبيلة لواتة البثرية وهي من أكبر قبائل البربر شأناً وأشدّها بأساً. وكان بربر لواته ساخطين على البيزنطيين، كارهين لحكمهم الجائر، وتمسكهم في جباية الضرائب، كما نفخوا منهم لكثرة مظالمهم؛ فعملوا على التخلص من الحكم البيزنطي، وكانت قد بلغتهم الأخبار باستيلاء العرب على بلاد الشام ومصر، فتطلّعوا إلى الخلاص على أيدي العرب، وهذا يفسر مبادرتهم بتقديم فروض الولاء لجيش المسلمين واستسلامهم لهم طائعين مختارين، فصالحهم عمرو نظير جزية يؤدونها إليه وهي دينار على كل حال^(٣).

فتح طرابلس :

وما إن أتم عمرو فتح برقة حتى شرع في فتح طرابلس تهديداً للدخول في إفريقية، وقد استلزم الأمر تجهيز جيشين : أحدهما يسير بجذاء الساحل بهدف

(١) ابن حذاري، البيان المغرب، تحقيق ليفي بروفنسال وكولان، ج ١ ص ٨
(٢) ابن أبي دينار القيرواني، المؤنس في تاريخ إفريقية وتونس، تونس، ١٩٢٨، ص ٢٢
(٣) ابن حذاري، ج ١ ص ٨. وذكر مؤرخو العرب أنه صالح أهلها على ١٣ ألف دينار على أن يبيعوا من أحسبوا من أبنائهم في جزيتهم (ابن عبد الحكم، فتوح مصر والمغرب، ص ٢٢٩ - البلاذري، فتوح البلدان ج ١ ص ٢٦٤ - البكري، المغرب في ذكر بلاد إفريقية والمغرب، الجزائر، ١٩١١، ص ١١) ويستبعد الدكتور مؤنس ذلك من العرب، ويعتقد أن بيع الذواوي عند البربر كان أمراً شامساً في ذلك الحين (فتح العرب للمغرب، ص ٥٦)

الاستيلاء على طرابلس وما يليها من مدن الساحل ، والثاني يتجه نحو الداخل بقصد الاستيلاء على الواحات التي تؤلف مراكز للمقاومة في قلب البلاد والتي لو تركت وشأنها لأصبح من السهل على أهلها أن يقطعوا على المسلمين طريق العودة . فسير عمرو قائده عقبه إلى فزان فافتتحها ، ثم واصل زحفه حتى بلغ زويلة . ويبدو أن عمل عقبه اقتصر على الاستيثار من طاعة أهل هذه الواحات أو على الأقل من وقوفهم موقفاً حيادياً^(١) . ونجح عقبه في مهمته ، وأصبحت المنطقة الممتدة ما بين برقة وزويلة مأمونة الجانب ، لا خوف على المسلمين من سكانها^(٢) .

وبينا كان عقبه يفتح فزان كان عمرو يفزو إقليم طرابلس ، فبدأ بمدينة سرت وتقع (بين برقة وطرابلس) فاستولى عليها ، ثم زحف على لبدة ، فوجدتها قليلة العمران ، فاستولى عليها . ثم مضى نحو طرابلس وكافت مدينة حصينة مسورة من سائر الجهات ما عدا الجهة الشمالية المطلة على البحر ، فعاصرها شهراً ، فامتنعت عليه . ويتفق مؤرخو العرب على أن جماعة من جند عمرو من بني مدلج فاجأوا الروم من جهة ساحل طرابلس حيث انحسرت مياه البحر بسبب حركة الجزر ، ومهدوا السبيل أمام عمرو لدخول طرابلس^(٣) ومعاهدة أهلها . ولما ظفر عمرو بمدينة طرابلس سير فرقة من الفرسان إلى سبرت معقل قبيلة نفوسة الأمانع ، ففاجأوا أهلها وقد غفلوا عن حمايتها ، فدخلها المسلمون . كذلك أرسل عمرو قائده بسر بن أرطاة إلى واحة ودان ، فافتتحها في سنة ٢٣ هـ^(٤) .

(١) مؤنس ، فتح العرب للمغرب ، ص ٦٠

(٢) ابن عبد الحكم ، ص ٢٣٠ - البلاذري ، فتوح البلدان ، ج ١ ص ٢٦٥ - البكري

ص ١٠

(٣) نفس المصدر ، ص ٢٣١ - البلاذري ، ص ٢٦٦

(٤) البكري ، ص ١٢

وبذلك تم للعرب فتح برقة والقسم الشرقي من ولاية طرابلس ، دون أن يتدخل جريجوريوس ويدافع المسلمين ، وكانت أخبار انتصارات العرب في برقة وطرابلس وفزان وودان قد وصلت إليه فاحتاط لنفسه ، وبادر بتحصين بلاده وإقامة المحارس والمسالح والحاميات فيما يلي سبوت ، تعزيزاً للدفاع عن إفريقية ، واستعداداً للملاقاة العرب ^(١) . ونستدل من تجنب العرب مهاجمة قابس في حملة عبدالله بن سعد واتجاههم مباشرة إلى سببلة أن جريجوريوس حصنها بقلاع منيعة لإحرام ، فتفادها العرب بعد ذلك ، ويبدو أن عمرو بن العاص حاول فتح بعض هذه الحصون المتناثرة فيما يلي سبوت غرباً ولكنها استعصت عليه لماعتها ، فكتب يستأذن الخليفة في فتح إفريقية ، فجاء رد الخليفة ينهيه عن ذلك ، فاضطر عمرو إلى الانصراف إلى مصر بعد أن أقام قائده عقبة بن نافع على هذه البلاد ببرقة يدعو إلى الإسلام ، وأصبحت برقة قاعدة لجيوش المسلمين في غرب مصر .

حملة عبدالله بن سعد على إفريقية :

أدرك البطريرق جريجوريوس الخطر الذي يتهدد بلاده من الحدود الشرقية ، فرأى أن ينقل عاصمته الواقعة في أقصى الطرف الشمالي الشرقي من ولاية إفريقية على الساحل ، إلى موضع آمن . في جوف البلاد حتى لا تتعرض لغزو العرب من جهة الشرق وغزو البيزنطيين من جهة البحر ^(٢) ، ثم انه كان يعمل على التقرب من البربر طمعاً في أن ينصروه على العرب ، فأراد أن يحتمي بينهم ، فاختار مدينة سببلة لهذا الغرض وجعلها حاضرة لولايتيه في سنة ٢٤ هـ (٦٤٦ م) . وفي نفس الوقت حصن المدينت الشرقية مثل قابس وسفاقس وقفصة حتى تؤلف خطاً دفاعياً أمامياً ، يعرقل

(١) مؤنس ، فتح العرب للمغرب ، ص ٦٧ - ٦٨ ، عبدالعزيز سالم ، تاريخ المسلمين وآثام في الأندلس ، ص ٢٨

(٢) نفس المرجع ص ٧٥ ، ٧٦

جيوش العرب ويؤخر من تقدمهم . ويبدو أن طرابلس خرجت عن طاعة المسلمين ولكن سرت ظلت قاعدة لقوات المسلمين في برقة ومركزاً لعقبة بن نافع الذي صرف همه إلى غزو الواحات القريبة من فزان وودان وزويلة والسودان^(١). ولعل عبدالله بن سعد كان على علم بكل ما يجري في برقة ، فكتب إلى عثمان ابن عفان (وكان قد تولى الخلافة) يخبره بما تعرض له المسلمون من عدوم ويستأذنه في غزو إفريقية^(٢) ، والظاهر أنه طلب من الخليفة أن يرسل إليه مدداً يعينه على مهمته المقبلة ، فاجتمع الخليفة عثمان بوجوه الصحابة وذوى الرأي في سنة ٢٧ هـ (٦٤٧ م) واستشارهم فيما عرضه عليه عبدالله بن سعد ، فأجمعوا على موافقته باستثناء الأعمش بن سعيد بن زيد الذي تمسك برأى عمر بن الخطاب في ألا يفزوها أحد من المسلمين^(٣) ، وكان عثمان يميل إلى إجابة طلب عبدالله بن سعد أخيه في الرضا ليكسبه بذلك مجداً يزيد من هيئته ، فما إن أقر الصحابة رأى الخليفة في إجابة عبدالله بن سعد إلى طلبه حتى استنفر المسلمين ، ونسبهم إلى الغزو إلى إفريقية ، وفتحت مستودعات السلاح ، فتوافى الناس وانضموا إلى الجيش ، فأمر عليهم الحارث بن الحكم حتى يقود الحملة إلى مصر ، فلما وصلت إلى مصر ضم إليه ابن أبي سرح جيوش مصر وفيهم بعض الأقباط^(٤) ، فكمل عدد الجيش عشرين ألفاً^(٥) ، ثم استخلف ابن أبي سرح على مصر عقبة بن عامر الجهني وخرج في مقدمة جيشه إلى

(١) البكري ، ص ١٤٥

(٢) ابن عبد الحكم ، ص ٢٤٦

(٣) المالكي ، رياض النفوس ، ص ٨ ، ٩

(٤) نفس المصدر ، ص ١١

(٥) نفسه ص ١٠ - ابن عذاري ، ص ٩ - نص عبيدالله بن صالح بعنوان : نص جديد عن فتح العرب للغرب ، نشره ليفي بروفنسال ، بصحيفة المهد المصري للدراسات الإسلامية في مدريد ، مجلد ٢ ، ١٩٥٤ ، ص ٢١٦

افريقية . وفي برقة استقبله عقبة بن نافع فيمن معه من المسلمين ^(١) ، ومن هناك أرسل سرية تقدمت الجيش إلى طرابلس ، وكان اهل هذه المدينة قد تحصنوا داخل اسوارهم عندما أقبل العرب . ثم حاول المسلمون اقتحام المدينة ، ولكنها استعصت عليهم ، فعدلوا عن ضرب الحصار عليها حتى لا يطملم هذا الحصار عن هدفهم الأصلي ، وواصلوا السير نحو افريقية . فلما وصلوا إلى قابس وجدوا البيزنطيين قد تحصنوا داخل أسوارهم ، فأشار المسلمون على عبدالله بن سعد الايبدأ بمهاجمة الحصون قبل ان يشتبك مع جيوش الروم ^(٢) ، فعدل عبدالله عن محاصرة قابس ، وبث السرايا في آفاق افريقية ، فغنموا في كل وجه ^(٣) . وعندئذ اضطر البطريق جريجوريوس إلى الخروج من سبيطة للقاءة جيوش العرب ، فخرج في جيش عدته مائة وعشرون الف مقاتل في قول ^(٤) ، ومائة الف في قول آخر ^(٥) ، والتقى الجيشان بالقرب سبيطة ، ونسنتج من الروايات المختلفة التي روت تفاصيل المعركة أن عبدالله بن سعد بعد أن استعصت عليه قابس واصل زحفه بمحذاء الساحل التونسي حتى وصل إلى بلدة قمونية وهي موضع القيروان ^(٦) ، ولعلها ميناء Caput Vada البيزنطي القريبة من القيروان ، وهناك أرسل رسله إلى جريجوريوس يدعوهُ إلى إحدى خصال ثلاثة: الاسلام أو الجزية أو القتال ^(٧) ، وهي عادة اتبعها الفاتحون العرب في كل فتوحاتهم .

(١) ابن الاثير ، ج ٣ ص ٨٩

(٢) نص عبيدالله بن صالح ، ص ٢١٦

(٣) ابن عذارى ، ج ١ ص ٩

(٤) ابن الاثير ، ج ٣ ص ٨٩ - نص عبيدالله بن صالح ص ٢١٦ - ابن عذارى ، ج ١

ص ١٠

(٥) المالكي ، ص ١١

(٦) نفس المصدر ، ص ١٢

(٧) نفس المصدر ، ص ١٠

فلما رفض جريجوريوس ما عرضه عليه ابن سعد بدأت الاشتباكات بين الطرفين، وتهيأ القوم للقتال . ويبدو ان جيش الروم تضخم بمن انضم إليه من الروم والبربر الموالين لهم ، من العاصمة ومن الحصون القريبة من سبيطة، وبدأ جيش المسلمين ضئيلاً بالنسبة لجيش الروم ، وخاف ابن سعد أن يلقي العرب وهم قلة جيوش الروم والأفارقة مجتمعة ، فينتهي الأمر بهزيمة قد تقضي على جيش المسلمين ، فعظم عليه الأمر . وتصور الروايات العربية شدة ما أصابه من غم وضيق واختلاف المسلمين عليه في الرأي ، وانزوائه في فسطاطه مفكراً . وفي نفس الوقت كان جريجوريوس يخاف أن يشتبك مع العرب في موقعة فاصلة فتدور عليه الدائرة ، فقد كانت أنباء انتصاراتهم الخاطفة في الشام ومصر والعراق وفارس وبرقة قد وصلت إليه ، ولذلك اقتصر القتال بأدىء ذي بدء على مجرد اشتباكات فاترة ، استغرقت أياماً . والظاهر أن هذه الاشتباكات كشفت عن تفوق جيوش الروم على جيوش المسلمين ، مما دعا ابن الزبير إلى التفكير في وسيلة تكفل للمسلمين النصر ، فاتفق مع عبدالله بن سعد على أن يهاجم ابن الزبير الروم بالهجوم بعد الانتهاء من القتال اليومي عندما يكون التعب والجهد قد أخذوا منهم مأخذاً عظيماً^(١) . ونجحت خطة ابن الزبير فاخترق واصحابه معسكر الروم وهم متعبون لا يتوقعون القتال ، واستطاع ان يصل في سر إلى معسكر البطريق ، وتمكن أخيراً من قتله ، وانهمز الروم بعد مصرع ملكهم هزيمة شنعاء ، وسبقتهم خيول المسلمين إلى باب الحصن ، فعمالوا بينهم وبين دخوله ، وأذرع فيهم المسلمون قتلاً^(٢) .

ثم زحف عبدالله بن سعد بعد ذلك نحو سبيطة العاصمة، فعاصرها حصاراً محكماً وتمكن من الاستيلاء عليها ، وغنم غنائم كثيرة، ثم بث جيوشه في البلاد

(١) ابن الأثير ، ج ٣ ص ٩٠

(٢) المالكي ، ص ١٢

فبلغت قفصة، وسير عسكر إلى حدس الأجم ويقع جنوبي القيروان وحاصره وفتحته على الأمان^(١). فلما رأى رؤساء المدن في إفريقية ذلك طلبوا من ابن سعد أن يأخذ منهم ثلاثمائة قنطار من ذهب على أن يكف عنهم ويعود من حيث أتى، ففعل^(٢) وتأهب للعودة إلى مصر، دون أن يتخذ بالمغرب قيروانا، ويستغل هذا النصر العظيم في إقامة قاعدة للمسلمين في إفريقية^(٣). وكانت قد وصلت أنباء بقيام الروم في المسالغ والحصون شمالية بالتجمع لقصد^(٤)، فخاف أن يشتبك معهم في قتال قد ينتهي بهزيمته، خاصة وأنه كان قد فقد في موقعة سيطرة عدداً كبيراً من عسكره؛ يضاف إلى ذلك أن غيبته عن مصر، مقر ولايته، كانت قد طالت إلى ١٥ شهراً، وكان لا بد من العودة إلى مصر للنظر في شؤون ولايته من جهة، ولل قضاء على مظاهر الاضطراب الناشئة من سخط المسلمين على سياسة عثمان عامة من جهة أخرى، ثم إن جيش المسلمين كان قد غنم غنائم هائلة كانوا يحرسون على العودة بها إلى مصر. هذه الدوافع حركت عبدالله بن سعد وحملته على التفكير في العودة إلى مقر إمارته، فكتب إلى نائبه بمصر يأمره بأن يرسل إليه بطرابلس مراكب في البخر لتحمل غنائم المسلمين، وسار هو وجيشه إلى طرابلس حيث وافقه السفن بها^(٥).

وكانت غزوة عبدالله بن سعد على هذا النحو تجربة مفيدة للعرب، إذ أوقفهم على حالة هذه البلاد وعلى مدى أهميتها البالغة اليهم، وسيعقب جهود ابن سعد جهود أخرى موفقة في عصر الدولة الأموية تنتهي بفتح المغرب كله وتعميره.

(١) ابن الأثير، ج ٣ ص ٩٠، ٩١

(٢) البلاذري، ج ١ ص ٢٦٨

(٣) نفسه

(٤) المالكي ص ١٧ - Julien (A.), Histoire de l'Afrique du nord, depuis la conquête arabe, Paris, 1952 p.14

(٥) نفس المصدر ص ١٠

فتوح العراق وفارس والجزيرة وأرمينية

١ - فتوح العراق :

الأسباب :

في نفس الوقت الذي شرع فيه العرب في فتح بلاد الشام ، كانت القوات العربية الإسلامية تحوض معارك طاحنة في العراق ضد الفرس ، انتصرت فيها الجيوش العربية انتصارات حاسمة ، وكانت هذه الانتصارات في العراق وفارس وفارس أعظم بكثير وأبعد أثراً من انتصاراتهم في الشام ، لأنها أدت إلى انهيار الامبراطورية الساسانية بأكملها ، في حين لم تؤد انتصارات العرب في الشام وفي مصر بل وفي ليبيا والمغرب إلا إلى اقتطاع بعض ممتلكات الدولة البيزنطية .

خرج العرب إلى أرض الحيرة استجابة لنداء بعض القبائل العربية التي كانت تابعة للدولة الساسانية ثم انتقضت عليها ، ونحّض بالذكر منها قبيلة بكر ، فأدى تدخل جيوش الخلافة إلى الاعتداء على حدود الدولة الساسانية ، واضطر الفرس إلى رد الاعتداء ، وجرت هذا إلى اشتباكهم مع العرب في مواقع عديدة . ويعمل مؤرخو العرب انتقاض القبائل العربية على الفرس ، بأنه لما توفي كسرى شبرويه تولى العرش الساساني من بعده ابنه شيرزاد ، وكان طفلاً ، وقد هباً ذلك المجال لشهريار أحد قادة الفرس إلى التخلص من الملك الطفل ومن الرصي عليه فقتلها ، وتولى الملك ودعا لنفسه ، ولكن أمراء فارس لم يلبثوا أن ثاروا على هذا المقتصب وقتلوه ، ونصبوا عليهم طفلاً اسمه جوان شيرين ابن كسرى أبرويز ، فتولى هذا الطفل الملك حولاً ثم توفي ، فخلفته على العرش أخته بوران بنت كسرى أبرويز ،

وبتوليها الملك وهي سلطان فارس، وضعف أمر ملوك الفرس، وفلّت شوكتهم^(١)، وعندئذ تجرأت قبائل العرب على الفرس، فخرج رجلان من بكر بن وائل هما المثنى بن حارثة الشيباني وسويد بن قطبة العجلي، فزلا في حشودهما بتخوم أرض فارس، وأخذوا يغيرون على الذهاقين، فيغنائان ما استطاعا التوصل إليه، وكان المثنى يغير من ناحية الحيرة، في حين كان سويد يشن غاراته من ناحية الأبله، فكتب المثنى إلى أبي بكره يعلمه ضراوته بفارس، ويعرفه وهنهم، ويسأله أن يمدّه بجيش، فلما انتهى كتاب المثنى إلى أبي بكر كتب إلى خالد بن الوليد، وقد كان قد فرغ من أهل الردة، يأمره بالسير إلى الحيرة ومحاربة الفرس، على أن يضم معه المثنى ورفاقه^(٢). والأرجح أن عرب بكر بن وائل وشيبان وعجل وغيرهم من القبائل العربية الضاربة في بادية العراق أخذوا يتجرأون على الدولة الساسانية منذ أن انتصروا على الفرس في يوم ذي قار. ويذكر البلاذري أن المثنى بن حارثة الشيباني كان يغير على السواد في رجال من قومه، وكانت أخبار غاراته على هذا الاقليم ومناهضته للفرس، وانتصاراته عليهم تصل إلى المدينة، وكان أبو بكر يتتبع بانتظام أخبار هذا القائد العربي الذي دفعه شعوره القومي بعروبتة إلى تحقيق انتصارات لقومه وللعرب جميعاً، فسأل الصحابة عنه فقال له قيس بن عاصم بن سنان المنقري: « هذا رجل غير خامل الذكر ولا مجهول النسب، ولا ذليل العمد، هذا المثنى بن حارثة الشيباني^(٣). ولا نستبعد أن يكون أبو بكر قد اتصل بالمثنى بن حارثة، وأيده في مواقفه القومية، وعرض عليه الاسلام، بدليل أنه قدم إلى المدينة، وقابل أبا بكر، وقال له: « يا خليفة رسول الله! استعملني على من أسلم من قومي أقاتل هذه

(١) أبو حنيفة الدينوري، الاخبار الطوال، تحقيق الأستاذ عبد المنعم عامر، القاهرة

١٩٦٠ ص ١١١

(٢) نفس المصدر، ص ١١٢

(٣) البلاذري، فتوح البلدان، ج ٢ ص ٢٩٥

الأعاجم من أهل فارس ، ، فكتب له أبو بكر في ذلك عهداً ، فسار حتى نزل خفتان ، ودعا قومه الى الاسلام ، فأسلموا ^(١) . وبادر أبو بكر بعد ذلك بإرسال أول بعث حربي اسلامي الى خارج شبه جزيرة العرب نحو الشمال الشرقي لنصرة المثنى بن حارثة ، فكتب الى خالد بن الوليد المهزومي وهو باليامة يحارب أهل الردة يأمره بالمسير الى العراق ^(٢) ، فسار خالد في المحرم سنة ١٢ هـ في ألفين من المسلمين ، وضم اليه ٨ آلاف من ربيعة ومضر ، فأصبح معه ١٠ آلاف ، وكان أبو بكر قد كتب الى المثنى يأمره ببذل الطاعة لخالد والانضمام اليه ، كما كتب الى قائد آخر من بني عجل كان قد انتقض هو الآخر على الفرس يدعى مذعور بن عدى المعجلي يأمره بأن ينضم الى خالد فيقيم معه اذا أقام ، ويشخص معه اذا شخص ^(٣) .

الاشتباكات الأولى:

ويبدو أن وصول خالد الى العراق رفع من الروح المعنوية عند القبائل العربية النائرة على الفرس ، كما أذكى روح النضال عند عرب العراق ضد الفرس ، فقد طلب زعيم ثالث من بكر بن وائل وجماعه من قومه كانوا ينزلون في الموضع الذي تقوم عليه البصرة اسمه سويد بن قطبة بن قتادة الذهلي ، من خالد أن

(١) البلاذري ، فتوح البلدان ، ج ٢ ص ٢٩٥

(٢) ذكر بعض الرواة ومن بينهم الواقدي ، أن أبا بكر وجه خالداً من المدينة ، وذلك بعد أن قدم خالد من اليامة ، فخرج خالد من المدينة الى العراق عن طريق فيد والتعلبية ثم أتى الحيرة (البلاذري ، ج ٢ ص ٢٩٦ - الطبري ، ج ٣ ص ٢) ولكننا نرجح الرأي القائل بسيره الى عراق من اليامة

(٣) ذكر الطبري أن مذعور بن عدى المذكور نازع المثنى بن حارثة ، فتكاثبا الى أبي بكر فكتب أبو بكر الى المعجلي يأمره بالمسير مع خالد الى الشام ، وأقر المثنى على حاله ، فبلغ المعجلي مصر ، فشرف بها وعظم قدره (الطبري ، ج ٣ ص ٣)

يساعده في التغلب على أهل الأبله المعجم ، وذكروا أنه قال لخالد : « إن أهل الأبله قد جمعوا لي ، ولا أحسبهم امتنعوا مني إلا لمكانك » فأجابه خالد بقوله : « فالرأي أن اخرج من البصرة نهراً ثم أعود ليلاً ، فأدخل عسكرك بأصحاقي ، فإن صبتحوك حاربناهم » ، ففعل خالد ذلك ، وتوجه نحو الحيرة . فلما أقبل عليه الليل قفل عائداً إلى البصرة ، وانضمت قواته إلى قوات سويد ، وظن أهل الأبله أن خالد قد انصرف عن البصرة ، ووجدوا في ذلك فرصة مواتية ليهاجوا سويد ويقضوا عليه ، ثم إنهم هاجوا ممسكين سويد ، فحمل عليه خالد وسويد مع قواتها المشتركة ، فانهزم أهل الأبله ، وقتل المسلمون عدداً كبيراً منهم ، كما لقي العدد الأعظم منهم حتفه غرقاً في مياه دجلة البصرة ، واستغل خالد هذا الانتصار ، فاستولى على الخريبة ، وهي مسلحة للفرس ، وسبى من فيها ، واستخلف بها قائداً من قواده ذكر الكلبي أنه شريح بن عامر من بني سعد بن بكر بن هوازن (١) .

فتح الحيرة والأنبار :

ومضى خالد نحو الحيرة فاقتتح كسكر ودربي وهرمزجرد بالأمان ، وسار إلى أليس ، فتصدى له جابان صاحب أليس ، فبعث إليه خالد المثني بن حارثة ، فقاتله وهزمه وقتل جل عسكره إلى جانب نهر عرف بنهر دم بسبب كثرة ما سفل من دم الفرس ، ثم صالح خالد أهل أليس على أن يكونوا عيوناً للمسلمين على الفرس وأدلاء وأعواناً (٢) .

وواصل خالد زحفه نحو الحيرة حتى دنا منها ، فخرجت إليه فرسان آراذبة صاحب خيل كسرى التي كانت مرابطة في المسالح الواقعة على الحدود

(١) البلاذري ج ٢ ص ٢٩٦

(٢) نفسه ، ص ٢٩٧ - الطبري ، ج ٣ ص ٣

بين الفرس والعرب ، فقاتله المسلمون في موضع يعرف بمجتمع الأنهار ، وهزموه . ونزل المسلمون على الحيرة فتحصن أهلها في القصر الأبيض وقصر ابن ببيعة وقصر العدسين^(١) ، فخرج إليهم عبد المسيح بن عمر بن قيس بن ببيعة من الأزدي ، وهاني بن قبيصة بن مسعود الشيباني ، وإياس بن قبيصة الطائي ، وإياس هذا كان عاملاً لكسرى أبرويز على الحيرة بعد النعمان بن المنذر ، فصالحوا خالداً على مائة ألف درهم ، وقيل على ٨٠ ألفاً في كل عام على أن يكونوا عيوناً للمسلمين على أهل فارس ، وأن لا يهدم لهم بيعة ولا قصر^(٢) ، ونزل خالد بقصر الخورنق^(٣) .

ثم أغزى خالد بشير بن سعد الأنصاري إلى بانقيا ، فاشتبك معه فرسان الفرس بقيادة فرخنبنداد ، ورشقوا من معه بالسهم ، فحمل عليهم وهزمهم ، وقتل فرخنبنداد في المعركة ، وأصيب بشير بن سعد إصابة بالغة ، لم يلبث أن توفي بسببها وهو بعين التمر . فبعث خالد جرير بن عبدالله البجلي ليحارب أهل بانقيا ، وعندئذ خرج إليه بصبري بن صلوبا^(٤) ، فاعتذر إليه عن القتال ، وعرض عليه الصلح ، فصالح جرير على ألف درهم وطيلسان ، فوجه خالد بالطيلسان إلى أبي بكر مع مال الحيرة والألف درهم التي صالحه عليها ابن صلوبا ، فوهب

(١) البلاذري ، ج ٢ ص ٢٩٨

(٢) البلاذري ، ج ٢ ص ٢٩٧ - أبو حنيفة الدينوري ، الأخبار الطوال ، ص ١١٢ - وذكر الطبري أنه صالحهم على ١٩٠ ألف درهم فكانت أول جزية حمت من العراق إلى المدينة (الطبري ، ج ٣ ص ٤) وحلها ابن الاثير ٩٠ ألف درهم (ابن الاثير ج ٢ ص ٣٨٤)

(٣) اليعقوبي ، ج ٢ ص ١٣١

(٤) ذكر الطبري أن الذي خرج لمصالحته هو صلوبا بن نسطونا (الطبري ج ٣ ص ١٦)

أبو بكر الطيلسان للحسين^(١) . وسار خالد إلى الأنبار فتحصن أهلها ، وقدم إليه بها المثنى بن حارثة ، فحاصرا أهلها ، وأحرقا نواحيها ، واضطر أهل الأنبار وقائد حاميتها الفارسية شيرزاد إلى مصالحة خالد على ما أحب^(٢) . كذلك وجه خالد بن الوليد المثنى للاغارة على سوق يقال له سوق بغداد الواقعة عند قرن الصراة ، وكان يجتمع بها طوائف من كليب وبكر بن وائل وقضاة ، فأغار عليها وأصاب ما فيها . وكان أبو بكر قد كتب إلى خالد يأمره بالشغوص إلى الشام ليمد أبا عبيدة بن الجراح بمن معه من المسلمين ، فلم يتردد خالد في تلبية أمر الخليفة وخلف بالحيرة عمرو بن حزم الأنصاري مع المثنى ، فسار إلى الأنبار ، ثم رحل عنها إلى عين التمر ، وهي بلدة في طرف البادية غربي الفرات كانت مسلحة لأهل فارس ، وكان يتولى الدفاع عنها مهران بن بهرام جوبين في جمع عظيم من المعجم وعقبة بن أبي عقبة في حشد كبير من العرب من التمر وتغلب وأباد ، فخرج أهل الحصن لمقاتلة المسلمين ، ونشب قتال عنيف انتهى بهزيمة أهل الحصن ، فانسحبوا إلى حصنهم ولزموه ، فحاصروهم خالد حتى طلبوا الأمان ، فأبى أن يؤمنهم واستنزل الحصن عنوة ، فقتل المدافعين عنه وسبى ذراريهم ، ومن بين من سبهم يسار جد محمد بن اسحاق ، ونصير والد موسى نصير فاتح المغرب والأندلس^(٣) . ثم وجه خالد وهو بعين التمر النسيئر بن ديسم بن ثور إلى ماء لبني تغلب ، ففاجأهم بالغارة فقتل منهم جماعة كبيرة واسر طائفة ، ومن هناك أغار النسيئر على حي من ربيعة ، ثم على تكريت وعكبرا وغنم غنائم كثيرة^(٤) .

(١) البلاذري ، ج ٢ ص ٢٩٩ . وذكر الطبري أنه صالحه على عشرة آلاف دينار بالإضافة إلى خروزة كسرى (الطبري ص ١٦)

(٢) البلاذري ، ج ٢ ص ٣٠١ - الطبري ، ج ٣ ص ٢٠ - ابن الأثير ج ٢ ص ٣٩٤ . وهرقت موقعة الأنبار بذات الميول لكثرة ما فقت سهام المسلمين من أعين الفرس .

(٣) البلاذري ، ج ٢ ص ٣٠٢ وما يليها - الطبري ، ج ٣ ص ٢٢ - ابن الأثير ، ج ٢

ص ٣٩٥

(٤) نفسه ص ٣٠٤

وسار خالد من عين التمر إلى الشام بعد أن أمر المثني بن حارثة بأن يعود إلى مقر قيادته بالحيرة ، وكان سيره في شهر ربيع الآخر سنة ١٣ هـ. وذكر الطبري أن المثني شيعه إلى قراقرم ثم رجع إلى الحيرة في المحرم^(١).

هزيمة المسلمين في موقعة الجسر :

ولم يزل المثني بن حارثة وعمر بن حزم يتطرقان أرض السواد ويفيران فيها حتى توفي أبو بكر في ٢٢ جمادي الآخرة سنة ١٣ هـ^(٢) ، وبيع عمر بن الخطاب بالخلافة ، فعزم عمر على توجيه الإمدادات إلى العراق ، فعقد لأبي عبيد ابن مسعود الثقفي على خمسة آلاف رجل ، وأمره بالسير إلى العراق ، وفي نفس الوقت كتب إلى المثني بن حارثة يأمره بالانضمام بمن معه من العسكر إلى أبي عبيد ، ووجه الخليفة مع أبي عبيد سليط بن قيس من بني-النجرار وسعد بن عبيد ، ومضى أبو عبيد الثقفي نحو الحيرة لا يمر بجي من أحياء العرب إلا استنفرهم ، فتجمع لديه حشد كبير من العرب ، فلما اقترب من المذيب خرج جابان الفارسي على رأس جيش كبير لمحاربتة ، وتم الاشتباك بالقرب من المذيب وانتهى بهزيمة جابان ، وتصدى له في موضع يسمى درني جمع من الفرس فهزمهم ، ثم صالح الفرس في باروسما على الجزية ، وصالح دهمقان الزوابي على مثل ذلك^(٣). فلما وصل أبو عبيد الثقفي إلى قس الناطف^(٤) ويعرف أيضاً بالمروحة استقبله المثني فيمن معه ، فنزل بها ، فبعث الفرس قائداً من قوادهم هو مردان شاه في أربعة آلاف فارس ، وكان يفصل بين الجيشين جسر قديم معتل مقطوع كان

(١) الطبري ج ٣ ص ٤٢

(٢) الأخبار الطوال ، ص ١١٢

(٣) البلاذري ، ج ٢ ص ٣٠٧ - الطبري ، ج ٣ ص ٦٥

(٤) موضع قريب من الحيرة على الضفة الشرقية للفرات

يستخدمه أهل الحيرة قديماً للعبور عليه إلى ضياعهم ، فأصلحه أبو عبيد ليحبر عليه جيشه من المروحة^(١) ؛ وذكر الطبري أن بهمن بن جاذويه (وهو نفس مردان شاه) بعث إليه يتحداه ويقول : « إما أن تعبروا إلينا وندعكم والعبور وإما أن تدعونا نعبركم » ، فقبل التحدي وعزم على العبور^(٢) . فنصحه المثنى بالبقاء حتى لا يجعل نفسه ومن معه من المسلمين هدفاً للفرس ، فغضب أبو عبيد ووصمه بالجن ، وعبر إلى الفرس بن معه من المسلمين في آخر رمضان سنة ١٣ بعد أن ولى أبا محجن الثقفي الخيل وتولى هو القلب ، فاشتبكوا مع مردان شاه وهو في أربعة آلاف من الفرسان ومعه عدد من الفيلة ، في قتال عنيف ، وكاد المسلمون يظفرون بالنصر لولا أن وقع أبو عبيد فبرك عليه الفيل فمات ، وكر الفرس على المسلمين وكثرت الجراحات في صفوفهم ، فانهزموا والسيوف تأخذهم من خلفهم ، فبادر رجل من ثقيف اسمه عبدالله بن مرثد الثقفي إلى الجسر فقطعه لعله يرغم المسلمين على الصمود أو يمنع مرور الفرس^(٣) ، ولكنه قطع على المسلمين خط الرجعة ، فتهافتوا في الفرات وقتل يومئذ من المسلمين نحو أربعة آلاف بين قتيل وغريق ، وظل المثنى يحمي المقاتلة حتى عقد الناس الجسر ، وعبر المسلمون عليه ، فأقاموا بالمروحة ، وقيل نزل باليس ، وأصيب المثنى بجراح كما أصيب عدد كبير من قادة المسلمين مع المثنى ، وكان ممن قتل يوم الجسر أبو زيد الأنصاري أحمد من جمع القرآن علي عهد لرسول ، كما قتل معه وجوه المسلمين ، منهم الحكم بن مسعود الثقفي ، وقيس ابن حبيب الثقفي ، وسليط بن قيس الأنصاري^(٤) .

(١) البلاذري ، ج ٢ ص ٣٠٨ - الطبري ، ج ٣ ص ٦٧

(٢) الطبري ، ج ٣ ص ٦٧

(٣) نفس المصدر ص ٦٩ . وقيل قطعه الفرس (البلاذري ، ج ٢ ص ٣٠٩)

(٤) البلاذري ، ج ٢ ص ٣٠٩ - الأخبار الطوال ، ص ١١٣ - الطبري ، ج ٣ ص ٦٩

يوم النخيلة أو البويب :

ثم كتب المثني الى عمر بن الخطاب يعلمه بخبر هذه الهزيمة ، فاستنفر عمر الناس الى العراق ، فلما تكاثر الناس لديه عقد لجري بين عبدالله البجلي عليهم ، فسار بهم حتى وافى الثعلبية ، ثم واصل السير حتى بلغ العذيب ، حيث انضم اليه المثني فيمن معه ، وسار المسلمون الى الحيرة وعسكر جرير بدير هند ، ثم بث الخيل تقير في أراضي السواد . وعندما علمت بوران ملكة فارس بخبر هذه الغارات أعدت حملة مؤلفة من اثني عشر ألف فارس ولت عليهم مهران بن مهورية ، وحدث الاشتباك بين الفرس والعرب في موضع يقال له البويب^(١) ، وصمد المسلمون أمام الفرس ، وأبلى المثني في هذه الموقعة بلاء حسناً ، ونجح في قتل مهران . وبمصرع قائد الفرس انفرط عقد جيشهم ودارت عليهم الدائرة ، وطاردتهم المسلمون ، حتى الجسر ، ولحقت فلول الفرس بالمدائن ، أما المسلمون فقد قفلوا الى معسكرهم .

وبانتصار المسلمين في البويب ثبتت أقدامهم في السواد ، وأخذوا يشنون الغارات فيما بين الحيرة وكسكر ، وما بين كسكر وبريسما وصراة جاماسب ، وما بين الفلوجتين والنهرين وعين التمر ، وبلغ بعضهم كلواذي^(٢) .

فتح الابلّة وتخطيط البصرة :

علم سويد بن قطبة العجلي بما ظفر به المثني من انتصار يوم مهران ، فكتب الى عمر بن الخطاب يعلمه بمآسل المسلمين من وهن في منطقة

(١) البلاذري ، ص ٣١١ - الأخبار الطوال ، ص ١١٥ - الطبري ، ج ٣ ص ٧١ وما يليها

(٢) البلاذري ج ٢ ص ٣١٢

نفوذ سويد ويسأله أن يمهده بجيش ، فندب عمر بن الخطاب لذلك عتبة بن غزوان المازني الصحابي في ألفي رجل من المسلمين ، فمضى عتبة بن غزوان إلى وجهته ونزل الخريبة بأصحابه في الأخبية والقباب ، ثم سار حتى نزل موضع البصرة « وهي إذ ذاك محجارة سود وحصى » ولذلك سميت بالبصرة ، ثم سار حتى أتى الأبله ، فافتتحها عنوة. ثم مضى إلى المذار واشتبك مع مرزبانها فهزمه وأسره ، ثم ضرب عنقه ، وما زال يفتتح مدينة إثر مدينة وحصناً بعد حصن ، حتى أصبح يسيطر على كل إقليم البصرة وفي هذه الأثناء تولى أبو موسى الأشعري بأمر الخليفة عمر بناء مدينة البصرة ، ووزع الخطط بين الناس ^(١) .

ب - فتح فارس :

وقعة القادسية :

ثار الفرس على ملكتهم ، فاجتمعوا على يزديجرد الثالث بن شهریار بن كسرى أبرويز ، وكان غلاماً في السادسة عشرة من عمره ، فعمل على توحيد الجبهة الفارسية ، واسترجاع السواد ، فولى على قيادة جيوشه رستم بن هرمز ، وكان محنكاً قد جربته الدهور ^(٢) ، فسار رستم إلى القادسية ، وقد صمم على مقاتلة العرب . فلما بلغ جريز البجلي والمثنى بن حارثة ذلك كتبوا إلى الخليفة يستمدانه ، فاستنفر عمر العرب ، فاحتشد نحو عشرين ألف رجل ولى عليهم سعد بن أبي وقاص ^(٣) ، فسار سعد بالجيوش في سنة ١٤ هـ وقيل في سنة ١٥ هـ حتى قدم المديب ، وكان

(١) الأخبار الطوال ، ص ١١٨

(٢) نفس المصدر ، ص ١١٩

(٣) الأخبار الطوال ، ص ١١٨ . والرقم مبالغ فيه ، والأرجح أنه أخرج نحو تسعة آلاف (البلاذري ج ٢ ، ص ٣١٤) وذكر ابن الأثير أن عدة من خرج معه ١٤ لاف ، ثم أمدّه عمر بعد خروجه باللي يمانى وألفي نجدي (ابن الأثير ، ج ٢ ، ص ٤٥٢)

المتني مريضاً ، فأشار عليه بأن يقاتل الفرس ما بين القادسية والعذيب ، ثم توفي المتني قبل أن يصل رستم إلى القادسية .

عسكر المسلمون ، بعد أن تجمعت جيوش سعد مع جيش جرير والمتني في شراف ، ثم سارت فنزلت ما بين العذيب والقادسية . أما الفرس فقد نزلوا ما بين الحيرة والسيلحين ، بينما قدم رستم قائده ذا الحجاب فعسكر في طيزنا باد ، وبيالغ المؤرخون في تضخم جيش الفرس بالنسبة لجيش المسلمين ، فالبلاذري يجعل جيش الفرس ١٢٠ ألف مقاتل معهم ثلاثون فيلاً ، ويجعل جميع عساكر المسلمين ما بين تسعة وعشرة آلاف (١) ، اشترك معهم طليحة بن خويلد الذي سبق أن ارتد بعد وفاة الرسول وتنبأ ثم ركبت ريمحه . ثم سار سعد إلى القادسية ونزلها وأقام بها شهراً دون أن يحدث اشتباك بينه وبين الفرس . ومن القادسية بث سعد الغارات بين كسكر والأنبار ، وغنم غنائم كثيرة ، وتزودت الجيوش الإسلامية بما يكفيها من الأطعمة فترة طويلة (٢) .

أقام رستم بدير الأعور معسكراً زهاء أربعة أشهر ، مستهدفاً من وراء ذلك بث الملل والضجر في نفوس المسلمين فيرحلوا ، ولكن المسلمين كانوا إذا نهضت أزوادهم جردوا الخيل وأغاروا على النواحي ، فيعود المغيرون بما يكفيهم من العلف والطعام . ثم زود عمر سعداً بألف فارس يقودهم المغيرة بن شعبة من قبل أبي موسى الأشعري ، وألف فارس أخرى بقيادة قيس بن مكشوح من قبل

(١) البلاذري ، ج ٢ ، ص ٣١٤

والرقم أيضاً غير صحيح ، لأنه إذا اعتبرنا أن حملة سعد بن أبي وقاص كانت تضم تسعة آلاف ، أو على الأقل تقدير ثمانية آلاف ، فإن جيش المتني كان يضم ثمانية آلاف أخرى (ابن الأثير ج ٢ ، ص ٤٥٢) ثم انضم إلى جيوش المسلمين من بني أسد ثلاثة آلاف ، ولحقه الأشعث بن قيس في ألف وسبعمائة من أهل اليمن . ويذكر ابن الأثير أن جميع من شهد القادسية من المسلمين بضعة وثلاثين ألفاً (٢) ابن الأثير ، ج ٢ ، ص ٤٥٥

أبي عبيدة بن الجراح في الشام ^(١) ، فانضم هذا المدد إلى جيوش المسلمين .

وجاءت اللحظة التي أمر فيها يزدجرد قائده رستم بنماجزة العرب بعد ان ازدادت غاراتهم في البلاد ، فتحركت قوات الفرس حتى نزلت القادسية ولم يعد يفصل بينهم وبين المسلمين سوى ميل واحد ^(٢) ، ثم ترددت رسل سعد إلى معسكر رستم شهراً استجابة لطلب رستم ، فلم يكن العرب يبدأون بمعاربة جيش من الجيوش قبل أن يعرضوا عليهم إما الدخول في الاسلام أو الجزية أو القتال . وفشلت المفاوضات ، واستعد الفريقان للقتال ، واشتبك الجيشان في آخر سنة ست عشرة ، ودامت المعركة يومين وليلة وانتهت بهزيمة الفرس ، وقتل رستم وولى رجاله هاربيين . وتعتبر القادسية من المواقع الحاسمة في تاريخ الفتح الاسلامي للعراق لأنها أدت إلى انتصارات أخرى متلاحقة ، وفتحت للمسلمين أبواب فارس . وقد تغنى شعراء الاسلام بهذا الانتصار الحاسم ، فقال عروة بن الورد ، يصف بطولاته في القادسية :

لقد علمت عمرو ونهات أنفي .: أنا الفارس الحامي إذا القوم أدبروا
وأني إذا كروا شددت أمامهم .: كأني أخو قصباء جهم غضنفر
صبرت لأهل القادسية معلماً .: ومثلي إذا لم يصبر القرن يصبر
فطاعتهم بالرمح حتى تبددوا .: وضاربتهم بالسيف حتى تكرروا ^(٣)

وقال قيس بن هبيرة بن المكشوح الذي قاد القوة الشامية :

جلبت الخيل من صنعاء ترددي .: بكل مدجج كاللث حاملي

(١) وذكر اليعقوبي أنه قدم ستة آلاف من جيش أبي عبيدة بن الجراح ، وهم الذين كانوا مع خالد بن الوليد (اليعقوبي ص ١٤٤)

(٢) الأخبار الطوال ، ص ١٢٠

(٣) نفس المصدر ص ١٢٥

إلى وادي القرى فديار كلب .: إلى اليرموك والبلد الشامي
فلما أن زوينا الروم عنها .: عطفناها ضوامر كالجلام
فأبنا القادسية بعد شهر .: مسومة دوابرها دوامي
فناهضنا هناك جموع كسري .: وأبناء المرازبة العظام
فلما أن رأينا الخيل جالت .: قصدت لموقف الملك الهمام
فأضرب رأسه فهوى صريعاً بسيف لا أقل ولا كهام^(١)

وتبع انتصار المسلمين في القادسية سقوط المدائن عاصمة الدولة الساسانية ،
فقد زحفت قوات المسلمين نحوها حتى انتهوا إلى دجلة ، فرفع الفرس السفن
والمعابر إلى الجيزة الشرقية وحرقوا الجسر ، فانتدب رجل من المسلمين فسبح
فرسه وعبر ، فسبح المسلمون وراءه ثم أرغموا أصحاب السفن على حمل الأثقال
وإجارتها إلى الضفة الشرقية . وكان يزدجرد قد فر من العاصمة ومضى إلى
حلوان ومعه وجوه أساورته ، وما استطاع حمله من أموال ومتاع ، وحاول
خرزاد بن هرمز أخورستم قتل القادسية أن يصمد أمام الحصار ، فلما رأى
ألا فائدة من المطاولة اضطر إلى الخروج من الباب الشرقي ليلاً في جنوده بعدما
يقرب من شهر ونصف^(٢) واتجه إلى جلولاء ، ودخل المسلمون المدائن ، ونزل
سعد القصر الأبيض وسرح في آثار الفرس قائده زهرة بن حوية ، واتخذ سعد
إيوان كسرى مصلى ، وكانت أول صلاة جمعة صليت في المدائن في صفر سنة
١٦ هـ .^(٣) وأصاب المسلمون في المدائن غنائم لا حصر لها ولا يمكن أن تقدر
لنفاستها^(٤) .

(١) الأخبار الطوال ، ص ١٢٥ - البلاذري ج ٢ ، ص ٣٢٠

(٢) اليعقوبي ، ج ٢ ص ١٤٥ . وذكر ابن الأثير أن المسلمين أقاموا على المدائن شهرين
يرمون الفرس بالهاتق ويدبون إليهم بالدبابات (ابن الأثير ، ج ٢ ص ٥٠٩)

(٣) ابن الأثير . ج ٢ ص ٥١٤

(٤) نفس المصدر ، والقصر الأبيض أو إيوان كسرى المعروف أيضاً بطاق كسرى ما زالت
آثاره قائمة حتى اليوم ، بناء سابور الأول ذو الأكتاف في منتصف القرن الثالث الميلادي ، ثم
جدد كسرى آخر شروان بنائه وأضاف إليه . وتقع آثار الإيوان على بعد ٤ كم جنوبي بغداد (فرج
بصه جي ، نبذة تاريخية عن طيسفون ، بغداد ١٩٦٤)

وقعة جلولاء :

أقام المسلمون بالمدائن بضعة أيام، ثم بلغهم أن يزيد جرد قد حشد جموعاً ضخمة تجيبت في جلولاء بقصد مهاجمة المسلمين، فوجه هاشم بن عتبة بن أبي وقاص إليهم في اثني عشر ألفاً^(١)، وقيل عمر بن مالك بن نوفل^(٢)، فلما وصل جيش المسلمين إلى جلولاء وجدوا الفرس بقيادة خرزاد قد تحصنوا وخذلوا، وتعاهدوا على الثبات حتى الموت، وكانت الامدادات تصل إليهم من حلوان والجبال، فمجل المسلمون بالهجوم قبل أن يستفحل خطرهم. واشتد القتال بين الفريقين، ولكنه انتهى بهزيمة الفرس، فراجعوا منهزمين وقد ركب المسلمون أكتافهم يقتلونهم قتلاً ذريعاً، وحدثت وقعة جلولاء في آخر سنة ١٦ هـ.

وما إن تم للمسلمين النصر في جلولاء حتى ضم هاشم بن عتبة إلى جرير البجلي خيلاً كثيرة، وعهد إليه بالبقاء في جلولاء ليعمي جيوش المسلمين، ثم وجه سعد إليهم نحو ٣ آلاف من المسلمين، وأمر جرير البجلي بأن يزحف إلى حلوان، فلما اقترب جرير منها أسقط في يد يزيد جرد ففر إلى ناحية أصبهان في سنة ١٩ هـ، وتم لجرير فتح حلوان صلحاً، ثم مضى إلى الدينور فلم يفتحها ولكنه نجح في الاستيلاء على قرماسين^(٣).

وقعة نهاوند :

فر يزيد جرد من حلوان في سنة ١٩ هـ إلى أصبهان، ومن هناك وجه رسله في

(١) البلاذري، ج ٢ ص ٣٢٤ - ابن الأثير ج ٢ ص ٢٠٠

(٢) الأخبار الطوال، ص ١٢٧

(٣) البلاذري، ج ٢ ص ٣٧٠

البلدان يستجيش أمته ، فاجتمعت إليه جموع كثيفة ^(١) ، من قومس وطبرستان وجرجان وديباوند والري وأصفهان ومزدان والماهين في سنة ٢٠ هـ ، فولى عليهم مردان شاه بن هرمز ، ووجههم إلى نهاوند تمهيداً للسير إلى الكوفة والبصرة بقصد طرد المسلمين من العراق . فلما بلغ عمر ذلك أمر كل مصر بتسيير الثلث من قوته ، وولى إمارة هذا الجيش النعمان بن مقبرن المزني من خيار الصحابة ، وسارت الامدادات إلى نهاوند ، فنزل المسلمون بموضع يسمى إلسفيدان من قرى أصبهان ، وأقبلت قوات الفرس فمسكرت بالقرب من المسلمين وخندقوا على أنفسهم ، ثم تظاهر المسلمون بالانسحاب ، فخرج الفرس من خنادقهم في أمر المسلمين ، وعندئذ اشتبك هؤلاء معهم في معركة ضارية استمرت ثلاثة أيام ، وانتهت بهزيمة ساحقة أصيب بها الفرس ، فتراجعت فلولهم إلى حصن نهاوند فامتنعوا فيه ، وكان النعمان ابن مقرن قد قتل في المعركة ، فتولى الإمارة من بعده حذيفة بن اليمان ، فحاصر الفرس في الحصن ، ولم يلبث أصحاب الحصن أن صالحوا المسلمين على الأمان ^(٢) . وتعتبر موقعة نهاوند خاتمة المعارك الفاصلة في تاريخ الفتح العربي لفارس ولذلك سميت فتح الفتوح ، وبها انهار سلطان الفرس نهائياً . وقد اختلف المؤرخون في تحديد تاريخها ، والأرجح أنها وقعت في سنة ٢١ هـ .

وترقب على انتصار المسلمين في نهاوند سقوط عدد من المدن ، منها الدينور التي أقر أهلها بالجزية والخراج وسألوا الأمان على أنفسهم وأموالهم وأولادهم . فأجابهم أبو موسى الأشعري إلى طلبهم ، ومنها ماسبذان التي صولح أهلها على مثل صلح أهل الدينور ، كذلك صالحه أهل السروان على الجزية والخراج ^(٣) .

(١) ذكر البلاذري أن جملة من استنفرهم يزدجرد بلغوا ستين ألفاً وقيل مائة ألف ، (ج ٢ ص ٣٧١)

(٢) البلاذري ، ج ٢ ص ٣٧٥ - الدينوري ، ص ١٣٧

(٣) البلاذري ، ج ١ ص ٣٧٧

. وقام جرير بن عبدالله البجلي بفتح ممدان قسراً على مثل صلح نهاوند في آخر سنة ٢٣ هـ ، كما افتتح أبو موسى الأشعري مدينة قم وقاشان عنوة ، ثم أصبهان في سنة ٢٣ هـ . ولم تستعص على المسلمين سوى اصطخر التي لاذ بها يزدجرد ، ثم انتقض أهل اصطخر عليه فهرب يزدجرد إلى خراسان ، ولكنه لقي مصرعه في مرو في سنة ٣٠ هـ^(١) . وبمصرع يزدجرد فقد الفرس كل أمل في استرجاع فارس ، ودالت دولتهم .

ج - فتح الجزيرة وأرمينية :

فتح الجزيرة :

كانت بعض بلدان الجزيرة تابعة للروم مثل سنجار ، فكان الإستيلاء عليها ضرورة حربية لتأمين فتوح الشام . وكان أبو عبيدة بن الجراح قد بعث عياض ابن غم إلى الجزيرة لفتحها ثم توفى أبو عبيدة فخلفه عياض ، وورد عليه كتاب عمر بن الخطاب بتولية حمص وقنسرين والجزيرة ، فسار إلى الجزيرة في النصف من شعبان سنة ١٨ هـ في خمسة آلاف مقاتل ، واشترك معه في هذه الغزاة ميسرة بن مسروق العبسي وكان على مقدمة جيشه ، وسعيد بن عامر الجمحي وكان على الميمنة ، وصفوان بن المعطل السلمي على الميسرة . وتمكنت جيوش عياض من

(١) الأخبار الطوال ، ص ١٣٩ ، ١٤٠ .

وكان يزدجرد قد لاذ بكرمان ، فاتبعه بعض القادة العرب ، ومنهم مجاشع بن مسعود السلمي وهم بن حيان المديني ، ثم انتقل يزدجرد إلى سجستان عندما أحس بمخرج مركزه في كerman وعندما أماته مروانها ، ثم ترك سجستان بعد أن تنكر له مروانها ، فسار إلى خراسان ، فالتقاء مامويه مروانها بالتبجيل والتفخيم ، ولكن يزدجرد وقد ظن أن الدينيا صفت له أخذ يستبد بمامويه ويحاسب على الخراج ، فتآمر مامويه مع نيزك طرخان أحد رؤساء الأتراك على قتله ، فأقبل نيزك طرخان في جموع من الترك فعاريوه فانهزم يزدجرد وقتل عسكره ، فأتى إلى مرو فلم تفتح له أبوابها ، فاضطر إلى أن يدخل في بيت طعان ، فدى مامويه إلى الطعان فأمره بقتله (راجع البلاذري ، ج ٢ ص ٣٨٧ ، ٣٨٨)

الوصول إلى الرقة ، ونزلت باب الرها من أبوابها ، فصالح بطريق المدينة بعد بضعة أيام على الجزية ، وأمن جميع سكانها على أنفسهم وذرائعهم وأموالهم ومدينتهم^(١) . ثم واصل عياض زحفه إلى حران ، فتحصن أهل المدينة ، فتركها إلى الرها ونجح في الاستيلاء عليها صلحاً ، وكتب إلى أهلها أماناً واشترط عليهم أن يصلحوا جسور المسلمين ويرشدوا من ضل الطرق منهم . وقد أورد البلاذري نسخة من كتاب الصلح والأمان في كتابه فتوح البلدان^(٢) . كذلك صالح أهل حران المسلمين على مثل صلح الرها ، ففتحوا أبوابها للمسلمين . ثم زحف عياض إلى سميساط ، فصالحه أهلها على مثل صلح الرها^(٣) . وسير عياض أبا موسى الأشعري إلى نصيبين في سنة ١٩ هـ فافتتحها ، كما افتتح قرقيسياً وسنجار وميافارقين وقرى الفرات^(٤) ، وآمد وحصن كفرنوة وماردين ودارا صلحاً على مثل صلح الرها وحران والرقة . ثم افتتح عياض أرزن صلحاً ، وبلغ في فتوحه بدليس وجاوزها إلى خلاط وصالح بطريقها^(٥) . ثم عاد إلى الرقة ، وقفل منها إلى حمص حيث توفي في سنة عشرين للهجرة . وقام عمير بن سعد الأنصاري والي الجزيرة من بعده بفتح عين الوردة بعد قتال عنيف ، ففتحها على صلح ، كما افتتح رأس العين عنوة ، ثم صالح أهلها بعد ذلك على الجزية والخراج .

وهكذا تم فتح الجزيرة في سهولة ويسر بحيث سببت تلك السهولة استهانة الناس بفالحيتها من المسلمين ، وقد رد عياض بن غنم على ذلك بهذه الأبيات الشعرية ، مبرراً أهمية فتوح الجزيرة :

(١) البلاذري ، ج ١ ص ٢٠٥

(٢) البلاذري ، ج ١ ص ٢٠٧

(٣) نفس المصدر ، ص ٢٠٧ - الطبري ، ج ٤ ص ١٩٧

(٤) ويقصد بها جسر منبج

(٥) البلاذري ، ص ٢٠٩

من 'مبلغ' الاقوام أن جوعنا .: حوت الجزيرة يوم زحام
 جموا الجزيرة والغيث فنفتسوا .: عمن بمحص 'غِيَابَة' القُدَام
 ان الأعزة والأكارم معشر .: فضوا الجزيرة عن فراخ الهام
 غلبوا الملوك على الجزيرة فنتهوا .: عن غزو من يأوى بلاد الشام^(١)

فتح أرمينية :

بدأت فتوح العرب لأرمينية في خلافة عثمان بن عفان ، فعندما استخلف كتب إلى معاوية عامله على الشام والجزيرة يأمره أن يوجه حبيب بن مسلمة الفهري إلى أرمينية . وكانت معظم بلاد أرمينية خاضعة للبيزنطيين وتدخل في أعمال قائد ثغر الأرمنياق (أرمينيا قس)^(٢) ، فخرج إليها في ستة آلاف وقيل ثمانية آلاف من أهل الشام والجزيرة فوصل إلى قاليقلا^(٣) ، وقاتل أهلها قتالاً شديداً وأرغمهم على التحصن في مدينتهم ، فعاصروهم ، ثم صالحوه على الجلاء والجزيرة ، فجلا كثير منهم ورحلوا إلى الدولة البيزنطية . ولكن قائد ثغر الأرمنياق لم يلبث أن حشد للمسلمين قوات كثيفة بعضها من الخزر والبعض الآخر من اللان ، فكتب حبيب بن مسلمة إلى عثمان بن عفان يسأله أن يمدد بقوات من المسلمين ، كما كتب إلى معاوية يسأله أن يشخص إليه من أهل الشام والجزيرة قوماً ممن يرغبون في الجهاد والغنيمة ، فسيّر اليه معاوية ألفي رجل ، أسكنهم حبيب قاليقلا ، وأقطعهم بها القطائع وجعلهم مرابطة بها^(٤) . أما الخليفة فقد كتب إلى سعيد بن العاص عامله على الكوفة يأمره بإمداد حبيب

(١) الطبري ، ج ٤ ص ١٩٨

(٢) البلاذري ، ج ١ ص ٢٣١

(٣) بلدة بأرمينية العظمى من نواحي خلاط (ياقوت ، معجم البلدان ، مجلد ٤ ص ٢٩٩)

(٤) البلاذري ، ج ١ ص ٢٣٤

يحيى بقيادة سلمان بن ربيعة الباهلي ، فصار سلمان في ستة آلاف (١) من أهل الكوفة ولكنه اشتبك مع البيزنطيين على نهر الفرات ، فهزمهم وقتل قائدهم .

وواصل حبيب بن مسلمة فتوحاته في أرمينية ، ونجح في الاستيلاء على ديبيل وصالح بطريقة على إناوة (٢) يدفعها ، كذلك افتتح النشوى (٣) وجرزان (٤) وتقليس (٥) ، وصالح أهلها على مثل صلح ديبيل ، وساعده سلمان بن ربيعة الباهلي في فتح بقية مدن أرمينية ، ولكن سلمان اشتبك مع خاقان الخزر في معركة طاحنة لقي فيها مصرعه مع أربعة آلاف من المسلمين .

- ٤ -

تنظيم عمر بن الخطاب للفتوح

- التنظيمات المالية :

الديوان :

كان لابد للخليفة عمر بن الخطاب أن يقوم بتنظيم الدولة العربية الإسلامية

(١) ذكر ابن الأثير أنه خرج في اثني عشر ألفاً إلى أهل أرمينية (ابن الأثير ، ج ٣ ص ٨٣)

(٢) البلاذري ، ج ١ ص ٢٣٤ - ابن الأثير ، ج ٣ ص ٨٥

(٣) هي قسبة كورة بسفرجان وتلاصق أرمينية (ياقوت ، معجم البلدان ، ج ٥ ص ٢٨٦)

(٤) ناحية بأرمينية ، قصبتها تقليس (ياقوت ، معجم البلدان ، ج ٢ ص ١٢٥)

(٥) من أكبر مدن أرمينية ، وتقع اليوم في بلاد القوقاز

بعد أن اتسعت اتساعاً هائلاً بفتوحات الشام والعراق وفارس ومصر ، فانتهر فرصة وجوده بالشام في المرة الرابعة واجتمع في الجابية مع قواد الفتوحات لدراسة الموقف ووضع أنظمة جديدة للدولة العربية في الظروف الجديدة تتناول الشؤون المالية للمحاربين ، فقد أدت الفتوحات الإسلامية في الشام والعراق وقتئذ إلى ضرورة استقرار الجند في الولايات المفتوحة ، وضرب معسكراتهم إما في المصرين وهما مدينتا البصرة والكوفة — لأن الفسطاط لم تكن قد بنيت بعد في العراق اللتان أمر بإنشائها لتكونا معسكرات ثابتة للفاتحين وقاعدتين حربيتين للفتوحات الفارسية وفتوح الجزيرة ، وفي نفس الوقت مراكز إسلامية لإشعاع الإسلام والحضارة الإسلامية في بلاد فارس ، وإما في الأجناد ، وهي مناطق نزول المحاربين المسلمين في الشام ، وتقابل ما يعرف عند البيزنطيين بنظام البنود^(١) أو Themes ، أو الثغور ، وهي المواقع الحصينة التي تقع على التخوم البيزنطية كدرب بغراس والمصيصة وغيرها من ثغور الشام . وفي هذه القواعد عاش العرب الفاتحون كما كانوا يعيشون من قبل في البادية ، إذ توزعوا فيها الخطط على أساس ما ألقوه في جزيرة العرب أي على أساس الوضع القبلي . وكان المسلمون يحاربون حتى عهد عمر بن الخطاب بدون عطاء أو رزق معين ، وإنما كانوا إذا غزوا بلداً أخذوا نصيبهم من

(١) قسمت بلاد الشام إلى خمس وحدات إدارية تسمى الأجناد ، هي : جند فلسطين والأردن ودمشق وحمص وقنسرين ، وهي على هذا النحو لا تختلف كثيراً عن التقسيمات الإدارية البيزنطية . وكان جند دمشق يشمل على المناطق الشرقية الواقعة على حافة البادية ، والتي بدأ العرب بفتحها وأحسوا بأنها لا تختلف عن بلادهم ، أما جند فلسطين فكانت حدوده من رفح إلى اللجون ، ويضم القدس وغزة وعسقلان . بينما كان جند الأردن يضم منطقة الجليل . أما جند حمص وقنسرين فكانا يشتملان على أقاليم الشام الشمالية حتى منطقة الثغور (محمد كرد علي ، خطط الشام ، دمشق ١٩٢٦ ج ٣ ص ٢٣٤)

الفى^(١) والغنيمة^(٢) . فلما توالى الفتوحات ، واتسعت الدولة أصبح هذا النظام بالياً ، واستلزم الأمر تطبيق نظام جديد ، وهنا اقتبس عمر بن الخطاب من الفرس نظام الديوان لضبط دخل الدولة ونفقاتها ، وأصبحت مهمة الديوان على حد قول الماوردي « حفظ ما يتعلق بحقوق السلطنة من الأعمال والأموال ، ومن يقوم بها من الجيوش والعمال^(٣) » . وقد حدد ابن خلدون عمل الديوان

(١) الفى ، هو كل مال وصل من المشركين عفواً من غير قتال ولا بإيلاف خيل ولا ركاب ، فهو كمال الجزية وأعشار متاجرهم ، ويوزع خمس الفى على أهل الخس أي يقدم على خمسة أسهم متساوية ، سهم لرسول الله يتفق منه على نفسه وأزواجه ويصرفه في مصالحه ومصالح المسلمين ، ويتفق بعد وفاته في مصالح المسلمين ، وسهم لذوي القربى أي لبني هاشم وبني عبد المطلب . وقالت لبيته من ذوي الحاجات ، ورابع للمساكين الذين لا يجدون ما يكفيهم ، وخامس لأبناء السبيل وهم الساقرون من أهل الفى ، أما الأخماس الأربعة الأخرى ففيها قولان : أحدهما أن توزع على الجيش ليشاركهم فيه غيرهم ليكون ممداً لأوراقهم ، والقول الآخر أنه مصروف في المصالح التي منها أرزاق الجيش وما غني للمسلمين عنه (راجع : أبو يوسف ، كتاب الخراج ، القامرة ، ١٣٥٢ هـ ص ٢٤ - الماوردي ، ص ١٢٢ - ١٢٣)

(٢) الغنيمة تشمل على الأسرى والسبي والأرضين والأموال ، فالأسرى يطبق عليهم حكم القتل أو الاسترقاق أو الفداء أو المن عليهم بغير فداء ، فإن أسلموا سقط القتل عنهم وأصبحت لهم في أحد الأحكام الثلاثة الأخرى . والسبي هم النساء والأطفال ، ولا يجوز قتلهم إذا كانوا أهل كتاب لنهى رسول الله قتل النساء والولدان ، ولكن يتخلعهم المسلمون سبياً متركباً يقسمون مع الفنائم ، وإذا كانت النساء من غير أهل كتاب كالدهرية وعبيدة الأوثان وامتنعن عن الإسلام فعند الشافعي يقبلن وعند أبي حنيفة يسترقن . وفي الامكان مفاداة السبي ، ويصبح مال الفداء مغنوماً . أما الأرضون فهي الأراضي التي استولى عليها المسلمون وتقسم الثلاثة أقساماً ، ما ملكته عنوة وقهراً وفارقها أصحابها بقتل أو بأسر أو يحلاء ، وقد تصبح هذه لأراضي وفقاً على المسلمين لا يجوز قسمتها بين الفاتحين في (رأى مالك أو تقسم بين الفاتحين فتكون أرضاً عشيرة أو تعاد إلى المشركين بخراج فتكون أرض خراج . أما القسم الثاني من الأرضين ما ملك منهم عفواً لانجلائهم عنها خوفاً فتصير بالاستيلاء عليها وفقاً . والقسم الثالث ما ملك منها صلحاً على أن تقر في أيديهم بخروج يؤدونه عنها .

أما الأموال المنقولة فهي الغنائم المألوفة (أبو يوسف ، ص ٢٢ - الماوردي ، ص ١٢٦ - ١٢٧)

(٣) الماوردي ، ص ١٩١

بأنه يلتزم « القيام على أعمال الجبايات ، وحفظ حقوق الدولة في الدخل والخرج ، وإحصاء المساكن بأسمائهم ، وتقدير أرزاقهم وصرف أعطياتهم في إباناتها ، والرجوع في ذلك إلى القوانين التي يرقبها قومة تلك الأعمال وقهارة الدولة ، وهي كلها مسطورة في كتاب شاهد بتفاصيل ذلك في الدخل والخرج مبني على جزء كبير من الحساب لا يقوم به إلا المهرة من أهل تلك الأعمال ، ويسمى ذلك الكتاب بالديوان » (١) .

بدأ الخليفة عمر بإنشاء ديوان الجند المعروف بديوان العطاء وذلك بعد أن تم للمسلمين الانتصار على الفرس في القادسية ، وبينما يذكر الطبري أن الخليفة عمر فرض الفرض للمسلمين ودون الدواوين في العام الخامس عشر للهجرة (٢) ، يؤكد البلاذري أن نظام الديوان طبق في المحرم سنة عشرين (٣) .

ويشير الطبري إلى أن عمر فرض العطاء حين فرض لأهل الفيء الذين أفاء الله عليهم وهم أهل المدائن والقادسية والشام الذين انتقلوا إلى الكوفة والبصرة ودمشق وحمص والأردن وفلسطين ومصر ، وقال : « الفيء لأهل هؤلاء الأمصار ولن لحق بهم وأعانهم وأقام معهم ولم يفرض لغيرهم » (٤) . وقد اختلف الرواة في سبب وضع ديوان العطاء ، فأرجعه بعضهم إلى أن أبا هريرة قدم على عمر بمال من البحرين ، فسأله عمر عن قيمته فأخبره أنها ٥٠٠ ألف درهم ، فاستكثره عمر ، ثم خاطب المسلمين بقوله : « أيها الناس ، قد جاء مال كثير ، فإن شئتم كلنا لكم كيلا ، وإن شئتم عددا لكم عدا » ، فقام إليه رجل فقال : « يا أمير المؤمنين قد

(١) ابن خلدون ، المقدمة ص ٤٣٠

(٢) الطبري ، ج ٤ ص ١٦٢ ، ١٦٣

(٣) البلاذري ، ج ٣ ص ٥٥٠

(٤) الطبري ، ج ٣ ص ١٦٣

رأيت الأعاجم يدوتون ديواناً لهم ، فدوتن أنت لنا ديواناً ،^(١) . وأرجس آخرون سبب وضع ديوان العطاء إلى أن عمر بعث بعثاً ، وكان عنده الهرمزان ، فقال لعمر : هذا بعث قد أعطيت أهله الأموال . فإن تخلف منهم رجل وأجل بمكانه فمن أين يعلم صاحبك به ، فاثبت لهم ديواناً . وذكر أبو يوسف أن عمر حين شاور الصحابة في تدوين الدواوين قال : « رأيت أنه لم يبق شيء يفتح بعد أرض كسرى ، وقد غنمنا الله أموالهم وأرضهم وعلوهم » ، فقسمت ما غنموا من أموال بين أهله ، وأخرجت الخمس فوجته على وجهه ، وأنا في قوجيه ، وقد رأيت أن أحبس الأرضين بعلوهم ، وأضع عليهم فيها الخراج وفي رقابهم الجزية يؤدونها ، فيكون فينا للمسلمين : المقاتلة والذرية ولمن يأتي بعدهم . رأيتم هذه الثغور لا بد لها من رجال يلزمونها ، رأيتم هذه المدن العظام كالشام والجزيرة والكوفة والبصرة ومصر لا بد لها من أن تشحن بالجيوش وإمداد العطاء عليهم ، فمن أين يعطى هؤلاء إذا قسمت الأرضون والعلوج ، فقالوا جميعاً الرأي رأيك ، فنعم ما قلت وما رأيت . فرأى عمر الامتناع عن قسمة الأرضين بين من افتتحها^(٢) .

وذكر بعض الرواة أن عمر أاستشار المسلمين في تدوين الديوان ، فقال له علي بن أبي طالب : « تقسم كل سنة ما اجتمع إليك من المال ، ولا تمسك منه شيئاً » . وقال عثمان : « أرى مالا كثيراً يتبع الناس فإن لم يحصوا حق يعرف من أخذ ممن لم يأخذ خشيت أن يلتشر الامر » . فقال خالد بن الوليد (في رواية الماوردي) وقيل الوليد بن هشام بن المغيرة (في رواية البلاذري) : « قد كنت بالشام فرأيت ملوكها قد دوّنوا ديواناً وجندوا جنوداً ، فدوتن ديواناً وجند جنوداً » فأخذ بقوله . ثم أنه دعا عقيل بن أبي طالب ومخرمة بن نوفل وجبير بن مطعم ،

(١) البلاذري ، ج ٣ ص ٥٥٤ - الماوردي ، ص ١٩١

(٢) أبو يوسف ، ص ٢٥ - ٢٦

وكانوا من شباب قريش وأمرهم بكتابة الناس على منازلهم ، فبدأوا ببني هاشم ثم أتبعوهم أبا بكر وقومه ثم عمر وقومه ، وكتبوا القبائل ووضعوها على الخلافة ، ثم رفعوا ذلك السجل إلى عمر فأنكر ذلك ، وأمر أن يكون البدء بقراية رسول الله الأقرب فالأقرب ^(١) . وقيل أنه بدأ ببني هاشم وبني عبد المطلب ، ثم بمن يليهم من قبائل قريش بطن بعد بطن حتى استوفى جميع قريش ، ثم انتهى إلى الانصار ، فبدأ برهط سعد بن معاذ من الأوس ثم الاقرب فالأقرب لسعد ^(٢) .

وهكذا تم وضع الديوان على أساس البدء ببني هاشم في الدعوة ثم الاقرب فالأقرب برسول الله ، فإذا استوى القوم في القرابة قدم أهل السابقة . ثم فرض لاهل الديوان ففضل أهل السوابق والمشاهد في الفرائض ، فبدأ بمن شهد بدرأ من المهاجرين والانصار لكل رجل خمسة آلاف درهم في كل سنة ، حليفهم ومولاهم معهم بالسواء ، وفرض لمن كان له إسلام كما سلام أهل بدر ومن مهاجرة الحبشة بمن شهد أحداً ٤ آلاف درهم لكل رجل ، وفرض لمن بعد بدر إلى الحديدية أربعة آلاف ، ومن بعد الحديدية ومن شهد الفتح وقاتل قبل القادسية ثلاثة آلاف ، ولأهل القادسية والشام ألفين ألفين ، ولأهل البلاء البارع منهم ألفين وخمسمائة ، ومن بعد القادسية واليرموك ألفاً ألفاً ^(٣) ، وفرض للعباس بن عبد المطلب ٥ آلاف لقرابته برسول الله وقيل سبعة آلاف ، ولم يفضل على أهل بدر سوى أزواج رسول الله ، فجعل لكل منهن عشرة آلاف ما عدا عائشة ، وفرض لها اثني عشر ألفاً ، ثم فرض للناس على منازلهم وقراءتهم القرآن وجهادهم ، ولم ينقص أحداً عن ثلاثمائة ^(٤) . ولم يغفل الديوان حق من أسلم من المعجم في

(١) أبو يوسف ، كتاب الخراج ، ص ٤٤ - البلاذري ، ج ٣ ص ٥٤٩ - الماوردي ، ص ١٩٢

(٢) البلاذري ، ج ٣ ص ٥٦٠ - الماوردي ، ص ١٩٢

(٣) الطبري ، ج ٤ ص ١٦٢ ، ١٦٣

(٤) البلاذري ، ج ٣ ص ٥٥٠ - ٥٥٢ ، الماوردي ، ص ١٩٢ - ١٩٤

العطاء، فقد فرض عمر لدهقان نهر الملك ببغداد ولابن النخیرجان ولخالد وجیل ابني بصبري دهقان الفلاليج، ولبسطام بن نرسی دهقان بابل وخطرنیة، ولرفیل دهقان المال، وللهرمزان ولجفینة العبادي ألفاً ألفاً، ويقال إنه فضل الهرمزان ففرض له ألفین^(١). ونخرج من ذلك بأن نظام الديوان قام من حيث الترتيب العام على ثلاثة أسس متتالية: ١ - أساس السب والقراة برسول الله قبيلة بعد قبيلة ٢ - أساس السابقة في الإسلام وحسن الأثر في الدين ٣ - التفضيل عند انقراض أهل السوابق بالتقدم في الشجاعة والبلاء في الجهاد. ومن حيث الترتيب الخاص، فهو ترتيب الواحد بعد الواحد حسب السابقة في الإسلام، فإن تكافؤوا في السابقة ترتبوا بالدين، فإن تقاربوا فيه فبالسن، فإن تقاربوا فيها فبالشجاعة، فإن تقاربوا فيها فبالخير بين القرعة والاجتهاد. على أن تقدير العطاء كان يخضع في ذلك كله للكفاية حتى يستغنى بها عن التماس مادة تقطع عن حماية الدين، والكفاية تتوقف على عدد من يعوله المحارب من الذراري والماليك وعدد ما يرتبط من الخيل، وعلى مدى الغلاء في الموضع الذي يحل به^(٢).

بيت المال :

وأنشأ عمر بن الخطاب بيتاً للمال قصد به حفظ الأموال الفسائضة عن حاجة الجند، وقد تطور نظام بيت المال في عصر عمر بن الخطاب وتعددت موارده، وكانت هذه الموارد تعتمد أساساً على الزكاة أو الصدقات التي تفرض على المسلمين وتعتبر رصيماً مالياً لجماعة المسلمين للإنفاق منه على الفقراء والمساكين وأبناء السبيل وفي الرقاب وفي سبيل الله. ولما اتسعت الدولة العربية الإسلامية في زمن عمر بن الخطاب، وتدفقت الأموال على العرب، حدث تطور في نظام بيت

(١) البلاذري، ص ٦٠.

(٢) الماوردي، ص ١٩٧، ١٩٨.

المال ومصادره ، فأصبحت موارده من الفائض من مال الخراج والجزية والعشور بعد استبعاد النفقات على الجيش والمشروعات العامة كما كانت تضم إليه الأراضي التي جلا أهلها عنها وسميت الصوافي والقطائع ^(١) .

وقد أقر عمر بن الخطاب النظم المالية الساسانية في العراق وفارس بينما أقر النظم البيزنطية في الشام ومصر ، وكان ذلك سبباً في الاختلاف الواضح بين أحكام الجزية والخراج وعشور الأرض وعشور التجارة في العراق وفارس عنها في الشام ومصر ، وقد حمل على إيجاد هذا الاختلاف اختلاف لغات الدواوين فيما بينها في الأراضي المفتوحة ، وكان من العسير على عمر أن ينقل هذه الدواوين إلى العربية ويستخرج منها نظاماً موحداً يفرضه على الدولة العربية كلها .

أما الجزية فضريبة على الرؤوس يلتزم بها أهل الذمة من النصارى واليهود والمجوس والصابئة واسمها مشتق من الجزاء ، وتسقط إذا دخل الذمي في الإسلام ، ولا تجب الجزية إلا على الرجال الأحرار العقلاء ، ولا تجب على امرأة ولا صبي ولا مجنون ولا عبد ^(٢) ، وقد فرضت الجزية على أهل الذمة في مقابل تعهد المسلمين بالدفاع عنهم والمنعة لهم . أما الخراج فهو ما وضع على الأرض من حقوق تؤدى عنها ويختلف الخراج باختلاف ما صولح عليه المغلوبون من أرضهم عنوة أو صلحاً بغير قتال ، مع مراعاة نوعية الأرض بالنسبة للزروع تزيد أو تقلل من المحاصيل والغلات ، ونوعية الزرع ، ونوعية السقي سواء بالأمطار أو الدوالي والنواضح ^(٣) .

نظام العملات :

أبقى عمر على نظام العملات المتداولة في البلاد المفتوحة رومية أو فارسية

(١) أبو يوسف ، الخراج ، ص ٥٧

(٢) المارودي ، ص ١٣٨ ، ١٣٩

(٣) أبو يوسف ، ص ٣٧ ، ٤٨ ، المارودي ، ص ١٤٣ ، ١٤٤

أو حميرية ، وهي عملات كان يتعامل بها العرب في الجاهلية وصدر الإسلام ، فبقيت صورة الصليب منقوشة على الدنانير الذهبية والفلوس البرونزية البيزنطية ، وصورة معبد النار (آتش كاه) ممثلاً على ظهر الدراهم الفارسية التي كانت تصنع من الفضة ، فلم يكن للعرب قبل الإسلام نقود عربية قاصرة عليهم ، ومن المعروف أن رسول الله ﷺ أقر السكة^(١) على ما كانت عليه ، وأن المسلمين كانوا يتعاملون في عهد الرسول بهذه السكة لأنه لم يكن من اليسير على العرب في هذه المرحلة أن يسكوا عملات جديدة لأنفسهم في وقت شغلوا فيه بتوحيد الجزيرة العربية سياسياً ودينياً ، ويعلم ابن خلدون ذلك بسداجة العرب وبدأوتهم^(٢) ، والواقع أن الإسلام لم يعمل على سك عملات إسلامية الطابع في ذلك العهد لأن العرب كانوا يتعاملون تجارياً مع البيزنطيين والفرس ، وكان من الطبيعي أن يستخدموا عملات هذين الشعبين في معاملاتهم معهم^(٣) ، ولذلك استمر التعامل في زمن الرسول ﷺ بالدنانير البيزنطية على أنها عين والدراهم الفارسية على أنها ورق^(٤) ، بدليل أن الرسول زوج علي بن أبي طالب من ابنته فاطمة في سنة ٥٢٠ هجر قدره ٤٨٠ درهماً كسروية .

وظلت الدنانير البيزنطية أساساً لمعاملات المسلمين التجارية في الجزيرة وخارجها زمن خلافة أبي بكر ، ولم يفكر المسلمون في تغيير السكة ذات

(١) السكة هي الجديدة التي تطبع عليها الدراهم ولذلك سميت الدراهم المضروبة سكة (الماوردي ، ص ١٥٠)

(٢) ابن خلدون ، المقدمة ٤٦٢

(٣) ذكر البلاذري أن دنانير هرقل كانت ترد على أهل مكة في الجاهلية وترد عليهم دراهم الفرس البغلية (وتبلغ قيمتها ٨ دنانير) ، فكانوا لا يتبايعون إلا على أنها تبر ، فأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم ذلك وأقره أبو بكر وعمر وعثمان وعلي ، ثم أقره معاوية حتى ضرب عبد الملك بن مروان الدراهم والدنانير الإسلامية الخالصة (البلاذري ، ج ٣ ص ٥٧٢)

(٤) (الماوردي ، ص ١٤٩)

النقوش المسيحية بعد أن وضعوا أيديهم على بلاد الشام ومصر، أو تغيير السكة ذات الطابع المجوسي بعد فتوح العراق وفارس ما دامت هذه السكة مألوقة لديهم ، وما دامت تؤدي الغرض منها بين الغالبين والمغلوبين ، وما دام الإبقاء على هذه العملات يساعد على استقرار البناء الاقتصادي في الدولة العربية الإسلامية ، فأقر عمر هذه العملات الفارسية بنقوشها البهلوية ، والبيزنطية بنقوشها اليونانية . ومع ذلك فقد حرص عمر بن الخطاب على إضافة بعض نقوش عربية مما يقتضيه الإسلام مثل : « الحمد لله » ، و « محمد رسول الله » ، كما أضاف على نقوش الفلوس البرونزية المضروبة في دمشق كلمة « جاز » وعلى الفلوس المضروبة في حمص كلمة « طيب » أو « واف » ، إشارة إلى الوزن الصحيح ، ونلاحظ أن أسماء المدن كانت تنقش باليونانية والعربية معاً كدمشق وحمص وطبرية وبعبك وإيليا وقنسرين^(١) . ومن المعروف أن عمر بن الخطاب ضرب هذه العملات الإسلامية ذات الطابع البيزنطي أو الفارسي ، لأن هذه العملات الجديدة كانت تساعد على توفير كميات النقد اللازمة لإجراء المعاملات التجارية .

وعندما رأى عمر بن الخطاب اختلاف الدراهم وأن منها البفلي وهو ثمانية دوانق ومنها الطبري وهو أربعة دوانق ومنها المغربي وهو ثلاثة ، جمع بين الدرهم البفلي والطبري ، وجعل الدرهم الإسلامي ستة دوانق^(٢)

ب - التنظيمات العسكرية والإدارية :

اتبع عمر بن الخطاب مبدأ أن قامت عليها السياسة العربية : الأول ، أن الجندي قاصرة على العرب وخدم دون أهل الذمة ، وفي سبيل ذلك منع المحاربين العرب من امتلاك الأراضي في الشام ومصر والعراق خشية أن يفتر حماسهم الحربي

(١) عبد الرحمن قهبي ، النقود العربية ، القاهرة ١٩٦٤ ص ٢٨ - فجر السكة العربية ، القاهرة ١٩٦٥ ص ٣٧

(٢) الماوردي ، ص ١٤٩ - ابن خلدون ، ص ٤٦٤

في غمرة الاستقرار ، فأقامهم في معسكرات منعزلة عن العمران مستهدفاً من عدم اختلاطهم بالمغلوبين إبقاء أصولهم العربية ، وقد راعى أن يدمج في هذه المعسكرات القبائل بعضها في بعض حتى يخفف بذلك من النزعات العصبية .
والمبدأ الثاني : ترك المغلوبين على ما كانوا عليه من الناحيتين الإدارية والمالية .

أما عن المبدأ الأول فلم يقدر له أن يطبق إلا في عهد عمر ، فعاد العرب بعد وفاته إلا شراء الأراضي والقصور والاستقرار فيها بعد أن كانوا يقيمون في معسكرات الجابية وحمص وعمواس وطبرية واللد والرملة ، وقد ترقب على التفریط في هذا المبدأ أن ضعف العنصر العربي وظهر جيل مترف من العرب استقروا في الأمصار وافرغوا لصراع العصبية القبلية .

على أن عمر بن الخطاب كان حريصاً على إقامة قواعد حربية في العراق ومصر ، أما الشام فلم تنشأ فيه أمصار إسلامية لأن الشام كان يزخر بالدور التي هجرها أصحابها وجلوا عنها فراراً من جيوش العرب ، فاستولى عليها هؤلاء وصارت أخائن لهم تغنيهم عن بناء دور جديدة . وأساس إنشاء هذه المدن أو الأمصار أن تكون قواعد حربية ومعسكرات للجند ، وقدر لهذه المدن بعد ذلك أن تكون مراكز إشعاع للغة العربية والدين الإسلامي في قلب الأقطار المفتوحة . وأولى هذه المدن التي أنشأها العرب بعد فتح العراق مدينة البصرة ، اختطها المسلمون في زمن عمر بن الخطاب في سنة ١٤ هـ (١) ؛ ففي هذه السبنة وجه عمر

(١) الطبري ، ج ٤ ص ١٤٨ . وذكر الطبري في رواية أخرى أن البصرة مصرت في ربيع سنة ١٦ هـ (ج ٤ ص ١٤٨) وقيل مصرت ثلثة ١٥ هـ (ابن حوقل ، صورة الارض ، بيروت ١٩٦٢ ص ٢١٢ - ابن الفقيه ، مختصر كتاب البلدان ، تحقيق دي غويه ليدن ، ١٨٨٥ - المقدسي ، أحسن التقاسيم ، ص ١١٧ - يعقوب سرقيس ، مقال عن البصرة ، بجلة سومر ، ج ١ مجلد ، بغداد ١٩٤٨)

عتبة بن غزوان إلى البصرة وأمره بنزولها بن معه وقطع مادة أهل فارس عن الذين بالمدائن وفواحيها . وقد سميت البصرة بهذا الاسم بسبب كثرة حجارتها السود والحصى ^(١) ، وإن كان هناك من يختلف رأيه في تفسير هذا الاسم ^(٢) . ويرجع الفضل في تمصير البصرة وتعميرها إلى واليها أبي موسى الأشعري الذي أمره عمر بن الخطاب بالخروج إليها وصرف الخطط لمن استقر بأرضها من العرب ، وتحديد مواضع نزول كل قبيلة ، كما أمره بأن يأذن للناس بالبناء وأن يبني لهم مسجداً جامعاً ^(٣) ، وكان المسجد قد بني في الأصل زمن عتبة بن غزوان من القصب ، وقيل أنه تولى اختطاطه بيده ، كذلك أقام عتبة دار الإمارة أيضاً من القصب ، ولكن أبا موسى الأشعري أقامها باللبن والطين وسقفها بالعشب ، وأزاد في المسجد ^(٤) . وكان عمر بن الخطاب قد أمر أبا موسى بأن يحتفر لأهل البصرة نهراً ، فابتدأ أبو موسى حفر نهر الأبله من الإجانة وهو غور البصرة الذي كان يبعد عنها بنحو ٣ فراسخ ، وقاده أبو موسى حتى وصل به إلى البصرة ^(٥) .

وثاني هذه الأمصار الكوفة ، وكان سبب بنائها أن عمر بن الخطاب كتب إلى سعد بن أبي وقاص يأمره بأن يتخذ للمسلمين دار هجرة وأن لا يجعل بينه وبينهم بحراً ، « فأتى الأنبار وأراد أن يتخذها منزلاً ، فكثر على الناس الذباب فتحول إلى موضع آخر فلم يصلح ، فتحول إلى الكوفة فاختلفها وأقطع الناس المنازل وأنزل القبائل منازلهم ، وبني مسجدها وذلك في سنة سبعة عشرة » ^(٦) .

(١) الدينوري ، ص ١١٧

(٢) راجع يعقوب سرقيس ، البصرة ، مجلة سومر ، ١٩٤٨

(٣) الدينوري ، ص ١١٨

(٤) البلاذري ، ج ٢ ص ٤٢٦

(٥) نفس المصدر ، ج ٢ ص ٤٣٨

(٦) نفسه ، ص ٣٣٨ - الطبري ج ٢ ص ١٨٩

وقد سميت الكوفة كذلك لاختلاط الحصباء والرمل بها ^(١) ، أو من تكوّن الرمل بها أي تكوّن ^(٢) ، أو من الكوفان أي الرملة المستديرة ^(٣) . وكان بالكوفة قبل بنائها ثلاثة أديرة : دير حرقة ودير أم عمر ودير سلسلة .

وقد اختط سعد بن أبي وقاص الكوفة في سنة ١٧ هـ بين الحيرة والفرات ، وبدأ الناس يبنون الدور من القصب . وحدث أن وقع بالكوفة والبصرة حريق ، وكان أشدهما حرباً بالكوفة ، فاحترق ثمانون عريشاً ولم يبق فيها قسبة ، فاستأذن سعد من عمر بن الخطاب في البناء بالبنين ، فأجاب به بشرط ألا يزيد الواحد من الناس على ثلاثة أبيات ولا يتطاول في البنيان ، فبدىء ببناء الجامع ، وأقيمت له ظلة في مقدمته لا يجتبات لها ، وكان يدعم الظلة أساطين رخام كانت للأكاسرة ، ثم توزعت القبائل حول الجامع . ووسع الجامع في ولاية المغيرة ابن شعبة وأقيمت يحواره دار للإمارة . وذكر البلاذري أنه وجد في قراطيس هدم قصور الحيرة التي كانت لآل المنذر أن المسجد الجامع بالكوفة بني ببعض نقض تلك القصور وحسبت لأهل الحيرة قيمة ذلك من جزيتهم ^(٤) . وكانت الكوفة منذ نشأتها مركزاً عسكرياً يتجمع فيها جند المسلمين ولذلك سهاها بعض الشعراء بكوفة الجند حيث يقول :

إن التي وضعت بيتاً مهاجرة : بكوفة الجند غالت ودها غول ^(٥)

(١) البلاذري ج ٢ ، ص ٣٣٨ . وراجع أيضاً أسباب تسميتها بالكوفة في : كاظم الجناحي ، تخطيط مدينة الكوفة ، بغداد ١٩٦٧ ، ص ١١ - ١٦

(٢) السيد عبد العزيز سالم ، تخطيط مدينة الاسكندرية ، بيروت ١٩٦٤ ، ص ١١

(٣) ياقوت ، معجم البلدان ، مجلد ٤ مادة كوفة ، ص ٩٠

(٤) البلاذري ، ص ٣٥٠

(٥) ياقوت ، معجم البلدان ، مجلد ٤ ص ٩١

وسكن الكوفة بعد انشائها المحاربون العرب ثم فرقة فارسية من فرق القائد رستم عدتها أربعة آلاف كانت تعرف باسم جند شهنشاه ، فاستأمنوا على أن ينزلوا حيث أحبوا ، ويحالفوا من أحبوا ، ويفرض لهم في العطاء ، فأنزلهم سعد بحيث اختاروا وفرض لهم في ألف ألف ، وكان لهم نقيب منهم يقال له ديلم ، فقبل حمراء ديلم ^(١) . كذلك نزل الكوفة طائفة من السريان وهم الذين كانوا يسكنون الأديرة القائمة في أطراف الحيرة والنخف ^(٢) ، ثم نزل الكوفة جماعة من يهود نجران ومسيحييها أعلام عمر بن الخطاب عن الجزيرة العربية ، فأقاموا بمحلة عرفت بالنجرانية ^(٣) في الكوفة .

وثالث الأمصار الإسلامية الفسطاط ، التي أسسها عمرو بن العاص في سنة ٢١ هـ في موضع حصين يقع بين الحصن الروماني المعروف بحصن بابليون وجبل المقطم ، ويذكر المقرئ أن موضع الفسطاط كان أرضاً فضاء ومزارع فيما بين النيل والجبل الشرقي المعروف بالمقطم ، ولم يكن بهذا الموضع من البناء سوى حصن بابليون ويقع قديماً على النيل ، وكانت السفن تصل إلى بابه القبلي ، وهو الباب الذي خرج منه قيرس حاكم مصر ومن صاحبه من رجاله بعد استيلاء المسلمين عليه ^(٤) . وبدأ عمرو ببناء جامعهم الموسوم باسمه ، وهو أول جامع أقيم بمصر فسمي بجامع الفتح أو تاج الجوامع حيناً ، وبجامع ^(٥) ، مصر وجامع عمرو أو الجامع العتيق حيناً آخر ، ثم انزل عمرو الناس منازلهم وجعل لكل قبيلة خطه تقيم بهامثل قبيلة أسلم وبلى والليثيون وبنو معاذ بن مدلج

(١) البلاذري ، ج ٢ ص ٣٤٣ ، ٣٤٤

(٢) كاظم الجنابي ، ص ٢٦

(٣) البلاذري ، ج ١ ص ٧٨

(٤) المقرئ ، كتاب المواعظ والاعتبار بذكر الخطط والآثار ، مجلد ٢ طبعة الشياح ،

ص ٥١

(٥) ابن دقاق ، الانتصار لرواسطة عقد الأمصار ، القاهرة ، ١٨٩٣ ص ٤٠٣

وعنزة بن ربيعة وبنو بحر الأزدي وهذيل وعدوان إلى آخره^(١) ، وتألفت من هذه الخطط أحياء الحاضرة الجديدة لمصر الإسلامية وأطلق عليها اسم القسطنطينية ، ويعتقد بتلر أن لفظ القسطنطينية مشتق من اللفظ اللاتيني Fossatum ومعناه المدينة الحصينة^(٢) ، ولكن مؤرخي العرب يرجعون سبب تسمية القسطنطينية بهذا الاسم إلى أن المسلمين أقروا قسطنطينية عمرو في موضعه^(٣) .

وهكذا اقترن عصر الفتوحات العربية بإنشاء الأمصار ، وقد ترهنت هذه الأمصار أن تلعب دوراً هاماً في الحياة السياسية للدولة العربية الإسلامية ، وأن تصبح مراكز علمية هامة في العصر الإسلامي . ونلاحظ في بناء المدن الإسلامية أن العرب حرصوا عند تخطيط هذه المدن أن تكون في داخل البلاد بعيداً عن السواحل حتى لا تتعرض للغزوات البحرية ، كما راعوا فيه أيضاً أن يتوفر فيها ما يتناسب مع حياتهم البدوية من مراعي الإبل وما يصلح لها ، وفي ذلك يقول ابن خلدون : « وقد يكون الواضح غافلاً عن حسن الاختيار الطبيعي ، أو إنما يراعي ما هو أهم على نفسه وقومه ، ولا يذكر حاجة غيرهم ، كما فعله العرب لأول الإسلام في المدن التي اختطوها بالعراق وأفريقية ، فإنهم لم يراعوا فيها إلا الأم عندهم من مراعي الإبل وما يصلح لها من الشجر والماء الملح ولم يراعوا الماء ولا المزارع ولا الحطب ولا مراعي السائمة من ذوات الظلف ولا غير ذلك كالقبروان والكوفة والبصرة وأمثالها ، ولهذا كانت أقرب إلى الخراب لما لم تراعى فيها الأمور الطبيعية »^(٤) . وقد أورد البلاذري ما يشير إلى ذلك ، فذكر أن عمر بن الخطاب كتب إلى سعد بن أبي وقاص عندما هم باختيار موضع

(١) ابن عبد الحكم ، فتوح مصر والمغرب ، ص ١٦٠ - ١٦٤

(٢) راجع مقال عن القسطنطينية في دائرة معارف الشعب عدد ٧٩ ، القاهرة ، ١٩٦٠ ، ص ٤٥

(٣) ابن عبد الحكم ، ص ١٣٣ - المقرئ ، الخطط ، ج ٢ ص ٦٠ - ابن دقاق ، ص ٢

(٤) ابن خلدون ، المقدمة ص ٦٢٠

الكوفة يقول : « إن العرب بمنزلة الإبل لا يصلحها إلا ما يصلح الإبل ، فارتد لهم موضعاً عدنا ، ولا تجعل بيني وبينهم بجزاً »^(١) ، فلما انتهى المسلمون إلى موضع الكوفة وجدوا أرضها ينبت بها الخزامى والاقحوان والشيخ والقيصوم والشقائق ، فاختروها موضعاً للكوفة واختطوها^(٢) . وعندما نزل عتبة بن غزوان بموقع البصرة ووجدها أرضاً كثيرة القصب في طرف البر إلى الريف وفيها قصباء كتب إليه عمر قائلاً : « هذه أرض فصرة قريبة من المشارب والمراعي والمحتطب » وأمره أن ينزلها بالناس^(٣) ، واتضح فيما بعد ما ينتقص البصرة من المرافق وخاصة المياه ، فكتب الأحنف بن قيس إلى الخليفة عمر : « إنا نزلنا سبعة نشاة لا يحف نداها ولا ينبت مرعاها ، ناحيتها من قبل المشرق البحر الأجاج ، ومن قبل المغرب القلاة ، فليس لنا زرع ولا ضرع ، تأتينا منافعنا وميرتنا في مثل مريء النعامة : يخرج الرجل الضعيف فيستعذب الماء من فرسخين ، وتخرج المرأة لذلك فتربق ولدها كما تربق العنز يخاف بادرة العدو وأكل السبع » ، فكتب عمر إلى أبي موسى الأشعري يأمره بأن يحتفر لهم نهراً^(٤) .

★ ★ ★

أما عن المبدأ الثاني فنلاحظ أن عمر أقر الاحتفاظ بالنظم الادارية السابقة على الإسلام في البلاد المفتوحة حتى لا تضطرب الأمور وتسود الفوضى ، ولكنه استبعد من هذه النظم ما لا يتفق مع تقاليد العرب ؛ فقد أقر نظام الديوان

(١) البلاذري ، ج ٢ ص ٣٣١

(٢) نفسه ، ص ٣٤١

(٣) نفسه ، ص ٤٧٥

(٤) نفسه ص ٤٣٧

الفارسي ، وطبق التقسيم البيزنطي للشام إلى أجناد، كما أبقى على نظام الكورة في مصر وهي كلمة يونانية Curia معناها المركز، وجسطال الكورة، وموازيت القرى . ولفظة جسطال مشتقة من الكلمة اليونانية أوجستاليوس كما أن كلمة موازيت مشتقة من الكلمة اليونانية ميزوتروس^(١) ، والجسطال هو المشرف على مالية الكورة أي مندوب ديوان الخراج، والموازيت هم رؤساء القرى أو مشايخها. أما في فارس فقد استخدمت كلمة الرساتيق للدلالة على الولايات ، والروستاق مشتقة من الكلمة الفارسية روستاي^(٢).

وكان يتولى أجناد الشام في عصر الفتوحات ولاية ورد ذكرهم في المصادر العربية ، فتولى دمشق في خلافة عمر ثلاثة ولاية هم على الترتيب يزيد بن أبي سفيان ، فسويد بن كلثوم ، معاوية بن أبي سفيان ، أما جند حمص فتولاه أبو عبيدة ثم عبادة بن الصامت ثم عياض بن غنم ثم سعيد بن عامر بن جذيم ، ثم عمير ابن سعد ثم عبدالله بن قرط . أما جند قلسرين فتولاه خالد بن الوليد فعمير ابن سعد . وتولى جند فلسطين يزيد بن أبي سفيان فعلقمة بن مجزر ، وتولى جند الأردن شرحبيل بن سعد فيزيد بن أبي سفيان فمعاوية^(٣) . ونلاحظ أن عمر ولي معاوية عاملاً على دمشق والأردن بعد وفاة يزيد في طاعون عمواس سنة ١٨ هـ ، ثم استأثر معاوية بولاية الشام في خلافة عثمان . على أن عمر بن الخطاب عمل على فصل السلطة القضائية عن السلطة التنفيذية وذلك بإسناد منصب القضاء إلى رجال يختارون من أفاضل الناس بقصد إمامة المسلمين في الصلاة

(١) واجع: Grohmann, Arabic papyri in Egyptian Library, vol. III, Cairo, 1938, p. 15 - 17 - سيدة كلثف ، مصر في عصر الولاة ، ص ٢٥

(٢) Steingass, Persian English dictionary, London 1947, p. 594.

(٣) صالح احمد العلي ، موظفو بلاد الشام في العهد الأموي، مجلة الأبحاث ، بيروت ١٩٦٦

وإقامة العدل بينهم ، ويعتبر عمر بذلك أول من ولي القضاء في الإسلام^(١).
وكان القاضي يعمل مستقلاً عن الوالي ومن مهمته أيضاً الاشراف على الفيء
والغنائم^(٢).

وكان عمر يحاسب عماله في مواسم الحج بمكة على أعمالهم ويسأل الناس عن
سيرتهم فيهم ، وكتب مرة إلى عمرو بن العاص يقول : « أما بعد ؛ فإنكم مغشرون
العمال قعدتم على عيون الأموال ، فجبيتكم الحرام ، وأكلتم الحرام ، وأورثتم
الحرام ، وقد بعثت إليك محمد بن مسلمة الأنصاري ليقاسمك مالك ، فأحضره
مالك والسلام^(٣). كذلك قاسم عمر جماعة من عماله أموالهم منهم سعد بن أبي
وقاص والنعمان بن عدي^(٤) ، وذكروا أن سبب مقاسمة عمر بن الخطاب العمال
قصيدة أرسلها الشاعر خالد بن الصعق إلى عمر جاء فيها :

أبلغ أمير المؤمنين رسالة .: فأنت ولي الله في المال والأمر
فلاتدن أهل الرساتيق والجزري .: 'يسينون مال الله في الأدم الوفير
فأرسل إلى النعمان فاعلم حسابه .: وأرسل إلى جزء وأرسل إلى بشر
ولا تلسين النافعين كليها .: وصهر بني غزوان عندك ذا وفر
إذا التاجر الهندي جاء بفارة .: من المسك راحت في مفارقهم تجري
فبيع إذا باعوا ونغزو إذا غزوا .: فأنسي لهم مال ولسنا بذني وفر^(٥)

(١) ابن خلدون ، المقدمة ، ص ٣٩١

(٢) عبد النعم ماجد ، ص ٢٣٧ - الحربوطي ، ص ٨٦

(٣) ابن عبد الحكم ، ص ١٩٩

(٤) اليعقوبي ، ج ٢ ص ١٥٧

(٥) ابن عبد الحكم ، ص ٢٠٠

ج - التنظيمات الدفاعية :

أحسن العرب بعد أن افتتحوا بلاداً تطل على البحر المتوسط بضرورة اصطناع سياسة بحرية لمواجهة الغارات البحرية التي يشنها الروم ، وكانت لهؤلاء الروم السيطرة الفعلية في البحر المتوسط . ولم يكن عمر بن الخطاب يرهب البحر ويخشاه أو يشفق على المسلمين من ركوبه ^(١) كما يزعم الرواة والأخباريون ^(٢) ، ولكنه كان بعيد النظر سديد الرأي ، فالعرب كانوا بعد حديثي عهد بما بلغوه من حدود بحرية ، والعدو الذي يواجهونه خصم عنيد متمرس في شؤونه متدرب على ركوبه وخوض مياهه ، ولا شك أن الخليفة عمر أدرك أن العرب في هذا التاريخ المبكر لا يستطيعون مجازاة الروم والفرس في البحر لقلة خبراتهم البحرية ، وقد دفعه هذا الإدراك إلى تأديب العلاء بن الحضرمي وإلى البحرين لتفريده بالمسلمين في الخليج الفارسي ، وتمريضهم للهلاك في سنة ١٧هـ ، ولوم عرفة ابن هرثة الأزدي سيد يميعة لما أغزاه عمان فبلغه غزوه في البحر . ولذلك عمد الخليفة عمر إلى تأسيس الأمصار الإسلامية في داخل البلاد ، كما عمل على انتهاز سياسة بحرية دفاعية لمواجهة الخطر البيزنطي على ثغور المسلمين ، فاهتم بتحصين السواحل ، وترتيب المقاتلة فيها وإقامة الحرس على مناظرها ^(٣) ، متوسلاً في ذلك كله بوسائل برية . فأمر بمرمة حصونها ، وإقامة الأربطة والمناظر والمسالح على طول الساحل ، وشحنها بالمقاتلة لمراقبة النواحي التي يقبل منها البيزنطيون

(١) Aly Fahmy, Muslim sea - Power in the eastern Mediterranean, (١) Cairo , 1966 , p. 78 - Cheira , La Lutte entre Arabes et Byzantins, p. 88

(٢) السيد عبد العزيز سالم ، وأحمد مختار العبادي ، تاريخ البحرية الإسلامية في المغرب والأندلس ، بيروت ١٩٦٩ ص ١٥

(٣) البلاذري ، ج ١ ص ١٥٢ .. Cheira, op. cit. p. 85

في البحر ، والإنذار باقتراب العدو ليلاً عن طريق إيقاد النيران في مواقع خاصة بأعلامها ، تنبيهاً للمرابطة بالخطر ، وتوجيهاً لهم للاستعداد والتأهب لرد الغزاة . وكان هذا النظام الدفاعي البحري ضرورياً في العهد الأول الذي تبع الفتوحات عندما كان العرب - وإن كانوا يعرفون قليلاً عن ركوب البحر - يجهلون الحروب وأساليب القتال فيه ضد الروم الذين كانت لهم حتى ذلك الحين السيطرة الفعلية على البحر ، بالإضافة إلى أن العرب كانوا لا يشقون بالمغلوبين من أهل البلاد المفتوحة ، مما حمل معاوية على إبدال سكان السواحل الشامية بسكان من العرب أو المواليين للعرب ^(١) . وعلى هذا النحو أصبحت سواحل الشام مبنوثة بالقلاع والأبراج التي كانت أشبه بسور ^(٢) تمتد بجزء الساحل ، اعتمد عليه العرب في الدفاع عن البلاد من جهة البحر . وحظيت سواحل الاسكندرية ورشيد والبرلس وتيس ودمياط وعكا وصور وصيدا وطرابلس وعرة وجبيل وأنطاكية بقلاع ومحارس ، ووضعت في هذه المدن حاميات مرابطة ، تنقسم كل منها إلى عرافات أي مجموعات ، وكل عرافة تتألف من مائة رجل . وكان المرابطة يقومون بالرباط أثناء فصل الصيف عندما يصبح البحر صالحاً للملاحة ، أما في فصل الشتاء وهو فصل انغلاق البحر بسبب العواصف والآنواء ، فكانت الحاميات تعود إلى قواعدها في دمشق أو القسطنطين ولا يبقى منها في الثغور البحرية إلا جماعات قليلة . وشجع عمر بن الخطاب المسلمين على المرابطة على السواحل ، وقرن المسلمون أسماء بعض السواحل بالثواب والجهاد والجنة ، حتى عمرت بين وقد إليها من المرابطة ^(٣) .

(١) عبدالعزيز سالم ، دراسة في تاريخ مدينة صيدا في العصر الاسلامي ، بيروت ١٩٧٠ ص ٦١

(٢) Cheira, op. cit. p. 87

(٣) السيد عبد العزيز سالم ، تاريخ الاسكندرية وحضارتها في العصر الاسلامي ، طبعة ثانية الاسكندرية ١٩٦٩ ص ٩٣ وما يليها ، وراجع أيضاً ما كتبه في المغرب الكبير ، ج ٢ ص

ثم مضت مرحلة الدفاع البحري بوسائل برية عندما فشلت بيزنطة في استرداد الساحل الشامي سنة ٥٢٣ هـ والمصري في سنة ٥٢٥ هـ أمام قوة الدفاع العربي ، واستقرت دعائم السيادة العربية الاسلامية في الشام ومصر ، وآت العرب أن يبدأوا بدورهم المجهوم . وكان لزاماً عليهم في تلك الحالة أن يكون لديهم أسطول قوي يضمن لهم إحباط أي محاولة بيزنطية لاسترداد الشام ومصر من جهة البحر ، ويمهد لهم السبيل للدفاع عن مكاسبهم وتأمين مناطق النفوذ البحرية ضد البيزنطيين الذين كانوا ما يزالوا يحتفظون بالسيادة البحرية في البحر المتوسط . ويرجع الفضل الأعظم في إنشاء الأسطول العربي الإسلامي إلى معاوية ابن أبي سفيان عامل الشام في خلافة كل من عمر بن الخطاب وعثمان بن عفان ، الذي أدرك فضل الأساطيل في الدفاع عن السواحل إبان غزو أخيه يزيد لسواحل الشام . وبدأ معاوية وهو بعد عامل على الشام بتحصين السواحل وشحنها بالمقاتلة ، وإقطاع من ينزل من المسلمين بالسواحل القطائع والأخاذ^(١) ، وتشجيع انتقال المسلمين إلى السواحل من كل مكان . ثم انتقل بعد ذلك إلى عملية بناء السفن في مصر ، فاستحضر الاخشاب من غابات الأرز بلبنان وأرسلها في السفن إلى الاسكندرية ، واستعان بالخبراء القبط و ببعض الملاحين من أهل مصري في صناعة السفن وتسييرها في البحر^(٢) ، تمهيداً للسيطرة على جزر البحر المتوسط المواجهة لسواحل الشام ومصر ، لاتخاذها قواعد بحرية أمامية لغزو بلاد البيزنطيين نفسها .

وإذا كان عمر بن الخطاب قد نهى معاوية عن ركوب البحر وغزو أرواد عندما استأذنه معاوية في ذلك ، فإن عثمان بن عفان ، على الضد من ذلك ، أطلق

(١) البلاذري ، ج ١ ص ١٥٢

(٢) نفسه ، ص ١٤٠

لمعاوية يده في الشام ، وأذن له بغزو الروم بجرأ في قبرص على ألا يحمل الناس على الغزو كرهاً ، وأن يصحب معه امرأته فاخنة بنت قرظة . ويعتبر غزو المسلمين لقبرص في سنة ٢٨ هـ أول غزو بحري لهم في البحر المتوسط ، ولم يكن المسلمون قد ركبوا بحر الروم قبل هذه الغزوة ^(١) . وفي نفس الوقت الذي تهتم فيه معاوية بإنشاء أسطول عربي شامي كان عبدالله بن سعد عامل مصر في خلافة عثمان يقوم بدوره بإنشاء أسطول عربي مصري في الجزيرة ، ألقى عبته على كاهل المصريين الأقباط . وقد اشترك الاسطول المصري مع الاسطول الشامي في غزو قبرص ^(٢) ، كما اشترك الاسطولان معاً في واقعة ذات الصواري التي حدثت في سنة ٣٤ هـ ^(٣) ، وفيها انتصر المسلمون انتصاراً حاسماً ثبتت لهم السيطرة في البحر المتوسط والتفوق على البيزنطيين . ويعلق الاستاذ فتحي عثمان على انتصار العرب في ذات الصواري بأنها تعتبر « حداثاً فاصلاً في تاريخ البحر المتوسط ، ذلك أن قنسطانز كان يرمي إلى تحطيم قوة المسلمين البحرية في مهدها ، ولأنه وفق في ذلك لظلت سيادة البحر الأبيض أو حوضه الشرقي بيد البيزنطيين دون المسلمين » ^(٤) . غير أن معاوية لم يفد من هذا النصر الذي أحرزه في مواصلة الغزو البحري ، فقد شغل بالمطالبة بدم عثمان منذ سنة ٣٥ هـ ، ومناوءة علي بن أبي طالب من أجل الظفر بالخلافة عن مواجهة البيزنطيين ، أما هؤلاء فقد اغتتموا تلك الفرصة لتدعيم جبهتهم ، ثم وجهوا هجوماً عاتياً على سواحل الشام في سنة ٤٩ هـ .

(١) البلاذري ، ج ١ ، ص ١٨١

(٢) ابن الأثير ، ج ٣ ص ٩٦ - فتحي عثمان ، الحدود الإسلامية البيزنطية ، القاهرة ١٩٦٧

ج ٢ ص ٣٣٨

(٣) ابن عبد الحكم ، ص ٢٥٥

(٤) فتحي عثمان ، ج ٢ ص ٣٣٨

—٢٦٩—

ويبدو أن البيزنطيين سببوا بهذا الهجوم خسائر كبيرة للمسلمين حملت معاوية على إقامة دار لصناعة الاسطول في عكا، لتنتج له سفناً بدلاً من الاعتماد على دار صناعة مصر وحدها . وظلت عكا دار صناعة الشام حتى نقلت في زمن بني مروان إلى صور ^(١) .

★ ★ ★

(١) البلاذري ، ج ١ ص ١٤٠

الفتنة الكبرى

- ١ - بداية الانقسام بين المسلمين إلى هاشمية وعثمانية
- ٢ - أسباب الفتنة
- ٣ - مقتل عثمان
- ٤ - الصراع بين علي ومعاوية وقيام الدولة الأموية .

الفصل الخامس

الفتنة الكبرى

- ١ -

بداية الانقسام بين المسلمين إلى هاشمية وعثمانية

وجد الناس أنفسهم بعد أن طعن أبو لؤلؤة فيروز الجومسي غلام المغيرة بن شعبة^(١) الخليفة عمر بن الخطاب طعنته القاتلة التي أفضت إلى وفاته ، سواء في نفس اليوم الذي طعن فيه أم في صبيحة اليوم التالي ، أمام مشكلة اختيار خليفة لهم من بين ستة نفر من الصحابة رشعهم عمر بن الخطاب قبيل وفاته ، هم : علي بن أبي طالب ، وعثمان بن عفان ، وطلحة بن عبيد الله ، والزبير بن العوام ،

(١) ابن عبد البر ، الاستيعاب ، ج ٤ ص ١١١٥ . وذكر كل من الطبري وابن الأثير أن أبا لؤلؤة كان نصرانياً من نهارند وأنه كان يعمل نجاراً وحداداً ونقاشاً (الطبري ، ج ٥ ص ١٢٠ - ابن الأثير ، ج ٣ ص ٤٩) ، وقد أجمع الرواة على أن أبا لؤلؤة فيروز طعن جهم ومعه يوحنا في جامع المدينة صلاة الصبح من يوم ٢٦ من ذي الحجة بمخنجر ذي رأسين ثلاث طعنات ، وقيل ستة ، أدت إلى وفاته (ابن قتيبة ، الأسماء والسياسة ص ٢٤ - الطبري ، ج ٥ ص ١٢ - ابن الأثير ، الكامل ، ج ٣ ص ٥٠ - ابن الأثير ، أسد الغابة ، طبعة طهران ، ج ٤ طهران ١٣٣٤ ص ٧٦)

وسعد بن أبي وقاص ، وعبد الرحمن بن عوف . فعندما حل المسلمون عمر وهو جريح وأدخلوه داره طلب من عبد الرحمن بن عوف أن يدعو علياً وعثمان والزبير وسعد ، وكان طلحة غائباً ، فلما قدموا عليه خاطبهم بقوله : « إني نظرت فوجدتكم رؤساء الناس وقادتهم ولا يكون هذا الأمر إلا فيكم ، وقد قبض رسول الله ﷺ وهو عنكم راض . إني لا أخاف عليكم إن استقمتم ، ولكفي أخاف عليكم اختلافكم فيما بينكم ، فيختلف الناس . فانهضوا إلى حجرة عائشة بإذن منها ، فتشاوروا ، واختاروا رجلاً منكم » . ثم نزع دماً ، فظن القوم أنه قد مات ، ولكنه لم يلبث أن أفاق من غشيته ، وواصل حديثه قائلاً : « فإذا مت فتشاوروا ثلاثة أيام ، وليصل بالناس صيب (١) ، ولا يأتين اليوم الرابع إلا وعليكم أمير منكم » (٢) . وذكر ابن قتيبة الدينوري أنه خاطبهم فقال : « يا معشر المهاجرين الأولين ، إني نظرت في أمر الناس فلم أجد فيهم شقاقاً ولا تفاقاً ، فإن يكن بعدي شقاق ونفاق فهو فيكم . تشاوروا ثلاثة أيام ، فإن جاءكم طلحة إلى ذلك وإلا فأعزم عليكم الله أن لا تتفرقوا من اليوم الثالث حتى تستخلفوا أحداً » (٣) . ثم أوصى عمر هؤلاء المرشحين الستة بأن يحسن من يقع عليه الاختيار خليفة من بعدهم بالأنصار ، فهم الذين تبوأوا الدار والإيمان ، وأن يحسن إلى محسنهم وأن ينفو عن مسيئهم ، كما أوصاه بالعرب خيراً باعتبارهم مادة الإسلام (٤) . وأوصى

(١) هو صبيب بن سنان الرومي ، ولم يكن رومياً وإنما نسب إليهم لأنهم سبوه وباعوه ، وقيل لأنه كان أحمر اللون ، وهو من النمر بن قاسط ، وكان ممن اضطهدته قريش إبان الدعوة وعذبهم عذاباً شديداً ، وعندما أراد الهجرة منتهى قريش فاقتدى نفسه منهم بجميع أمواله ، وجعله عمر ابن الخطاب عند موته يصلي بالناس إلى أن يستخلف بعض أهل الشورى . وفي صبيب بالمدنية في شوال سنة ٣٨ (راجع : ابن الأثير ، الكامل ، ج ٢ ص ٦٨)

(٢) ابن الأثير ، الكامل ، ج ٣ ص ٦٦

(٣) ابن قتيبة ، ص ٢٧ . وقد لخص كل من الطبري وابن الأثير ذلك النص (راجع الطبري ج ٥ ص ١٣ - ابن الأثير ، ج ٣ ص ٥٠)

(٤) ابن الأثير ، أسد الغابة ج ٣ ص ٣٨١

الجميع بأن يتولى صهيب الصلاة بهم في الأيام الثلاثة التي يتشاورون فيها ، وأشار عليهم بأن يحضر في اجتماعهم جماعة من شيوخ الأنصار ، إذ لا خوف من الأنصار أن ينازعهم الأمر ، وأن يحضر معهم الحسن بن علي وعبد الله بن عباس لقرابتهما الوثيقة برسول الله من جهة ولتبرك أهل الشورى بهما من جهة ثانية ، وأخيراً أوصى بأن يحضر ابنه عبد الله مستشاراً دون أن يكون له من الأمر شيء ، ولما طلبوا منه أن يستخلفه عليهم من بعده وأظهروا رضاهم به ، أبى عمر بن الخطاب إياه شديداً ، ونهى ابنه من التلبس بالخلافة ، ثم أوصاه بأن يكون مع الأكثرية إذا اختلفت القوم ، ومع الحزب الذي يكون فيه عبد الرحمن بن عوف إذا تساوى أهل الشورى ثلاثة ثلاثة (١) .

فخرجوا وقد أيقن على بن أبي طالب أن الأمر قد خرج من الهاشمية ما دام عمر قد أوصى بأن يختار المرشحون من كان عبد الرحمن بن عوف في جانبه ، لأن عبد الرحمن كان يرتبط بعثمان برابطة المصاهرة (٢) ، كما أن سعد بن أبي وقاص كان ابن عم عبد الرحمن بن عوف . ولما خرج علي قابله عمه العباس ولما له على أنه لم يأخذ برأيه ، إذ كان قد أشار عليه بأن يدخل على النبي ﷺ في لحظة انتقاله ويسأله فيمن يلي الخلافة من بعده فلم يفعل ، كذلك عرض عليه مرة أخرى بأن يقبل بيعته بعد وفاة رسول الله فلم يفعل ، فضاعت الخلافة من بني هاشم لامتناعه عن قبول المبايعة في الوقت الذي اجتمع فيه الأنصار والمهاجرون في السقيفة ، ثم أوصاه من جديد بالألا يدخل مع من سماهم عمر في الشورى ، فخالفه ودخل . ومع ذلك كله فقد نصحه نصيحة أخيرة بقوله : « احفظ عني واحدة : كلما عرض عليك القوم فقل لا ، إلا أن يولوك » ، ثم حذره من بني

(١) ابن قتيبة ، ص ٢٨ - الطبري ، ج ٥ ص ١٣ ، ٣٤ - ابن الأثير ، ج ٣ ص ٦٨

(٢) كان عبد الرحمن بن عوف قد تزوج أم كلثوم بنت عقبة بن أبي معيط أخت عثمان

أمية بقوله : « واحذر هؤلاء الرهط فإنهم لا يبرحون يدفعوننا عن هذا الأمر حتى يقوم به لنا غيرنا ، وأيم الله لا يناله الا بشر لا ينفع معه خير » (١) .

ثم توفي عمر في ٢٧ ذي الحجة سنة ٢٣ هـ ، وأخرجت جنازته وصلى عليه صهيب ، وحمل إلى بيت عائشة ، ودفن عند قبر رسول الله في أول المحرم سنة ٢٤ (٢) . أما القاتل فقد قتل نفسه ؛ وأشيح في المدينة أن مقتل عمر حدث نتيجة مؤامرة مدبرة اشترك فيها الهرمزان وجفينة ، وكان صاحب هذه الاشاعة عبد الرحمن بن أبي بكر ، فقد أذاع غداة مقتل عمر أنه رأى عشيّة اليوم السابق الهرمزان وأبا لؤلؤة وجفينة وهم يتناجون ، فلما رأوه انتفضوا فسقط منهم خنجر له رأسان هو الذي ضرب به عمر (٣) . وعز على عبيد الله بن عمر أن يهدر دم أبيه ، ودفعته شهوة الانتقام من قتلة أبيه إلى قتل ابنة أبي لؤلؤة والهرمزان وجفينة النصراني ، وعلم عمر وهو يحتضر بما اجترمه ابنه فأمر بحبسه وترك أمر الفصل في شأنه إلى الخليفة الجديد .

ولما تم دفن عمر جمع المقداد بن الأسود أهل الشورى في بيت المسور بن مخرمة ، وقيل في بيت المال ، وقيل أيضاً في بيت عائشة بإذنها ، وتشاور القوم ثلاثة أيام دون أن يتوصلوا لآية نتيجة ، وأوشك الأجل الذي حدده عمر قبل وفاته أن ينتهي دون أن يستخلف القوم عمراً ، فاقترح عبد الرحمن بن عوف على أهل الشورى أن يتنازل عن حقه في الترشيح على أن يتولى هو أمرهم فيعهدون إليه باختيار أفضلهم ، فسلم عثمان باقتراحه ، ووافق عليّ بعد أن طلب منه أن يعطيه موثقاً بأن يؤثر الحق ، ولا يتبع الهوى ، ولا يخص ذا رحم ، ولا

(١) الطبري ، ج ٥ ص ٣٥ - ابن الاثير ، ج ٣ ص ٦٨

(٢) أسد الغابة ، ج ٤ ص ٧٧

(٣) ابن الاثير ، ج ٣ ص ٧٥

يألو الأمة ، ففعل . ثم بدأ عبد الرحمن بن عوف يختلي بأهل الشورى واحدا واحدا ، وظهر بعد اتصالاته بهم أن أهل الشورى قد حصروا الاختيار في شخصي علي وعثمان ، فقد اختار الزبير علياً ، واختار طلحة عثمان ، وامتنع سعد عن الاختيار تاركا أمره إلى عبد الرحمن بن عوف ^(١) . وهكذا انقسم أهل الشورى إلى فريقين : فريق يؤيد عثمان وفريق يؤيد علي ، وبمعنى أصبح انقسموا إلى حزبين : حزب أموي وحزب هاشمي ، وأصبح من الضروري أن يتدخل عبد الرحمن ابن عوف فيحسم الموضوع ويرجح أحد الحزبين على الآخر تنفيذاً لوصية عمر بن الخطاب ، ولكنه لم يشأ أن يعلن اختياره للخليفة قبل أن يعرف مشاعر الناس ويستشف رأيهم دون أن يعرفوه ، فخرج يتلقى الناس في أنقاب المدينة متلثماً لا يعرفه أحد ، فما ترك أحداً من المهاجرين والأنصار وغيرهم من ضعفاء الرأي ورعاعهم إلا سألهم واستشارهم ، أما أهل الرأي فأتاهم مستشيراً ، وتلقى غيرهم سائلاً يقول : « من ترى الخليفة بعد عمر ؟ فلم يلق أحداً يستشيره ولا يسأله إلا ويقول عثمان » . فلما رأى اتفاق الناس واجتماعهم على عثمان عاد إلى المسجد وعاود اتصاله من هناك بكل من علي وعثمان على أفراد حتى الصباح ^(٢) ، ثم أدى الجميع صلاة الصبح ، وعلى أثر ذلك جمع عبد الرحمن الرهط وبعث إلى المهاجرين وأهل السابقة والفضل من الأنصار وأمراء الأجناد ، فاجتمعوا في المسجد وبدأوا يتناقشون فيما بينهم فيمن يختارونه ، واحتدم النقاش فنصح سعد ابن أبي وقاص عبد الرحمن بن عوف أن ينهي الموضوع قبل أن يفتتن الناس ، فأعلن عبد الرحمن اختياره فقال : « اني قد نظرت وشاورت فلا تجعلن ليها الرهط على انفسكم سبيلاً » ، ثم دعا علياً وقال له : « عليك عهد الله وميثاقه لتعملن بكتاب الله وسنة رسوله وسيرة الخليفين من بعده » فأجابه بالقبول ،

(١) ابن قتيبة ، ص ٢٩ - ابن عبد البر ، ج ٣ ص ٣٨١ . وذكر الطبري أن طلحة كان غائباً ثم قدم في اليوم الذي بوسع فيه لثمان ، فبايع عثمان بالخلافة (الطبري ، ج ٥ ص ٣٨)

(٢) ابن قتيبة ، ص ٢٩

ثم دعا بعثمان وأوصاه بمثل ما أوصى به علياً فقبل . ثم رفع عبد الرحمن رأسه إلى سقف المسجد ويده في يد عثمان وقال : « اللهم اسمع واشهد ، اللهم اني قد جعلت ما في رقبتي من ذلك في رقبة عثمان » فبايعه ^(١) ، فازدحم الناس يبايعون عثمان حتى غشوه عند المنبر ، فقمع عبد الرحمن مقعد النبي من المنبر ، واقعد عثمان على الدرجة الثانية ، فأخذ الناس يبايعونه .

ومن الواضح ان القوم أيدوا عثمان لجملة أسباب : منها سابقته في الإسلام ^(٢) ، وإصهاره النبي ﷺ مرتين في ابنتيه رقية ثم أم كلثوم ^(٣) ، ولهجرتة مع المهاجرين الأولين إلى الحبشة ^(٤) ، وبالإضافة إلى ذلك راعى القوم النتائج التي قد يؤدي إليها اختيار علي خليفة للمسلمين وأولها احتمال بقاء الخلافة وراثية في بيت بني هاشم لا تخرج منهم ابداً ^(٥) ، وهو أمر تجنبه كل من أبي بكر وعمر .

وكان من الطبيعي أن يحتج علي بن أبي طالب على تحيز عبد الرحمن بن عوف لعثمان ، ويفسر ذلك التحيز بالتنازع القديم الذي كان قائماً في الجاهلية بين بني أمية وبني هاشم ، واتهم عليّ عبد الرحمن بن عوف بأنه ما حابى عثمان إلا لكي يخلفه من بعده ، ثم أعلن احتجاجه بقوله : « حيوته جبو دهر . ليس هذا أول يوم تظاهرت فيه علينا (فصر جيل والله المستعان على ما تصفون) » ^(٦) . والله ما وليت عثمان إلا ليرد الأمر إليك ، والله كل يوم وهو في شأن . فرد عليه ابن عوف ينصحه بالألا يتورط بكلامه في مأخذ تؤخذ عليه ، ففضى على

(١) الطبري ، ج ٥ ص ٣٧ - ابن الأثير ج ٣ ص ٧١

(٢) كان عثمان أول الناس إسلاماً بعد أبي بكر وعمر زيد بن حارثة ، وهو الذي جهز جيش العسرة بماله ، وحفر بئر رومه بماله

(٣) سمي لذلك بذي النورين (ابن كثير ، البداية والنهاية ، ج ٥ ص ٣٠٩)

(٤) السيوطي ، تاريخ الخلفاء ، ١٥٤

(٥) الطبري ، ص ٣٨ - ابن الأثير ، ج ٣ ص ٧٢

(٦) سورة يوسف ١٢ آية ١٨

وهو يردد قائلا : « سيبلى الكتاب أجله » ^(١) . كذلك أعلن بعض الصحابة سخطهم على إقصاء علي من الخلافة ، فقال المقداد بن الأسود : « ما رأيت مثل ما أتى أهل هذا البيت بعد نبيهم ؛ إني لأعجب من قريش أنهم تركوا رجلا ما أقول ولا أعلم أن أرى رجلا أقضى بالعدل ولا أعلم منه ، أما والله أجد أعوانا عليه » ، فحذره عبد الرحمن من عاقبة الفتنة ^(٢) .

تلكا علي إذ وجد أهل الشورى يبايعون عثمان بالخلافة ، فأخذ عبد الرحمن يذكره بمهده الذي قطعه على نفسه وقال له : « ومن فكث فإنا ينكت على نفسه » ، ومن أوفى بما عاهد عليه الله فسيؤتيه أجرا عظيما » ، فبادر علي ببايعة عثمان وهو يقول : « خدعة وأيا خدعة » ^(٣) . ويذكر ابن كثير أن عليا كان أول من بايع عثمان بالخلافة من أهل الشورى ، ويستبعد ابن كثير الروايات التي قيلت في احتجاجه على انتخاب عثمان ^(٤) .

وهكذا قامت خلافة عثمان وسط مظاهر التعزب والانشقاق ، فقد انقسم المسلمون إلى هاشمية وأموية ، ووجد حزب معارض وحزب مؤيد في الوقت الذي كان الخليفة طاعنا في السن ^(٥) ليتن ، المريكة بطبعه ، قد فات من القوة والحزم . ثم ان خطبته في الناس بعد أن بايعه أهل الشورى في الثالث من المحرم سنة ٢٤ هـ هي خطبة دينية بجملة أقرب ما تكون إلى المواقف ، لم تتضمن

(١) الطبري ، ج ٥ ص ٣٧ - ابن الأثير ، ج ٣ ص ٧١

(٢) الطبري ، ج ٥ ص ٣٨

(٣) نفسه ، ص ٤١

(٤) ابن كثير ، ج ٧ ص ١٤٦

(٥) كان عثمان يوم بيعته قد تجاوز السبعين عاما

أي برنامج سياسي ، فقد دعا فيها الناس إلى طلب الآخرة والزهد عن الدنيا والاعتبار بمن لفظتهم^(١) .

- ٢ -

أسباب الفتنة

سياسة التساهل واللين بعد التشدد والتصنيف :

كان عمر بن الخطاب يحرص كل الحرص على أن يلتزم العرب بعد الفتوحات حياتهم الأولى القائمة على الخشونة والتقشف والزهد خشية أن تجرفهم حياة الترف في المدن المفتوحة في تيارها ، فقد ترتب على فتح الشام والعراق ومصر أن تفتحت أعين الفاتحين على بيئات حضارية جديدة لم يشهدها من قبل ، فهموا بالخروج عن بدائهم والاستمتاع بما أتت به الحياة الحضارية من ألوان الترف المباح الذي لا يتعارض مع الإسلام ، ولكن عمر نهام عن ذلك وفرض عليهم الإقامة في معسكرات خارج المدن يعيشون فيها على النمط البدوي ، حفاظاً على خشوبتهم التي جعلت منهم محاربين أشداء . على أن السياسة التي التزمها عمر لم تلبث أن انتهت بانتهاء عصره ، فلما تولى عثمان الخلافة لم يتشدد كما كان يفعل عمر ، وإنما اتبع مع المسلمين سياسة تقوم على التساهل ، فانطلق العرب في عصره إلى حياة الترف وحرصوا على الاستمتاع بها في الحدود المشروعة ، فتأنقوا في ما كلهم ومشربهم وفي ملابسهم ، وشيدوا القصور السامقة منمقة الجدران ، موزونة الأبعاد ، بدلاً من الدور الساذجة التي كانوا يعيشون فيها في البادية . وهكذا

(١) الطبري ، ج ٥ ص ٤٣

أدت سياسة التساهل واللين التي اتبعها عثمان بعد شدة عمر وتضييقه على المسلمين إلى انطلاق كبار الصحابة والتابعين إلى الأمصار الإسلامية^(١) ومشاركتهم في إنشاء استقراتية دينية ، فقد أثروا ثراء فاحشاً ، وابتنوا القصور وتوزعوا الأراضي والخطط ، بينما كانت هناك طبقة فقيرة معدمة من المحاربين استقرت في الأمصار بعد الفتح . ويعمل المسعودي إقبال عمال عثمان وكثير من أهل عصره على الترف بأن عثمان كان في غاية الجود والكرم والسماحة والبذل في القريب والبعيد ، فسلك عماله وكثير من أهل عصره طريقته ، وقاسوا به في فعله ، ومن المعروف أن عثمان بنى داره بالمدينة في سنة ٢٧ هـ بالحجر والكلس ، وجعل أبوابها من الساج والمرعر ، واقتنى أموالاً وجناناً وغيوفاً بالمدينة^(٢) . وذكروا أنه تناول في البنيان حتى عدوا سبع دور بناها بالمدينة^(٣) ، وقد حذا كثير من الصحابة حذوه ، ففي أيامه اقتنى جماعة من الصحابة الضياع والدور : فروان بن الحكم بنى القصور بذى خشب^(٤) ، والزبير بن العوام بنى داره بالبصرة تنزهاً للتجار وأرباب الأموال وأصحاب الجهاز من البحرين وغيرهم ، كما ابتنى دوراً بمصر والكوفة والاسكندرية^(٥) ، وابتنى طلحة بن عبيد الله التيمي داره بالكوفة المعروفة بالكناسة بدار الطلحين ، وشيد

(١) ذكر الطبري أن عمر بن الخطاب كان قد حبر على أعلام قريش من المهاجرين الخروج في البلدان إلا باذن وأجل ، وكان عمر يقول : إن أخوف ما أخاف على هذه الأمة التشاور في البلاد . فلما ولي عثمان لم يأخذهم بالذي كان يأخذهم به ، فخلى عنهم ، فانساحوا في البلاد واضطربوا في الأمصار ، فلما رأوها ورأوا الدنيا ورأهم الناس انقطع من لم يكن له طول ولا مزنة في الإسلام (الطبري ، ج ٥ ص ١٣٤)

(٢) المسعودي ، مروج الذهب ، ج ٢ ص ٣٣٢ - ابن خلدون ، المقدمة ، ص ٣٦٢

(٣) ابن قتيبة ، الإمامة والسياسة ، ص ٣٣

(٤) نفس المصدر ، ص ٣٣ وذكر خشب واد على مسيرة ليلة من المدينة (ياقوت ، معجم

البلدان ج ٢ ص ٣٧٢)

(٥) المسعودي ، ج ٢ ص ٣٣٢

داراً بالمدينة بناها بالآجر والجص والساج . كذلك ابتنى عبد الرحمن بن عوف الزهري داره ووسّعها ، وابتنى سعد بن أبي وقاص داره بالعقيق ، فرفع سمكها ، ووسع فضاءها ، وجعل أعلاها شرفات . وذكروا أن زيد بن ثابت حين توفي خلف من الذهب والفضة ما كان يكسر بالفؤوس غير ما خلف من الأموال والضياع بما قيمته مائة ألف دينار ، كذلك ذكروا أن المقداد بن الأسود ابتنى داره بالمدينة في الموضع المعروف بالجرف على أميال من المدينة ، وجعل أعلاها شرفات وجصصها من الظاهر والباطن . وأحصوا ما خلف يعلي ابن منية بعد وفاته فوجدوه قد ترك خمسمائة ألف دينار وديوناً على الناس وعقارات بما قيمته ثلاثمائة ألف دينار (١) .

وكان من الطبيعي أن ينكر المسلمون على عثمان ذلك وينتقدوا سماحه لكبار الصحابة بالإثراء واقتناء القصور ، وإسرافه في إدارار القطائع والأرزاق والأعطيات على أقوام بالمدينة لم يكونوا من الصحابة ولم يذبوا عن الدين (٢) ، مما أدى إلى ظهور الترف بوضوح في المجتمع العربي الإسلامي ، وعودة الحجاز إلى حياة الحواضر الحجازية القديمة ، وانتشار نوع من الرفه الذي لا يتناسب قط مع ما ساد الدولة العربية من تقشف في خلافة الشيخين : فتدفق الثروات على الحجاز أغرى الناس بالاستمتاع بالحياة والتنعم بسماع قصائد الحب واقتناء القيان الفارسيات ، وأمر المغنين والموسيقيين الفرس والروم إلى المدينة أمثال نسيط الفارسي وسائب خاثر الفارسي (٣) ، وابن محرز وطويس وابن سريج ، فأين ذلك من أيام عمر بن الخطاب التي ساد فيها الزهد والقيم الدينية . ويذكرون أن عمر أنفق في ذهابه ومجيئه إلى المدينة عندما أدى فريضة الحج في سنة ٢٣ هـ

(١) نفس المصدر ، ص ٣٣٣ . يذكر ابن عبد البر أن المال كثر في زمن عثمان إلى حد أن جارية بيعت بوزنها وأن فرساً بيع بمائة ألف (ابن عبد البر ، ج ٤ ص ١٠٤١) .

(٢) ابن قتيبة ، ص ٣٤

(٣) مقدمة ابن خلدون ، ص ٧٦٥

سنة عشر ديناراً، فقال لولده عبد الله يومئذ: «لقد أسرفنا في نفقتنا في سفرنا هذا» (١)؛ وعندما أسس سعد بن أبي وقاص قصر الكوفة من نقض أجر قصر كان للأكاسرة في ضواحي الحيرة، وشيده، على أساطين من رخام كانت لكسرى بكنائس، وأغلق باب القصر من جهة الأسواق بقصد منع ضجيج الفوغاء من إزعاجه، بلغ عمر بن الخطاب ذلك، كما بلغه أن الناس تسميه قصر سعد، فأمر محمد بن مسلمة بحرقه، فقدم محمد بن مسلمة إلى الكوفة، ووضع حطباً على باب القصر واحرق الباب، وسلم سعد كتاباً من عمر بن الخطاب جاء فيه: «بلغني أنك بنيت قصراً اتخذته حصناً ويسمى قصر سعد، وجعلت بينك وبين الناس باباً، فليس بقصرك، ولكنه قصر الخيال، انزل منه منزلاً مما يلي بيوت الأموال واغلقه، ولا تجعل على القصر باباً يمنع الناس من دخوله...» (٢).

إساءة اختيار العمال :

أنكر الناس على عثمان قيامه بعزل العمال القدامى الذين كانوا يتولون الأمصار الإسلامية وتولية آخرين من بني أعمامه وأقربائه أساءوا السيرة وتجاوزوا الحدود، ووضعوا حداً للتقاليد السائدة في عصر عمر، فاستقدم عثمان عمه الحكم بن أبي العاص وابنه مروان وغيرهما من بني أمية، والحكم هو طريد رسول الله، كان قد غربه عن المدينة ونفاه عن جواره (٣)، وخرج الحكم من دار عثمان وعليه جبة خز وطيلسان بعد أن كان قد دخلها وعليه قزر خلق (٤)، وكان من بين عمال عثمان الوليد بن عقبة بن أبي معيط، وهو من أخبر رسول الله أنه من أهل النار، وذكروا أنه شرب مع ندمائه ومغنيه يوماً من

(١) السعدي، ص ٣٣٤ - السيوطي، تاريخ الخلفاء، ص ١٣٢

(٢) الطبري ج ٤ ص ١٩٣ - السعدي، ج ٢ ص ٣٣٤

(٣) السعدي، ج ٢ ص ٣٣٤

(٤) اليعقوبي، ج ٢ ص ١٦٤

أول الليل حتى الصباح ، فلما آذنه المؤذنون بالصلاة خرج في غلائله فتقدم إلى المحراب في صلاة الصبح ، فصلّى بهم أربع ركعات ، ثم قال : أريدون أن أزيدكم ؟ وفي ذلك يقول الخطيب :
 شهد الخطيب يوم يلقى ربه . . أن الوليد أحق بالعدر
 نادى وقد تمت صلاتهم . . أزيدكم ؟ ثلثا وما يدري
 ليزيدهم أخرى ، ولو قبلوا . . لقرنت بين الشفع والوتر

وأشاع الناس في الكوفة فعالة الذميمة ، وتجلت لهم مظاهر فسقه ومداومته على شرب الخمر ، فهجم عليه جماعة من المسلمين ، فوجدوه ثلثا وقد اضطجع على سريره لا يعقل ، فأيقظوه من رقدته فلم يفتق ، فانزعوا خاتمه من يده ، ورحل منهم اثنان إلى المدينة ، فأخبرا عثمان بنجره وأخرجاه له خاتمه ، فزجرهما ودفع في صدرهما ، فخرجوا إلى علي بن أبي طالب وأخبراه بقصة الوليد بن عقبة ، فخرج علي إلى عثمان وقال له : « دفعت الشهود وأبطلت الحدود » ، فطلب منه عثمان المشورة فيما ينبغي عليه عمله ، فأشار عليه بأن يبعث إلى عقبة من يستقدمه ، فإذا وجهت إليه التهمة ووجه بالشاهدين ولم يستطع الرد يقام عليه الحد . فأمر عثمان باستقدام الوليد فاستقدم ، وأقام عليه الشاهدان الشهادة فلم يدل بحجة ، فألقى عثمان السوط إلى علي فأخذه وجلده به أربعين جلدة ^(٢) ، وقيل جلده عبدالله بن جعفر بن أبي طالب . ثم ولى عثمان بعده سعيد بن العاص ، فاستبد بالأموال وعبث بها ، وأساء السيرة ، وذكروا أنه كتب مرة إلى عثمان يقول : « إنما هذا السواد قطين لقريش ، فرد عليه الأشتر بن الحارث النخعي : أتجعل ما أفاء الله علينا بظلال سيوفنا ومراكز رماحنا بستانا لك ولقومك ؟ » ^(٣) فقدم

(١) ابن الأثير ، ج ٣ ص ١٠٧

(٢) المسعودي ، ج ٢ ص ٣٣٦ - ابن الأثير ، ج ٣ ص ١٠٧

(٣) نفس المصدر ، ص ٣٣٧ ابن الأثير ج ٣ ص ١٣٨

الأشتر النخعي في سبعين رجلاً من أهل الكوفة إلى عثمان ، وأبلغوه سوء سيرة سعيد بن العاص ، وطالبوا عثمان بعزله عنهم ، فكره عثمان أن يعزله ، ولكنه اضطر إلى ذلك اضطراراً ، فولى أهل الكوفة على أنفسهم أبا موسى الأشعري^(١).

كذلك استبد عبدالله بن سعد بن أبي السرح بأهل مصر وأساء إليهم ، فشكاه جماعة منهم إلى عثمان ، فأمره عثمان بأن يحسن معاملتهم ، ولكن عبدالله بن سعد أبي أن يقبل ما ناه عنه عثمان ، وضرب بعض من أتاه من قبل عثمان فقتله^(٢).

تصرفات عثمان الشخصية :

لم يقد عثمان بالشيخين في سياستها التقشفية ، فكان يلبس الخنز والطيلسان وفاخر الثياب ، فأين ذلك من زهد عمر وتقشفه عندما كان يلبس وهو خليفة جبة من صوف مرقوعة بعضها بأدم ويطوف في الأسواق وعلى عاتقه الدرة يؤدب بها الناس^(٣) . ويذكر المؤرخون أنه شد أسنانه بالذهب^(٤) ، وكان يأكل ألين الطعام من الدرمل الجيد (الدقيق المتخول) وصغار الضأن^(٥) . صحيح أنه كان يأكله من ماله الخاص إذ كان أكثر قريش مالاً وأجدهم في التجارة ، ولكنه بحكم منصبه كخليفة للمسلمين كان عليه أن يصطنع الزهد ليكون مثلاً للأمة الإسلامية ، ولذلك أخذ عليه أبو ذر الغفاري إقباله على الدنيا ، وكان أبو ذر يذهب إلى أن المسلم لا ينبغي له أن يكون في ملكه أكثر من قوت يومه

(١) المسعودي ، ج ٢ ص ٣٣٨

(٢) السيوطي ، تاريخ الخلفاء ، ص ١٤٧

(٣) ابن الأثير ، ج ٣ ص ٦٠ - السيوطي ، ص ١٢٠

(٤) اليعقوبي ، ج ٢ ص ١٧٦ - ابن عبد البر ، ج ٤ ص ١٠٤٢ - ابن الأثير ، أسد

الغابة ، ج ٣ ص ٣٨٣ - السيوطي ، ص ١٤٠

(٥) الطبري ، ج ٥ ص ١٣٦

وليلته أو شيء ينفقه في سبيل الله أو ينفقه لكريم ، ويأخذ بظاهر القرآن (الذين يكتزون الذهب والفضة ولا ينفقونها في سبيل الله فيشرهم بعذاب أليم) (١). فكان يقوم بالشام ويقول: «يا معشر الأغنياء واسوا الفقراء ، بشر الذين يكتزون الذهب والفضة ولا ينفقونها في سبيل الله بكاء من نار تكوي بها جباههم وجنوبهم وظهورهم » ، فما زال حتى ولع الفقراء بمثل ذلك وأوجبوه على الأغنياء (٢) ، فأمر عثمان معاوية بنفيه إلى الريزة من أعمال المدينة ، فنفي إليها وأقام بها حتى توفي في سنة ٣٢ هـ .

وذكروا أن عثمان اتخذ الضياع والأموال من مال المسلمين ، واهتموه بأنه إذا أجاز أحد من أهل بيته يجائزة جعلها فرضاً من بيت المال (٣) . وذكروا أيضاً بأنه عندما زوج ابنته من عبدالله بن خالد بن أسيد أمر له بستائة ألف درهم ، وكتب إلى عبدالله بن عامر يأمره بأن يدفعها إليه من بيت مال البصرة (٤) ، كما أخذ الناس عليه أنه كتب لابن عمه مروان بن الحكم بخمس غنائم إفريقية التي غنمها المسلمون في سبيلة (٥) . وعلى الرغم من أن عثمان أمر ابن أسيد بردخسين ألف دينار ، ومروان بن الحكم برد ١٥ ألف دينار إلى بيت المال ، فإن ذلك لم يحدث إلا بعد أن أرغمه الصحابة على ذلك (٦) .

وكان عثمان عاطفياً فهو بالإضافة إلى ضعفه من جهة قرابته رجل شديد التأثر تغلب عليه العاطفة ، إلى حد أنه أهدر دم الهرمزان الذي قتله عبيد الله بن عمر ظلماً ، فلم ينفذ فيه الشرع ويقتله ، عندما سمع بعض المهاجرين يقول :

(١) القرآن الكريم ، سورة التوبة ٩ آية ٣٤

(٢) الطبري ، ج ٥ ص ٦٦ - ابن الأثير ، ج ٣ ص ١١٤

(٣) اليعقوبي ، ج ٢ ص ١٦٨ ، ١٧٤

(٤) نفس المصدر ، ج ٢ ص ١٦٨

(٥) ابن قتيبة ، ص ٣٣ - اليعقوبي ، ص ١٦٦ - السيوطي ، ص ١٤٦

(٦) ابن الأثير ، ج ٣ ص ١٥٧

« أيقتل أبوه بالأمس ويقتل هو اليوم؟ » ، وكان عمر بن الخطاب قد أمر قبيل وفاته بسجن ولده ليحكم فيه الخليفة من بعده ، فلما تولى عثمان خلى سبيل عبيد الله ، ودفع لذوي القتلى ديات من ماله ^(١) ، ولم يغفر المسلمون لعثمان تساهله في هذه القضية وأكثروا الحديث في المطالبة بدم الهرمزان الذي قتل ظلماً ، وتقاعس عثمان عن محاكمة قاتله ، بل وسعيه على أن يفلت بنفسه فيبعث به إلى الكوفة ^(٢) .

ومن الأمور التي أخذت على عثمان أنه تجاوز الخيزران والذرة إلى السوط ، وأنه أول من استخدم السوط لضرب ظهور الناس ، وكان الخليفان أبو بكر وعمر يأمران باستخدام الذرة والخيزران ، وزعموا بأنه أمر بضرب عمار بن ياسر عندما تجرأ عليه بدفع كتاب كتبه عشرة من أصحاب رسول الله إلى عثمان ينكرون فيه سياسته ، فضربه من كان في حضرته من بني أمية ، وضربه عثمان معهم « حتى فتقوا بطنه فغشى عليه ، فجروه حتى طرحوه على باب الدار » ^(٣) . وذكروا أيضاً أنه أساء إلى ضابيء بن الحارث البرجمي ، فعززه وحبسه حتى مات في السجن ^(٤) ، كما أساء إلى عبدالله بن مسعود عندما امتنع ابن مسعود وهو بالكوفة عن دفع مصحفه إلى عبدالله بن عامر ، فأمر عثمان باستقدامه إلى المدينة ، فقدم إليها ، فأمر به عثمان ففجر برجله حتى كسر له ضلعان ، ثم منعه عطاءه ، فاعتزل ابن مسعود بعدها وأقام مغاضباً لعثمان حتى توفي ^(٥) ، ولم يغفر بنو المغيرة — وكان عمار بن ياسر يرتبط معهم برابطة الحلف — لعثمان سوء معاملته لعمار ^(٦) ، كما لم ينس بنو هذيل وبنو زهرة

(١) ابن كثير ، البداية والنهاية ، ج ٧ ص ١٤٩

(٢) اليعقوبي ، ج ٢ ص ١٦٤

(٣) ابن قتيبة ، ص ٣٤

(٤) ابن الأثير ، ج ٣ ص ١٨٣

(٥) اليعقوبي ، ج ٢ ص ١٧٠

(٦) ابن قتيبة ، ص ٣٤

لعثمان هناته لابن مسعود (١) .

وروى بمضهم أن عثمان أجاز الرجم ، وذلك أن امرأة من جهينة ولدت لستة أشهر من زواجها ، فأمر عثمان برجمها ، فلما أخرجت من حضرتها لتنفيذ الحكم ، دخل عليه علي بن أبي طالب ، فقال : « إن الله عز وجل يقول وحمله وفصاله ثلاثون شهراً ، وقال في رضاعه حولين كاملين » ، فأرسل عثمان في أثر المرأة ولكن بعد فوات الأوان (٢) .

ومن المآخذ التي أخذوها عليه أنه استعمل أقرباءه وأهل بيته في السنين الست الأخيرة من خلافته ، فاستعمل مروان بن الحكم على المدينة وزوجه بنته ، وعزل عمرو بن العاص عن مصر وولى مكانه عبدالله بن سعد أخاه في الرضاع ، وعزل أبا موسى الأشعري عن البصرة وأقام مكانه عبدالله بن عامر ابن خال عثمان وكان عمره يومئذ ٢٥ عاماً ، وعزل المغيرة بن شعبة عن الكوفة وجعل مكانه سعد بن أبي وقاص ثم عزله بعد سنة وولى مكانه الوليد بن عقبة أخا عثمان لأمه ، ثم عزل الوليد ونصب مكانه سعيد بن العاص وهو من أقربائه . وللأسف أن معظم من أقامه على الأمصار كان فاسداً استغلوا قرابتهم لعثمان في الاستبداد وسوء السيرة ، بينما عزل رجالاً أكفيا أثبتوا قدرتهم في القيادة والإدارة مثل عمرو بن العاص والمغيرة بن شعبة وأبو موسى الأشعري ، وقد كان لهذا التصرف أكبر الأثر في تحريك عوامل السخط عليه في الأمصار الإسلامية ، وتسمية روح العداء عليه في قلوب المسلمين .

(١) السيوطي ، ص ١٤٧

(٢) اليعقوبي ، ج ٢ ص ١٧٤

حركة السبئية :

ثم أتباع عبدالله بن سبأ ، وكان يهودياً من أهل صنعاء ثم أسلم في الظاهر نفاقاً وذلك في زمن عثمان للكيد للإسلام ، وبث الفرقة بين المسلمين . عمد ابن سبأ إلى تأليب الأمصار على عثمان مستهدفاً إشعال نار الفتنة لصرف المسلمين عن أعمال الإصلاح والبناء والتشييد إلى تدمير الرباط المتين الذي كان يربطهم منذ أن قامت الدولة العربية الإسلامية في زمن النبي ﷺ ، وكان من أسباب انتصار المسلمين على دولتي الروم والفرس ، فأخذ يطوف بأقاليم الدولة العربية ملتصقاً انضم أصحاب النفوس الضعيفة إلى زمركه ، ويحاول ضلالتهم وفثر بذور الفتنة . فبدأ بالحجاز ثم البصرة فالكوفة فالشام ، ولم يستطع في الشام أن يحقق أهدافه لانقضواء أهلها تحت لواء معاوية ، فأتى إلى مصر وهناك وجد الطريق مهيئاً أمامه للثورة على عثمان ، فأخذ ينشر تعاليمه الهدامة ومبادئه السامة في النفوس ، فذهب إلى القول بمذهب الرجعة أي رجوع الرسول مرة أخرى ، مستنداً في ذلك على قوله تعالى عز وجل : (إن الذي فرض عليك القرآن لرادك إلى معاد) ، كما قال بالوصاية ، ويذهب في ذلك إلى أن علياً كان وصي محمد ، ولما كان محمد خاتم الأنبياء ، فعلي خاتم الأوصياء ، واتهم عثمان بأنه افتزع من علي حقه ، لأنه لم يميز وصية الرسول ، وأخذ يحرر المصريين على الثورة على عثمان ، ودعاهم إلى النهوض في هذا الأمر وتحريكه والبدء بالطمع على أمرائهم مع التظاهر بالقول بالمعروف والنهي عن المنكر بغية استمالة الناس ، فاستجاب له عدد كبير من أهل مصر (١) ، فبث دعااته في سائر الأمصار يؤلبون المسلمين على عثمان ، وكاتب من كان قد استفسد منهم وكاتبوه ، ودعوا في السر إلى ما عليه رأيهم ، وأخذوا يكتبون إلى الأمصار كتباً تتضمن عيوب ولائهم . وكان عثمان يجهل هذه الحركة ، ولكنها وصلت إلى مسامع الصحابة بالمدينة ، فأبلغوها

(١) الطبري ، ج ٥ ص ٩٨ ، ابن الأثير ، ج ٣ ص ١٥٤

عثمان فسألهم المشورة، فأشاروا عليه بأن يبعث رجالاً ممن يثق بهم إلى الأمصار للتحقيق في ذلك ، فأرسل محمد بن مسلمة إلى الكوفة ، وسيّر أسامة بن زيد إلى البصرة ، وعمار بن ياسر إلى مصر وعبدالله بن عمر إلى الشام . أما عمار فقد استماله السبئية فبقي بمصر وانضم إلى حركتها السرية^(١).

وكان لابد لعثمان من الاجتماع بعماله ، لبحث القضية في حضورهم ، فبعث يستقدمهم إليه ، فقدموا عليه ، وهم : عبدالله بن عامر ومعاوية بن أبي سفيان وعبدالله بن سعد . وأدخل عثمان معهم في المشورة سعيد بن العاص وعمرو بن العاص ، وسألهم عثمان عن حقيقة الأوضاع في الأمصار . وعما أشيع فيها من من مساوىء العمال ، فأجمعوا على أنها فرية وأراجيف مغرضة لا هدف من وراءها سوى إثارة الفتنة . فلما تحقق عثمان من ذلك ورحل عماله ، بقي معاوية ، فمرض على عثمان أن يصحبه معه إلى الشام خوفاً من أن يتركه وحيداً في المدينة فيهاجمه من لا طاقة له بهم ، ولكن عثمان أبى أن يرحل من المدينة دار الهجرة .

ولقد نجحت السبئية فعلاً في تحقيق أهدافها من إثارة الفتنة التي انتهت بالاطاحة بحكم عثمان ، وراح الخليفة المظلوم ضحية هذه المؤامرة .

قضية وفد مصر :

في سنة ٣٥ هـ خرجت جماعات من الثوار على عثمان من مصر والكوفة والبصرة إلى المدينة لتطالبه بالإصلاح ، وكان هذا التصرف يعني تدخلاً صريحاً من الأمصار في أمور السياسة العليا واجتراء على هيبة الخلافة . وتفصيل الأمر أنه لما انصرف عمال عثمان من المدينة عائدين إلى مراكز أعمالهم انفرد معاوية بعثمان ، ودعاه إلى الخروج معه إلى الشام قبل أن يستفحل خطر الثوار ،

(١) الطبري ، ص ٩٩ - ابن الاثير ، ج ٣ ص ١٥٥

ويتجروا على مهاجته ، فأبى عثمان أن يبيع جوار رسول الله بشيء ، وإن كان خيظ عنقه ، فعرض عليه معاوية أن يبعث إليه جنداً من أهل الشام يقيمون في المدينة للدفاع عنه ، وعدتهم أربعة آلاف فارس « يكونون له رداء »^(١) ، فاعترض عثمان على هذا العرض أيضاً بحجة أنه لا يرغب في التضييق على أهل المدينة هؤلاء الجند ، كما أنه لا يقبل أن يقتتر على جيران الرسول الأوزاق يحنس يسكنهم . فلما يش معاوية من إقناعه برأيه أخذ يتأهب للقول إلى دمشق ، وقبل أن يرحل خرج وهو في ثياب السفر وقابل نفرًا من المهاجرين فيهم علي وظلمة والزبير ، فأوصاهم بعثمان ، ثم هددهم قائلاً : « فوالله لئن قتل بين أظهركم لأملأنها عليكم خيلاً ورجالاً »^(٢) ، ثم مضى إلى غايته^(٣) .

وكانت السببية قد تضامنوا فيما بينهم وأجمعوا على الوثوب على عثمان في الأمصار جميعاً في يوم واحد مستغلين اجتماع عاملهم في المدينة ، غير أن ثورتهم لم يتهأ لها أن تتحقق إما لاختلافهم في الرأي أو لاحتراز نواب العمال منهم ، ومع ذلك فقد اتفقوا مع من تبعهم من سكان الأمصار الساخطين على عثمان على السير إلى المدينة في وفود ضخمة ، لمواجهة عثمان بما أخذوه عليه من مأخذ ، وسأله عن أشياء لتطير في الناس^(٤) . فخرج وفد في خمسمائة وقيل في ألف ومعهم عبد الرحمن بن عديس البلوي ، وقدم معهم محمد بن أبي بكر أحد زعماء الفتنة في مصر ، كما خرج كل من وفدي البصرة والكوفة في مثل هذا العدد ، وذلك في شوال من سنة ٥٣٥ هـ ، وزعم هؤلاء الواقدون أنهم يريدون أداء العمرة ، حتى لا يستعد الخليفة لردهم . ولكنهم نزلوا المدينة وحاصروها

(١) ابن قتيبة ، ص ٣٤

(٢) نفسه ، ص ٣١

(٣) ابن الأثير ، ج ٣ ص ١٥٨

(٤) نفس المصدر ، ص ١٥٨

فلزم أهل المدينة بيوتهم ، ثم توسط علي بن أبي طالب بين عثمان و وفد مصر ، وأخبرهم بأن عثمان قد تاب ، فسأله أهل مصر أن يعزل عبدالله بن سعد ويقيم مكانه محمد بن أبي بكر ، فأبلغ علي عثمان بذلك ، وأقنعه به ، فكتب عهده وولاه ، فعاد وفد مصر ومعهم ثلاثون نفرًا من المهاجرين والأنصار للنظر فيما يمكن أن يحدث بين ابن أبي سرح وأهل مصر (١) .

ثم أعلن عثمان أمام وفدي العراق بأنه تاب ، وقال : « أنا أول من اتعظ ، استغفر الله مما فعلت وأتوب إليه ، فثلي نزع وثاب ، فإذا نزلت فليأتني أشرفكم فليروا في رأيهم ، فوالله لئن ردني الحق عبدًا لأستنن بسنة العبد ، ولأذلن ذل العبد ، وما عن الله مذهب إلا إليه ، فوالله لأعطينكم الرضا ولأنحنن مروان وذويه ولا أستجيب عنكم » ، ثم بكى ، فرق الناس وبكوا حتى اخضلوا لحام (٢) .

ولكن هذا الأمر الطيب الذي أحدثته خطبة عثمان لم يلبث أن تبدد وتلاشى عندما خرج مروان بن الحكم وخطب في قوم. قدموا على باب عثمان ، فقال : « ما شأنكم قد اجتمعتم كأنكم قد جئتم لنهب ؟ شامت الوجوه ألا من أريد ؟ جئتم تريدون أن تنزعوا ملكنا من أيدينا ، اخرجوا عنا ، والله لئن رمتمونا ليمرن عليكم منا أمر لا يسركم ولا تحمدوا غب رأيكم . ارجعوا إلى منازلكم فإننا والله ما نحن بغلوبين على ما في أيدينا » (٣) .

ثم حدث أن عاد وفد مصر إلى المدينة حائقًا على عثمان ، وسبب ذلك أنهم لما شرعوا في القفول إلى مصر بعد أن ظفروا بمهد من عثمان بتولية صاحبهم محمد بن أبي بكر ، وأصبحوا على مسيرة ثلاثة ليال من المدينة إذا هم بفلام أسود على

(١) ابن قتيبة ، ص ٣٩

(٢) ابن الأثير ، ج ٣ ص ١٦٤

(٣) نفس المصدر ، ص ١٦٥

بغير يخطئه كمالو كان يود الفرار. فاستوقفه القوم وفتشوه فوجدوا معه كتاباً صادراً من عثمان إلى عبدالله بن سعد، فقرأوا الكتاب في حضور جماعة المهاجرين والأنصار فألفوا مكتوباً به : « إذا أتاك محمد بن أبي بكر وفلان وفلان فاقتلهم وأبطل كتابهم وأقر على عملك حتى يأتيك رأيي » (١). فانزعجوا لذلك وأقبلوا حتى قدموا المدينة ، وقرأوا الكتاب في محضر من الصحابة ، فلم يبق أحد من أهل المدينة إلا وقد حنق على عثمان ، ومضى علي إليه وواجهه بما ورد في الكتاب ، فأقسم بالله أنه ما كتبه قط ولا علم له به . وكان وقد المراق ما زالاً يحاصران دار عثمان ، فانضم إليهم المصريون ، وأحكموا الحصار على الدار ، ومنعوا عثمان الماء والخروج هو ومن كان معه (٢) .

وبالإضافة إلى الأسباب سالفة الذكر نضيف أسباباً أخرى سياسية من بينها : - إحساس المسلمين في الأمصار الإسلامية بأن عثمان انتزع من علي حقه في الخلافة ، ولا شك أن علي بن أبي طالب كان يتمتع بشعبية كبيرة في العراق ومصر لقربانته الوثيقة برسول الله ولأنه زوج فاطمة بنت النبي ووالد الحسن والحسين سبطي الرسول ، ثم إن أهالي الأمصار الإسلامية كانوا ينظرون إلى نظام الشورى على أنه سلاح قصد به إقصاء علي من الخلافة ، وهذا يفسر نجاح حركة السبئية وانتصارها في العراق ومصر . أما الشام فقد كانت تربطه ببني أمية صلات تجارية وثيقة للغاية منذ العصر الجاهلي ، فكانت قوافل أبي سفيان وأبي أحيحة تتردد على البلقاء وجنوب الشام ، وقد أدرك رسول الله طبيعة هذه الصلات والروابط بين أهل

(١) ابن قتيبة ، ص ٣٩ . وذكر ابن الأثير أن عثمان كتب إلى عبدالله بن سعد يأمره بجلد عبد الرحمن بن عديس وعمرو بن الحق وعروة بن السباع وجبهم وحلق رؤوسهم ولجام وصلب بعضهم (ابن الأثير ج ٣ ص ١٦٨) وذكر الطبري أنه جاء في الكتاب على لسان عثمان وعليه شاقه إلى عامله على مصر أن يصلبهم أو يقتلهم أو يقطع أيديهم وأرجلهم من خلاف (الطبري ، ج ٥ ص ١٠٨ - المعقوي ، ج ٢ ص ١٧٥)

(٢) ابن قتيبة ، ص ٣٩

الشام وبني أمية ، فاستعان بعمال من بني أمية من عرفوا بنفوذهم الواسع في المناطق الواقعة شمالي الحجاز تمهيداً لضم هذه البلاد للدولة العربية ، فجعل عمرو ابن سعيد بن العاص على أهل وادي القرى : قتياء وخيبر وفندق وقبوك (١) ، وبعث عمرو بن العاص إلى أرض معان بالقرب من الشام حيث كان ينزل اقوام من بني وعذرة ، وكانت تربط عمرو بهؤلاء العرب صلات من القرابة (٢) ، ولجحت سياسة الرسول ، بدليل أن قبائل بني وعذرة (٣) اشتركت في صفوف المسلمين يوم مؤتة (٤) . واشترك بنو أمية في حروب الشام اشتراكاً فعلياً وقتل منهم عدد كبير ، كما اشتركت بغض نساءهم في اليرموك ، وحاربت أبو سفيان نفسه ممقلاً تحت قيادة ابنه يزيد ، ولذلك اكتسب بنو أمية أديباً في حروب الشام وأصبحتوا موضع ثقة الخلفيتين أبي بكر وعمر ، كما نجحوا في الاستئثار بحكم الشام ، فعندما توفي يزيد عهد عمر بن الخطاب إلى معاوية بإدارة ما كان خاضعاً ليزيد من بلاد الشام ، ثم ضم إليه ولاية الأردن ، وفي خلافة عثمان عهد معاوية إلى تثبيت السلطات الأموية على الشام وشجعه عثمان على ذلك إذ أطلق له العنان في إدارة الشام كلها .

ومن الانساب السيامية أيضاً عسد القبائل العربية للقرش لما اثنائها من فراء ولما كانت تتمتع به من نفوذ سياسي : فالخلافة انتشرت بها قرش ، وأكلوا اغواك القطاء كانت تغرض للقرشيين ، ولهذا أخذت هذه القبائل تعلن سخطها على قرش سخاوة بعد أن شهدت انقسام قرش على نفسها بين أمويين وهاشميين (٥) ،

(١) البلاذري ، ج ١ ص ٤٠

(٢) كانت أم عمرو من بني

(٣) ابن الأثير ، ج ٢ ص ٢٢٢

(٤) كان على ميمنة المسلمين قطبة بن قتادة المذني

(٥) الدوري ، مقدمة ، ص ٥٧

وليس أدل على ذلك مما رواه ابن الأثير إذ ذكر أنه كان يسمى عند سعيد بن العاص وجوه أهل الكوفة ، فقال سعيد : « إنما هذا السواد يستبان قريش ، فيقال الاشترا النعمي : » أتزعم أن السواد الذي أفاءه الله علينا بأسياقتنا يستبان إليك ولقومك ؟ . وكان رد القوم على سعيد سبياً في أنه منعهم من السير عنده أبداً ، ولذلك كانوا يجلسون في مجالسهم يشتمون عثمان وسعيداً ، وبما زال سعيد يسمى إلى إخراجهم من الكوفة حتى نجح في إلحاقهم بمعاوية . فسألهم معاوية يوماً عن سبب نقمتهم على قريش فانه لو لم تكن قريش لكانوا أذلة ، فرد عليه رجل منهم اسمه صمصمة : « أما ما ذكرت من قريش فانها لم تكن أكثر العرب ولا أمنها في الجاهلية فتخوفنا... » فرد عليه معاوية معظماً لقريش وفضلها في الجاهلية وفي الاسلام ، وسبه وسب قريته ، وقال له في النهاية : « أما أنت يا صمصمة فان قريتك شر القرى ، أقتنها بيتاً ، وأعمقها وادياً وأغرقها بالشر والأمها جيراناً . حتى إذا أبرزك الاسلام وخلطك بالناس أقبلت تبغي دين الله عوجاً ، وتزعجني الذلة ، ولا يضر ذلك قريشاً ولا يضمنهم ولن يمنهم من تأذية ما عليهم .. » (١) .

- ٣ -

مقتل عثمان

١ - مطالبة الثوار بعزل عثمان وإبائه :

دخل وفد مصر برئاسة عبد الرحمن بن عديس على عثمان ، فيسلموا له بالخلافة ، ثم تحدث رئيس الوفد فذكر ما فعله ابن سعد بالمسلمين وأهل الذمة من

(١) ابن الأثير ، الكامل ، ج ٣ ص ١٣٨ - ١٤٤

استثثاره بالفنائم ، ثم ذكر قدومهم بنية قتل عثمان لولا أن توسط علي ومحمد بن مسعدة بينهم وبينه ، وأنها ضمنا لهم تحقيق مطالبهم ، ولما عادوا في طريقهم إلى بلدم رأوا غلام الخليفة ومعه كتاب عثمان وعليه خاتمه إلى عبدالله بن سعد يأمره فيه بجلدهم والمثلة بهم . فقاطعه عثمان وأقسم أنه ما كتب ولا أمر ولا علم ، فردوا عليه قائلين : « ما أنت إلا صادق أو كاذب ، فان كنت كاذبا فقد استحققت الخلع لما أمرت به من قتلنا بغير حق ، وإن كنت صادقا فقد استحققت أن تخلع نفسك لضعفك عن هذا الأمر وغفلتك وخبت بطانتك ، ولا ينبغي لنا أن نترك هذا الأمر بيد من تقطع الأمور دونه لضعفه وغفلته . فاخلع نفسك منه كما خلعتك الله » (١) . فعارضهم عثمان وأبى أن يخلع نفسه وقال : « لا أنزع قميصا ألبسنيه الله ، ولكني أتوب وأنزع » ، فأجابوه بأنها لو كانت التوبة الأولى لكان في إمكانهم قبولها ، ولكنهم رأوه يتوب ثم يعود ، وأعلنوا عن تصميمهم على موقوفهم وعدم استعدادهم للعودة إلا بخلعه أو قتله أو الإستشهاد . فلما رأى علي ابن أبي طالب منهم ذلك الإصرار أخرجهم ، ثم مضى إلى داره . فكتب عثمان إلى معاوية بن أبي سفيان وابن عامر وامراء الاجناد يستنجدهم ، ويأمرهم بالمبادرة بارسال الجنود إليه . وكتب إلى معاوية هو بالشام كتابا جاء فيه : « بسم الله الرحمن الرحيم ، أما بعد : فان أهل المدينة قد كفروا وأخلفوا الطاعة ونكثوا البيعة ، فابعث إلى من قبلك من مقاتلة أهل الشام على كل صعب وذلول » (٢) . فلما وصل الكتاب إلى معاوية لم يبادر بنجده ، وكره إظهار خروجه على ما أجمع عليه الصحابة (٣) ، ولعله كان يهدف من وراء ذلك أن يترك عثمان دون

(١) ابن الأثير ، ج ٣ ص ١٦٩

(٢) الطبري ، ج ٥ ص ١١٦ - ابن الأثير ، ج ٣ ص ١٧٠

(٣) نفس المصدر

نصرة فيقتله الثوار ، وعندئذ يتولى معاوية المطالبة بدمه مستنداً في ذلك على أهل الشام ، ويتخذ من المطالبة مبرراً لمحاربة من يتولى الخلافة من بعده ، بغية أن تؤول الخلافة إليه ، وسواء انتهت هذه الحرب بتغلبه على خصومه المستقبلين وظفروه بالخلافة أو انتهت على عكس ذلك فهو على الأقل كان ينوي الاحتفاظ ببلاد الشام لنفسه . فلما أبطل أمر معاوية على عثمان كتب إلى يزيد بن أسد بن كرز القسري وإلى أهل الشام يستنفرهم ويمظّم حقه عليهم ، ويسألهم المبادرة السريعة إلى تجديده . ولم يتردد يزيد القسري في تلبية ندائه ، فجمع حشداً من الناس وسار إلى المدينة ، فلم يكد يصل إلى وادي القرى حتى بلغه نبأ مقتل عثمان ، فعاد يجموعه من حيث أتى .

كذلك أرسل عثمان نسخة من كتابه السابق إلى عبدالله بن عامر يأمره بندب أهل البصرة لتجديده ، فلبى أهل البصرة نداء عثمان ، وخرج حشد كبير منهم بقيادة مجاشع بن مسعود ، فما كاد يصل إلى الريزة وصرار حتى آاه نعمي عثمان (١) .

ولما استبطأ عثمان وصول النجدات من الشام ومن البصرة أشار عليه نصحاءؤه بأن يطاول القوم حتى تأتية النجدات ، فاستدعى علياً إليه ، فسأله أن يحميه من جمهور الأمصار على أن يحقق لهم ما يريدون ، فرد عليه علي بأنه سبق أن أعطاهم عثمان عهداً ثم نكث به ، وأنهم لم يعودوا يثقون في عهده بعد ذلك . ومع ذلك فقد خرج علي إلى الناس وطلب منهم أن يمهلوا عثمان ثلاثة أيام حتى يحقق لهم مطالبهم ، فكف الناس عنه . وفي أثناء ذلك أخذ عثمان يستعد بالسلاح ، واتخذ جنداً ، فلما انتهى الأجل ولم يحقق الإصلاح المطلوب اشتد غضب الناس عليه

وإنضم إليهم جماعة من أهل المدينة، وكان أكثر الناس تأليفاً عليه طلحة والزبير وعائشة^(١)، وطالبوا عثمان أن يعزل عماله ويرد مظالمهم أو يخلع نفسه أو يقتلوه. فرفض عثمان أن يرغموه على عزل عماله ففي ذلك إضعاف لهيبة الخليفة وإنقاص من مكانته، ورفض أن يخلع نفسه قائلاً: « لا أتزعج سربالاً سربلني الله »^(٢). فعزم القوم على قتله إذ خافوا أن تأتيه نجدات من السلم والبصرة وغيرها ويأتيه الحجاج فيهلكوا^(٣)، فشددوا عليه الحصار، وقوى الدفاع عن باب داره نحو مائة نفر على رأسهم الحسن بن علي وابن عباس ومحمد بن طلحة وعبد الله بن الزبير وعبد الله بن سلام ومروان بن الحكم وأبو هريرة.

ب استشهاده عثمان :

منع الثوار الماء عن عثمان وأهل بيته، ولكن علي بن أبي طالب وأم جبيعة زوج رسول الله كان يبعثان إليه الماء، فمنعها الثوار، ولم يعبد يسقيه سوى آل حزم جيرانه في الغفلات. وعز على عثمان أن يمنع الناس الماء عنه، فأشرف عليهم ورجاهم ألا يمتنعوا الماء عنه وهو الذي كان قد اشترى بشر رومه من ماله ليستعذب بها^(٤)، كما رجاهم ألا يمتنعوه من الصلاة في جامع الرسول، وهو الذي اشترى

(١) البيعقوبي، ج ٢ ص ١٧٥. وذكروا أن عائشة كرهت عثمان وكانت بينها وبينه منازعة لأنه أنقصها مما كان يعطيا عمر بن الخطاب وجعلها مثل غيرها من نساء النبي. وذكروا أيضاً أنها سمعته يخطب يوماً في المسلمين، فأدلت قميص رسول الله فنادت: « يا معشر المسلمين، هذا جليبي رسول الله لم يزل وقد أبلى عثمان سنته »، وعندما اشتد هياج المحاصرين لدار عثمان عليه، التفت مروان بن الحكم منها أن تصلح ما بين عثمان وبين المسلمين، فقالت: « قد فرغت من جهازي وأنا أريد الحج ». ثم قتلت أن تراه مقطعا في غرابة من غرائرها (راجع البيعقوبي، ج ٢ ص ١٧٥، ١٧٦).

(٢) الطبري، ج ٥ ص ١١٧ - ابن الأثير، ج ٣ ص ١٧١.

(٣) ابن الأثير، أسد الغابة، ج ٣ ص ٣٨٣ (طبعة طهران).

(٤) ابن عبد البر، الاستيعاب، قسم ٣ ص ١٠٣٩ - ابن الأثير، الكامل، ج ٣ ص ١٧٣.

موضع خمس سوار زادها في المنجد في حياة الرسول^(١) . وبينما كانت تتوقد مضراً والمراق وجماعة من أهل المدينة يحاصرون عثمان إذ أتاهم آت ينذروهم بالأسر معاوية قد بعث من الشمام يزيد بن أسد القسري بمداً لثمان أربعة آلاف من خيل الشام ، كما بلغهم أن الحجاج الذين قد هؤوا من أطراف الجزيرة لأداء مناسك الحج يريدون قصدهم والدفاع عن عثمان ، فلما سمعوا ذلك عزموا على حسم الأمر بقتله ، فقبولوا عند باب دار عثمان بمقاومة عنيفة ، من أبناء الصحابة والمدافعين عن عثمان ، وكثرت جراح هؤلاء وسقط مروان جريحاً في رقبته ، فشاع الثوار أن يطول بهم الأمر للتغلب على حراس الباب ، فاشتعلوا النار بالباب وعلى السقاية المتصلة به^(٢) .

ولما علم عثمان بذلك غيماً تعرض له أبناء الصحابة الذابكون عنه ممن سيقوا الثوار طلب منهم أن يكفوا عن الدفاع عنه ويعودوا إلى بيوتهم إشفاقاً عليهم من القتل ؛ ولكنهم أصروا على البقاء للدفاع عنه ، ثم دخل عليه المغيرة بن شعبة وعرض عليه أن يفتح له خوذة فيخرجه إلى مكة أو ليلحق بالشام ، ففيها معاوية وأنصار عثمان من أهل الشام ، فأبى عثمان أن يخرج من دار الهجرة^(٣) .

وفي هذه الأثناء أصيب عدد من أبناء الصحابة بجراح بالغة ، وأصاب الحسن ابن علي سهم فغضبه الدم ولطخ وجهه وثيابه بالدماء ، فغشى محمد بن أبي بكر أن يغضب بنو هاشم للحسن فيهبوا لنصرة عثمان ، وبذلك تنتهي حركة الأمصار بالفشل ، ويذكر ابن قتيبة أنه اقترح على صاحبيه أن يتسوروا على عثمان فيقتلوه دون أن يعلم أحد ، فاقترحهم الناس دار عثمان من دار عمرو بن حزم الملاصقة لدار عثمان حتى ملأوها دون أن يشعر بهم أحد من المدافعين عن عثمان بذلك ، ولم

(١) ابن عبد البر ، ص ١٠٤٠

(٢) ابن قتيبة ، ص ٤٠ - الطبري ، ج ٥ ص ١٢٤ - ابن الأثير ، ج ٣ ص ١٢٥

(٣) ابن قتيبة ، ص ٤١ - السيوطي ، ص ١٥١

يكن مع عثمان سوى امراته نائلة بنت الفرافصة ، فدخل عليه محمد بن ابي بكر وأخذ بلعيته ، وهزما بيده وقال : « يا نعل ، ما أغنى عنك معاوية ، وما أغنى عنك ابن عامر ، وابن أبي سرح » ، فقال له عثمان : « لو رأي أبيك رضي الله عنه لبكاني ولساء مكانك مني » ، فتراخت يد ابن أبي بكر عنه (١) .

وأيمن عثمان أنه هالك لا محالة فأخذ مصحفاً فوضعه على حجره ليتحرم به (٢) ، ثم دخل عليه رجل من الكوفة بمشقص في يده فوخز به منكبه مما يلي الترقوة فأدماه ، وجاء آخر فضربه برجله ، وجاء ثالث فوجأه بقائم سيفه فغشى عليه ، فتصايحت نساؤه ورششن الماء على وجهه ، فلما أفاق أقبل رجل من أهل مصر فأخذ بلعيته واقترع منها خصلة وعلاه بالسيف ، فتلغاه عثمان بيده ، وضربه كنانة بن بشر التميمي بعمود على جبهته (٣) . ثم دخل سودان بن حمران فسل سيفه وهوى به على عثمان ، فأكبت امرأته نائلة واتقت السيف بيدها ، فقطع أصابعها (٤) ، ومضى السيف في حبل عاتقه فقتله ، وقيل قتله كنانة بن بشر التميمي . وذكر المسعودي أن عمرو بن الحمق وثب على صدر عثمان - وكان به رمق - فطمعته تسع طعنات وأجهز عليه ، ومال عليه عمير بن ضاريء وخضض السيف في أحشائه (٥) . وأراد بعضهم قطع رأسه فوقعت نائلة

(١) ابن قتيبة ، ص ٤٥ - ابن عبد البر ، الاستيعاب ، ج ٤ ص ١٠٤٥ - المسعودي ، ج ٢ ص ٣٤٥ - ابن الأثير ، الكامل في التاريخ ، ج ٣ ص ١٧٨ - السيوطي ، تاريخ الخلفاء ، ص ١٥٠

(٢) ابن قتيبة ، ص ٤٥

(٣) المسعودي ، ج ٢ ص ٣٤٦

(٤) ابن الأثير ، الكامل ، ج ٣ ص ١٧٨

(٥) المسعودي ، ج ٢ ص ٣٤٦

وأم البنين عليه وصاحنا ، فتركوه . وكان قتله في ١٨ ذي الحجة سنة ٣٥ هـ^(١) .

ولما بلغ الخبر علياً وطلحة والزبير وسعداً ومن كان بالمدينة من كبار الصحابة يهتوا ، فدخلوا عليه وأكبوا على جثته يبكونه ويمولون حتى غشي على علي . ولما افاق عنتف ولديه لتفريطهما في الدفاع عن عثمان ، وقيل لطم الحسن . وبقي عثمان ثلاثة أيام لا يدفن ، ثم تولى دفنه علي وطلحة وجماعة من الصحابة ، وأخرج نفر من الصحابة جثته على لوحة باب ودفنوه بحرس كوكب أو حش كوكب^(٢) . وكتبت نائلة إلى معاوية تصف مقتل عثمان وما صنع به ابن أبي بكر ، وأرسلت قبيص عثمان ملطخاً بالدم ممزقاً ، والحصلة التي انتزعت من لحيته وبغشت ذلك مع النعمان بن بشير الأنصاري ، قضى بالقبيص حتى أسلمه ليزيد بن أسيد الذي كان معاوية قد بعثه لنصرة عثمان .

أما أهل المدينة فقد ندموا على ما اجترموه في حق عثمان ، وكثر الندم والتأسف على عثمان ، وتألمت السيدة عائشة إذ علمت بقتله وخرجت باكياً تقول « قتل عثمان رحمه الله » فقبل لها « بالأمس تحرضين عليه واليوم تبكينه »^(٣) . وكان لا بد للمسلمين من اختيار خلف لعثمان ، فأتوا علياً في داره ودعوه ليتلقى بيعتهم فأبى أن يبايعهم حتى يتم الأمر بطريق الشورى ، فانصرف القوم ، وهم يحسون بخطورة الموقف ، فالدولة بدون خليفة وظل الفتنة منتشرة في أنحاء البلاد ، ولكنهم لم يلبثوا أن عادوا إلى علي ، وترددوا على الأشرار النخعي الذي أخذ يمارس على علي نوعاً من الضغط ، ولم يزل به يكلمه ويخوفه من عواقب الفتنة حتى قبل علي بيعته ، ثم بايعه طلحة مكرهاً فالزبير فعمامة الناس .

(١) اليعقوبي ، ج ٢ ص ١٧٦ - ابن الأثير ، ج ٣ ص ١٧٩ - السيوطي ، ص ١٥٠

(٢) الحش أي البستان ، وحش كوكب موضع بالبيع .

(٣) ابن قتيبة ، ص ٤٩

الصراع بين علي ومعاوية وقيام الدولة الأموية

١ - نكت طلحة والزبير ببيعتهما لعلي وامتناع معاوية عن بذل الطاعة :

لم تكن بيعة كل من طلحة بن عبيد الله والزبير بن العوام لعلي بالخلافة بيعة صادقة ، والظاهر أنها أكرها علي ذلك ، فقد ذكر المؤرخون أنه بعد أن بايع الأشرع علياً خرج هو ومن معه فأتوا طلحة ، فطلبوا منه الخروج لمبايعة علي فتلکا ، وقال : « تجتمع الشورى وتنتظر » ^(١) ، فدفعوه دفعاً لمبايعة علي ، فبايعه مكرهاً .

وذكر ابن الأثير أن علي بن أبي طالب لم يكن يرغب في الخلافة بعد مقتل عثمان ، فلما قدم إليه أصحاب رسول الله وطلبوا منه ان يقبل الخلافة زهد فيها قائلاً : « لا حاجة لي في أمركم ، فمن اختارتم رضيت به » . ولما ألجوا عليه وذكروا أنهم لا يعملون أحداً أحق بها منه سواء من حيث سابقته في الاسلام ام من حيث قرابته برسول الله ، قال : « لا تفعلوا ، فإني أكون وزيراً خيراً من ان أكون أميراً » ^(٢) . وما زالوا به حتى بايعوه . وعندما بايعه طلحة والزبير قال لهما : « إن أحببنا ان تبايعاني وإن أحببنا بايعتكما » ، فقالا : « بل نبايعك » . ولم تكد تضي علي بيعتهما أربعة اشهر حتى هربا إلى مكة ، ونكتا بالبيعة ، وبررا مبايعتهما السابقة له بخوفهما على نفسيهما . وهناك من الرواة من يذكر أن طلحة

(١) ابن قتيبة ، ص ٤٨

(٢) ابن الأثير ، ج ٣ ص ١٩٠ ، ١٩١

والزبير لم يبايعا علياً إلا والسيف على عنقيهما، وأنه لما جيء بطلحة ليبايع قال: «إنما أبايع كرهاً»، فبايع، ثم بايع الزبير. وقال قُتْرُ بْنُ قُتْرٍ: «من نفروا من المبايعه: «نبايع علي إقامة كتاب الله في القريب والبعيد والعزير والذليل»^(١). وأمتنع عدد من الصحابة عن مبايعه علي نذكر من بينهم سعد بن أبي وقاص، وعبد الله ابن عمر، ومن الأنصار حسان بن ثابت، وكعب بن مالك، ومسلة بن مخلد وأبو سعيد الخدري، ومحمد بن مسلمة، والنجاشي بن بشير، وزيد بن ثابت، ورافع بن خديج، وفضالة بن عبيد، وكعب بن عجرة، وكانوا عثمانيه، فحسان بن ثابت رثا عثمان ودعا إلى الأخذ بثأره في قوله:

من سره الموتِ صرّفاً لا مزاج له . . .	فلبات مأسدة في دار عثمان
مستشعري خلق المادني قد شفت . . .	قبل الحاطم ينصّران أبداً
صبراً فدى لكم أمني وما ولدت . . .	قد ينفع الصبر في المكروه أحياناً
فقد رضينا بأهل الشام نافرة . . .	وبالأمير وبالإخوان إخواناً
إلي لمنهم وإن غابوا وإن شهدوا . . .	مادمت حياً وما حيت حسنة
لنسمن وشيكاً في ديارهم . . .	الله أكبر يا ثارات عثمان
ضجوا بأشمط عنوان السجود به . . .	يقطع الليل تسبيحاً وقرآناً ^(٢)

وبكاه كعب بن مالك قائلاً:

أمسى مقياً بالبيع وأصبغوا . . .	مفرقين قد أجمعوا بخفوف
البار موعدهم بقتل إمامهم . . .	عثمان ظهراً في التلاد عفيف
يا كعب لا تنفك تبكي مالكا . . .	مادمت حياً في البلاد تطوف

(١) ابن الأثير، ج ٣ ص ١٩٤

(٢) الطبري، ج ٥ ص ١٥١ - ابن الأثير، ج ٣ ص ١٨٩

فابكى أبا عمرو عتيقاً واصلاً .. ولواهم إذ كانت غير سخيف
وليبيكه عند الحفاظ المعظم .. والحيل بين مقانب وصفوف
قتلوك يا عثمان غير مدنس .. قتلاً لممرك واقفاً بسقيف^(١)

ولم يبايع علياً أيضاً بعض الصحابة عبد الله بن سلام ، وصهيب بن سنان ،
وأسماء بن زيد ، والمغيرة بن شعبة . أما طلحة والزبير وهما من أهل الشورى
فقد بايعاه مكرهين وهما يطعمان في ولاية ، فالزبير كان لا يشك في ولاية العراق
وطلحة في ولاية اليمن^(٢) ، فلما تجاهلها علي ، خرجا إلى مكة ، فلقيها عائشة
فسألتهما عما صنع الناس بعد مقتل عثمان فأجابها طلحة : « بايعوا علياً ثم أتوني
فأكرهوني وليتبنوني حتى بايعت » . فقالت : « وما لعل يستولي على رقابتنا لا
أدخل المدينة ولعل فيها سلطان » ، فرجعت^(٣) . فلما أتاها خبر أهل الشام
بأنهم ردوابيعة علي عندما أرسلها وأبوا أن يبايعوه ، أخذت تدعو لطلب الثار
من قتلته .

وكان لابد لعل أن يستقر على رأي في مشكلة عماله على الأمصار ، فأراه
المغيرة بن شعبة واختلى به ، وأشار عليه بإقرار معاوية على الشام ، وابن عامر على
البصرة ، وجميع عمال عثمان على أعمالهم حتى تأتيه بيعتهم ويسكن الناس ، فإذا
ما تم ذلك أصبح في مقدوره عزل من شاء منهم ، فعارضه على وتمسك بالاستقامة
في التصرف وقال : « لا أداهن في ديني ولا أعطي الدنيا في أمري »^(٤) ، فاقترح
عليه المغيرة أن ينزع من شاء من عمال عثمان باستثناء معاوية أقوى عمال عثمان
وأكثرهم جرأة بمن يؤيده من أهل الشام . ثم قدم إليه المغيرة في اليوم التالي

(١) الطبري ، ج ٥ ص ١٥١

(٢) ابن قتيبة ، ص ٥٣

(٣) نفس المصدر ، ص ٤٩

(٤) ابن الأثير ، ج ٣ ص ١٩٧

يستعديه على معاوية ويدفعه إلى عزله وتعيين من شاء من أهل ثقته، فإنه أهون شوكاً مما يظنه الناس . ثم قدم ابن عباس بعد عودته من مكة لمبايعته بالخلافة ، فحوى له ما كان من أمر المفيرة ، فقال له ابن عباس : « أما المرة الأولى فقد نصحك ، وأما المرة الثانية فقد غشك » ، وبرر قوله بأن معاوية وأصحابه أهل دنيا وسلطان ، وفي سبيل بقائهم في مناصبهم لا يباليون بمن يلى الخلافة بعد عثمان ، فإذا عزلهم علي ، نددوا به وهاجموه ، وادعوا عليه أنه إنما ظفر بالخلافة بغير شورى واتهموه بقتل عثمان ، وألبسوا عليه ، فيثور عليه أهل الشام وأهل العراق في الوقت الذي لا يمكنه فيه من الوثوق بأمثال طلحة والزبير . ثم أشار عليه ابن عباس بتثبيت معاوية في عمله ^(١) . ولكن علياً - فيما رواه مؤرخو العرب - لم يأخذ بنصيحة ابن عباس وأبى أن يدهن معاوية ويلجأ إلى الخديج لأمرين : الأول أنه كان على يقين بأن معاوية كان يخطط لنفسه مقدماً للظفر بالخلافة والاحتفاظ بها في البيت الأموي ، والدلائل على ذلك كثيرة ، منها أن أبا سفيان قال في جماعة من بني أمية قدموا إليه بعد مبايعة عثمان بالخلافة : « أفيمك أحد من غيركم ؟ وقد كان عمي ، قالوا : لا . قال : يا بني أمية تلقفوها الكرة ، فوالذي يحلف به أبو سفيان ما زلت أرجوها لكم ، ولتجبرن إلى صيانتكم ورائة » ^(٢) ، ومنها أن أبا حنيفة الدينوري يذكر أن معاوية كان جالساً ذات يوم « إذ دخل عليه رجل ، فقال : السلام عليك يا أمير المؤمنين ، فقال معاوية : وعليك ، من أنت ، لله أبوك ؟ فقد زرعني بتسليمك على بالخلافة قبل أن أتألفها . فقال : أنا الحجاج بن خزيمة بن الصمة . قال : فقيم قدمت ؟ . قال : قدمت قاصداً إليك بنمي عثمان . ثم أنشأ يقول :

أنت بني عمك عبد المطلب . . . هم قتلوا شيخكم غير الكذب
وأنت أولى الناس بالوثب فشب . . . وسر سير الهزئ للتلشب

(١) ابن قتيبة ، ص ٥٠ - المسعودي ، ج ٢ ص ٣٥٤ - ابن الأثير ، ج ٣ ص ١٩٧

(٢) المسعودي ، ج ٢ ص ٣٤٣

قال : ثم إني كنت فيمن خرج مع يزيد بن أسد لنصر عثمان ، فلم نلحقه ، فلقيت رجلاً ، ومعي الحارث بن زفر ، فسألناه عن الخبر ، فأخبرنا بقتل عثمان ، وزعم أنه بمن بشايح على قتله ، فقتلناه . وإني أخبرك ، أنك تقوى بدون منا يقوى به علي ، لأن معك قوماً لا يقولون إذا سكّت ، ويسكتون إذا نطقت ، ولا يسألون إذا أمرت ، ومع علي قوم يقولون إذا قال ، ويسألون إذا سكّت ، فقليلك خير من كثيره ، وعلي لا يرضيه إلا سخطك ، ولا يرضى بالعراق دون الشام ، وأنت ترضى بالشام دون العراق^(١) . وهذا النص الأخير يوضح حقيقة الصراع القبل بين علي ومعاوية ، وهو صراع بين تيارين تيار إسلامي يمثل علي وتيار قبلي يمثل معاوية .

لهذا كتب عليّ أن يبادر بمواجهة خطط معاوية قبل أن يفلت منه زمام المبادرة ، ولهذا فرق عماله على الأمصار ، فبعث عثمان بن حنيف على البصرة ، وحمارة بن شهاب على الكوفة ، وعبيد الله بن عباس على اليمن ، وقيس بن سعد على مصر ، وسهل بن حنيف على الشام ، أما سهل بن حنيف فقد رده فرسان معاوية عند أيلة وقيل عند تبوك فعاد إلى المدينة ، كما أن طليحة بن خويلد رد حمارة بن شهاب في زبالة فعاد هو الآخر إلى المدينة^(٢) . والأمر الثاني أن علياً لم يخرج عن تطبيق السياسة الإسلامية التي جرى عليها قبله أبو بكر وعمر ، وكانت أولى خطواته في ذلك وهي عزل ولاية عثمان أمراً طليعياً وتطبيقاً سليماً لسياسته الإسلامية على الرغم من تحذيرات ابن عباس له بنتائج الخطيرة ، وإذا كان هناك من يتهم هذا التصرف بأنه جهاء نتيجة تفكير متسرع بعيد عن الدماء السياسي فهو اتهام باطل فنده الدكتور عبد العزيز الدوري على أساس أن انتخاب الخليفة يعتمد على الأمصار ، وأنه لم يكن للأمصار

(١) أبو حنيفة الدينوري ، الأخبار الطوال ، ص ١٥٥

(٢) أبو حنيفة الدينوري ، ص ١٤١ - ابن الأثير ، ج ٣ ص ٢٠١

أي رأي في ذلك عند استخلاف كل من عمر وعثمان ، بل إن تصرف علي رغم صيحات المطالبة بدم عثمان ورغم الاضطرابات العنيفة التي تمخضت عن فتنة الأمصار ، كان سليماً من وجهة التقاليد الخلافية ، ولكن الظروف التي استخلف فيها علي كانت مختلفة عن الظروف التي عاصرت استخلاف عمر وعثمان ، فقد جاء علي في وقت بلغ فيه الاتجاه القبلي ذروته ، عندما طالب أفراد البيت الأموي وأشياعهم بدم عثمان دون أن يتركوا هذه المهمة على عاتق الدولة ، وهكذا اصطدم علي في بداية خلافته بالتيار القبلي ، وكان عليه أن يقادر المدينة بعد ذلك لحاربة الخارجين عليه إلى بلد يتوفر له فيه السند المادي وهو المال والسند العسكري وهو الرجال ، تمهيداً لمواجهة الحربية ، ولكن الظروف أرغمته إلى قصد الكوفة التي توج بالتيارات القبلية ، وهناك تحكمت فيه أهواء شيعته ، وكلهم ممن يفكرون بمصلحتهم وبمصلحة إقليمهم ويريدون الاحتفاظ بتنظيماتهم القبلية ، وعلى هذا النحو لم تناسبهم الاتجاهات الإسلامية التي جرى عليها علي ، ولم تلبث اتجاهاته أن اصطدمت مع اتجاهاتهم في عدة مناسبات^(١).

لم يبدأ علي بمهاجمة معاوية في عرينه ، بل آثر أن يضطلع الرفق في معالجة أمور الخلافة في وقت كانت أعصاب المسلمين متوترة للغاية في أعقاب الفتنة ، ثم إنه كان يسعى إلى تثبيت أقدامه والاعتماد على عناصر تدعمه قبل أن يقبل على فرض سطوته بالقوة على المعارضين في خلافته ، فكتب إلى معاوية بدمشق كتاباً يئنه فيه ويعدده ويطلب منهبيعة أهل الشام ، كما كتب إلى أبي موسى الأشعري بالكوفة ، أما أبا موسى فقد رد عليه بطاعة أهل الكوفة وبيعتهم ، وأما معاوية فلم يجبه بشيء . فكتب إليه مرة ثانية : « أما بعد فقد وليتك ما قبلك من الأمر والمال ، فبايع من قبلك ثم أقدم إلي في ألف رجل من أهل الشام ، فتبأطاً معاوية عن الإجابة عليه حتى مضت ثلاثة أشهر ، ثم دعا بطومار كتب فيه : من معاوية إلى علي - أما بعد ، فإنه :

(١) عبد العزيز الدوري ، مقدمة في تاريخ صدر الإسلام ، ص ٥٧ - ٦١

ليس بيني وبين قيس عتاب . . . غير طعن الكلى وضرب الرقاب^(١)

وعندئذ تكشفت لملي نوايا معاوية العدائية وعزمه على مواجهته ، ولما كان من العسير على علي أن يواجه معاوية ومن ورائه أهل الشام ومن تأبش إليه من بني أمية في وقت كان يفقد الأنصار ولهذا السبب كتب إلى معاوية كتاباً مع الحجاج بن غزية الأنصاري يخبره فيه بين الدخول في الطاعة أو الحرب ، فلما اطلع معاوية على كتاب علي أمر الحجاج بن غزية بالقول إلى المدينة ، ثم أمر بطومار بن وصل أحدهما بالآخر ولفاً ، ولم يكتب فيها شيئاً إلا « بسم الله الرحمن الرحيم » . ثم بعث به مع رجل عبيسي ، قدم على علي وعنده وجوه الناس وناولوه الكتاب ، ففتحه ، فلم ير فيه شيئاً سوى البسملة . ثم قام العبيسي وقال : « إني قد خلفت بالشام خمسين^(٢) ألف شيخ خاضي لحام بدموع أعينهم تحت قميص عثمان^(٣) » ، رافعيه على أطراف الرماح ، قد عاهدوا الله ألا يشيموا سيوفهم حتى يقتلوا قتلته أو تلحق أرواحهم بالله^(٤) .

ويذكر المؤرخون أن علياً عزم على غزو الشام لإخماد فتنة معاوية قبل أن يستفعل خطرهما ، فلما بلغ ذلك طلحة والزبير استأذناه في العمرة فأذن لهما ، فلحقا بككة على النحو الذي أشرنا إليه . أما علي فأخذ يجهز حملته المقبلة إلى بلاد الشام ، فدفع اللواء إلى ابنه محمد بن الحنفية ، وولى عبدالله بن عباس على

(١) ابن قتيبة ، ص ٥٠ .

(٢) يحمل ابن الاثير هذا العدد ستين ألفاً

(٣) كان النعمان بن بشير الأنصاري قد أخذ أصابع ثالثة التي قطعت ، وقميص عثمان الذي قتل فيه ، وهرب به ، فلحق بالشام ، فكان معاوية يعلق قميص عثمان وفيه الأصابع ، فإذا رأى أهل الشام ذلك ازدادوا غيظاً وجداً في أمرهم (ابن الاثير ، ج ٣ ص ١٩٢)

(٤) أبو حنيفة الدينوري ، الاخبار الطوال ، ص ١٤٣ - ابن الاثير ، ج ٣ ص ٢٠٣

ميينته، وعمر بن أبي سلمة على ميسرته ، وأبا ليلى بن عمر بن الجراح على مقدمته . ثم استخلف قثم بن العباس على المدينة ، ودعا أهلها إلى قتال أهل الشام ، كما كتب إلى قيس بن سعد ، وإلى عثمان بن حنيف وإلى أبي موسى الأشعري يدعوهم إلى نذب الناس لمحاربة أهل الشام . وبينما كان في طريقه إلى الشام إذ وصله كتاب من أخيه عقيل يخبره بأن طلحة والزبير نكثا بيعتهما له وانضمت إليهما عائشة ، وأنهم خرجوا في جموع كثيفة نحو البصرة . فاضطر علي إلى تغيير وجهته إلى الكوفة ^(١) ، وسار في تسعمائة من أهل البصرة والكوفة ^(٢) ممن كانوا في المدينة إبان الفتنة ، وقيل من وجوه المهاجرين والأنصار ^(٣) ، ونظرا لقلة هذا العدد فإننا نعتقد أن المقصود به جماعة من المهاجرين والأنصار .

وكانت عائشة أول من طالبت بدم عثمان على الرغم من أنها كانت من أكثر خصومه عدا له ، وقد استجاب لها عبدالله بن عامر الحضرمي عامل عثمان على مكة ، وتبعه عدد كبير من بني أمية على ذلك ، وكانوا قد تسلاوا من المدينة هاربين ولاذوا بمكة ، وتبعهم المغيرة بن شعبة وسعيد بن العاص ، كما قدم إليهم عبدالله بن عامر من البصرة بمال كثير ، ويعلي بن منية من اليمن ومعه ستمائة بعير وستائة ألف درهم ، فأناخ بالأبطح . ثم قدم إليها طلحة والزبير بحجة قضاء العمرة ، وأعلنا فيها نكثهما لبيعتهما لملي ، واستقر رأي الجميع

(١) ابن قتيبة ، ص ٥٧ - ابن الاثير ، ج ٣ ص ٢٢٢ - ويشير بعض المؤرخين إلى أن علياً لم يمسير عائشة وطلحة والزبير بعد خروجه من المدينة في طريقه إلى الكوفة (الاخبار الطوال ، ص ١٤٤) وقد برر أبو حنيفة الدينوري خروجه إلى العراق بأن « الاموال والرجال بالعراق ولاهل الشام وثبة أحب أن أكون قريباً منها » (الاخبار الطوال ، ص ١٤٣)

(٢) ابن الاثير ، ج ٣ ص ٢٢٢

(٣) ابن قتيبة الدينوري ، ص ٥٦

على السير إلى البصرة لكثرة من بها من صنائع ابن عامر^(١) ، وساروا في ألف من أهل مكة والمدينة ، ولحقهم الناس ، حتى أصبح عدة من معهم ثلاثة آلاف رجل . وما إن وصلت عائشة ومن معها إلى نواحي البصرة حتى أقامت بالحفير ، وكتبت إلى رجال أهل البصرة وإلى الأحنف بن قيس وغيره تدعوهم إلى الانضمام إليها في المطالبة بدم عثمان . ولما بلغ ذلك أهل البصرة دعا عثمان بن حنيف والي المدينة الناس إلى التأهب للقتال ، ثم أقبلت عائشة فيمن معها حتى اتهموا إلى المريد ، وتم الاشتباك بين أتباع علي وعلى رأسهم عثمان بن حنيف وحكيم بن جبلة العبدي وبين أتباع عائشة وطلحة والزبير في ٢٥ ربيع الآخر سنة ٣٦ هـ ، وانتهت الاشتباكات بهزيمة أتباع علي ومقتل حكيم بن جبلة . أما عثمان بن حنيف فقد وقع أسيراً ، فأمر مروان بن الحكم بعثمان ففتقت لحيته وشعر رأسه وحاجباه ، وضرب أربعين سوطاً ، ثم أطلق سراحه ، فقابل علياً في ذي قار^(٢) .

ب - موقعة الجمل :

ما كاذ علي يصل إلى الريزة حتى علم بما أصاب عثمان بن حنيف وأتباعه من أهل البصرة على أيدي العثمانيين ، فأقام بالريزة بعض الوقت ، وسيّر خلال ذلك رسولين من قبله هما محمد بن أبي بكر ومحمد بن جعفر إلى الكوفة لدعوة أهلها إلى نصرته ، ثم تابع علي سيره إلى البصرة ماراً بفيد والثعلبية والأساد ، حيث بلغه هناك مصرع حكيم بن جبلة^(٣) ، وواصل سيره بعد ذلك حتى بلغ ذا قار ، وهناك أقبلت عليه وفود من بكر بن وائل وطىء وأسد ، وعرضوا عليه بذل

(١) الاخبار الطوال ، ص ١٤٤ . فذكر ابن قتيبة أن عبدالله بن عامر حث القوم على قصد البصرة لأن بها ثلاثة رجال كلهم سيد مطاع هم : كعب بن سور في اليمن ، والمثنى بن ربيعة في ربيعة ، والأحنف بن قيس في البصرة (ابن قتيبة ص ٦٢)

(٢) ابن قتيبة ، ص ٧٢ - ابن الاثير ، ج ٣ ص ٢١٢ - ٢٢٦

(٣) ابن الاثير ، ج ٣ ص ٢٢٥ - ٢٢٦

النصرة والعون ، فشكروهم على عرضهم وأبلغهم بأن لديه من يكفيه من المهاجرين . وفي ذي قار أدركه رسوله إلى أبي موسى الأشعري بالكوفة يخبرانه بفشل مهمتها ، فسيّر إلى الكوفة ولده الحسن في صحبة عمار بن ياسر ، فمادا هذه المرة ومعها من أهل الكوفة نحو تسعة آلاف ، وقيل ١٢ ألفاً قدموا عليه بندي قار^(١) .

وبلغت عدة من انضم إليه من المهاجرين والأنصار وأهل الكوفة والبصرة من كانوا في المدينة ومن أقبلوا عليه من الكوفة بعد وصوله إلى ذي قار عشرين ألفاً زحف بهم حتى دنا من البصرة ، فنزل الخريبة ، وهناك كتب الكتابات وعقد من الأولوية والرايات سبعا لقبائل العرب ، وجعل على كل أصحاب راية قائداً ، ثم عقد لسائر قرىش والأنصار والحجاز راية ، وولى عليهم عبدالله بن عباس ، ثم قسم هذه الأولوية إلى مينة جعل في مقدمتها الاشر النخعي ، وميسرة على رأسها عمار بن ياسر وقلب يتقدمه ابنه محمد بن الحنفية . ولما بلغ ذلك طلحة والزبير قاما بتعبئة حشودهما وعدتها على ما رواه المؤرخون ثلاثون ألفاً ، وقسموها إلى كتائب ، ثم عقدا الأولوية واستعدا للقتال . وعز على علي أن يقاتل المسلمون بعضهم بعضاً ، فأقام ثلاثة أيام ورسله تتردد على أهل البصرة يدعوم إلى الرجوع إلى الطاعة والدخول في الجماعة ، ولكنهم لم يستجيبوا لندائهم ، فزحف بقواته لخوض المعركة في ١٠ من جمادى الآخرة ، فلما دنت صفوفه من صفوف خصومه وهم وقوف تحت رايتهم العظمى ، وعائشة في هودجها في المقدمة قد كسى بصفائح الحديد والدروع^(٢) يحملة جل مجفف بتجفاف الحديد^(٣) ، دعا القوم إلى الصلح وناشدهم حقن الدماء ، ولكنهم أصروا على الحرب ، فطلب

(١) ابن الاثير ، ص ٢٣١ . وذكر أبو حنيفة الدينوري أن عدة من انضم إليه من أهل الكوفة بلغ ٩٦٥٠ رجلاً وافوه بندي قار قبل أن يرتحل (الاخبار الطوال ص ١٤٥)

(٢) ابن قتيبة ، ص ٧٣ - ابن الاثير ، ص ٢٤٣

(٣) الاخبار الطوال ، ص ١٤٩

على من طلحة والزبير أن يدنو آمنه ليتحدث إليهما، فدنا آمنه حتى اختلفت أعناق فرسيهما، فذكر طلحة والزبير بأنهم إخوة في الإسلام يحرم دمهم ويحرم دمهما، ثم سألهما عن السبب في تحولهما عن الإخاء فأجاباه طلحة بأن مرجع ذلك أنه ألب على عثمان، وأنه إذا كان قد بايع علياً فلأنه بايعه مكرهاً والسيف على عنقه. ثم ذكر على الزبير بأمور جرت في حياة رسول الله عندما قال ﷺ موجهاً حديثه للزبير بمسد أن رأهما يحيان بعضهما بعضاً: «أما إنك تقاتله وأنت ظالم له»^(١). فلما ذكره علي بذلك أبدى الزبير أسفه وأقسم ألا يقاتل علياً أبداً، ثم انصرف إلى أصحابه وهو ينوي اعتزال المعركة، ولكن ابنه عبدالله أثناء ذلك واتهمه بالجن عندما رأى رايات ابن أبي طالب، فأحفظه هذا الاتهام، وكفّر عن يمينه لملي بأن أعتق غلامه مكحولاً، ومع ذلك فقد ترك المعركة منذ بدايتها ولم يستطع أن يواصل القتال. وقيل أن الزبير أقبل إلى ولده عبدالله فأقضى إليه برغبته في الانصراف من المعركة، ودعا ولده إلى الانصراف معه، فأبى عبدالله أن يرجع حتى يحكم الله بين الفريقين، فتركه الزبير ومضى نحو البصرة وقد عقد النية على العودة إلى الحجاز^(٢)، وقدّر له أن يلقى مصرعه، كما قدر لابنه عبدالله أن يتلقى من الجراح والطعنات ٣٧ جرحاً ما بين طمعة ورمية^(٣). ويجمع مؤرخو العرب على أن الزبير قتل غدرا برادي السباع، استدبره عمرو بن جرموز أحد أتباع الأحنف بن قيس، ثم طعنه وقتله^(٤). أما طلحة فقد أصابه سهم غرب فأصابه،

(١) ابن قتيبة، ص ٧٤ - أبو حنيفة، ص ١٤٧ - ابن الأثير، ج ٢ ص ٢٤٠

(٢) ابن قتيبة، ص ٧٥ - أبو حنيفة الدينوري، ص ١٤٨

(٣) ابن الأثير، ج ٣ ص ٢٥١

(٤) ابن قتيبة ص ٧٦ - أبو حنيفة الدينوري، ص ١٤٨ - ابن الأثير ص ٢٤٤

فاعتزل المعركة وهو جريح ينزف ، ونزل في دار خربة وظل ينزف حتى مات^(١) ،
وقيل طعنه مروان بن الحكم بعد أن أيقن بالهزيمة^(٢) .

وقع الاشتباك في أواخر شهر جمادي الآخرة سنة ٣٣٦ هـ^(٣) ، وكانت المعركة
عنيفة في بدايتها ، ولكنها انتهت سريعاً في يوم واحد^(٤) بهزيمة الحلفاء الثلاثة ،
واشتد القتال حول هودج عائشة ، وكثرت فيه السهام حتى أصبح
كالقنفذ ، وحماها مروان في جماعة من قيس وكنانة وبني أسد ، فأحاط بهم علي
ابن أبي طالب ، وأرسل رجلاً من أهل الكوفة يقال له أعين بن ضبيعة فمرقب
جلها فسقط الجمل وله رغاء ، فقال الهودج بعائشة ، فأذن علي لمحمد بن أبي بكر
بأن يتقدم إلى أخته وينزلها في دار عبدالله بن خلف الخزاعي ، ثم أتاها هناك
وقال لها : « إياها يا حبيراء ، ألم تلتني عن هذا المسير » فقالت يا ابن أبي طالب ،
قدرت فأسبح ، فقال : أخرجني إلى المدينة وارجمي إلى بيتك الذي أمرك
رسول الله أن تقرري فيه ، فقبلت ، ثم جهزها على بكل ما ينبغي لها من مركب
وزاد ومتاع ، وذكروا أنه ستر معها سبعين امرأة من عبد القيس في ثياب الرجال
حتى وافوا بها إلى المدينة ، وقيل أربعين امرأة^(٥) ، كما أمر علي محمد بن أبي
بكر بأن يوصلها إلى المدينة^(٦) .

(١) ابن الأثير ، ج ٣ ص ٢٤٣

(٢) ابن قتيبة ، ص ٧٩ - ابن الأثير ، ج ٣ ص ٢٤٤

(٣) ذكر المصمودي أن المعركة وقعت في الخميس ١٠ من جمادي الأولى سنة ٣٣٦ هـ وهو تاريخ
غير صحيح لأنه يتعارض مع تاريخ مفادرة السيدة عائشة البصرة في غرة رجب (ابن الأثير ،
ص ٢٥٨)

(٤) المصمودي ، ج ٢ ص ٣٥١

(٥) ابن قتيبة ، ص ٨٠ - اليعقوبي ، ج ٢ ص ١٨٣ - ابن الأثير ، ج ٣ ص ٢٥٨

(٦) ابن الأثير ، ج ٣ ص ٢٥٨

ونهى عليّ أصحابه عن قتل جريح أو أسير أو قال، كما نهام عن انتهاب أي مال^(١)، وكان من بين الأسرى مروان بن الحكم وعمر بن عثمان وموسى بن طلحة وعمر بن سعيد بن العاص، فلما عرض عليّ عليهم أن يبايعوه أجابوه إلى ذلك، فأخلى سبيلهم^(٢).

ج - موقعة صفين :

في الوقت الذي كان علي يواجه المشاكل التي ترتبت على مقتل عثمان كان معاوية ابن أبي سفيان يجمع صفوفه في بلاد الشام ويؤلب أهلها على علي، ويتهمة على منبر جامع دمشق بأنه تستر على قتلة عثمان وأن دمه في عنقه، ومبالغة منه في استشارة أهل الشام على علي واجتذابهم حوله، نصب قميص عثمان وقد خضب بدمه على منبر دمشق وعلى أردانه أصابع نائلة مدلاة، وكان يذكر لهم في خطبه ما صنعه قتلة عثمان به فيبكي الناس، فيتنهز هذه الفرصة ليدعوم إلى الطلب بدمه، كما أن زواجه من ميسون بنت بحدل الكلبي النصرانية كان سنداً قوياً له^(٣)، وقد نجح معاوية في خطته نجاحاً لم يكن في الحسبان، إذ أجمع أهل الشام على الالتفاف حوله، وأقسم رجال منهم أن لا يمسه الماء إلا للفصل من الجنابة^(٤) وأن لا يناموا على الفرش حتى يقتلوا قتلة عثمان، كما أجمعوا على مبايعة معاوية أميراً عليهم، فبعث الرسل إلى كور الشام يطلب منهم أن يبايعوا له بالإمارة، فبايعوا له بها باستثناء شرحبيل بن السمط الكندي والي حمص الذي بايعه بالخلافة هو وأهل حمص وكتب إليه يقول : « أما بعد فانك أخطأت خطأ عظيماً حين

(١) الاخبار الطوال، ص ١٥١

(٢) ابن قتيبة، ص ٨٠

(٣) عبد العزيز القرطبي، ص ٦٠

(٤) ابن الأثير، ج ٣ ص ٢٧٧

كسبت إلى أن أبايع لك بالإمرة وأنت تريد أن تطلب بدم الخليفة المظلوم وأنت غير خليفة وقد بايعت ومن قبلي لك بالخلافة، ثم إن معاوية دعا الناس وأطلعهم على هذا الكتاب ودعاهم إلى بيعته بالخلافة فأجابوه (١).

وكان علي قد استعمل الأشتر على الموصل ونصيبين ودارا وسنجار وأمد وميفارقين وهيت، كما استعمل على مصر قيس بن سعد، ثم عزله واستعمل الأشتر النخعي، فتوفي بالطريق فبعث محمد بن أبي بكر. ثم بعث علي بعد فراقه من الجبل إلى جرير بن عبدالله البجلي وكان عاملاً لعثمان على همدان، وإلى الأشعث ابن قيس وكان عاملاً لعثمان على أذربيجان، يأمرهما بأخذ البيعة والحضور عنده، فقدمتا إليه، فسير جرير رسولاً إلى معاوية يدعوه إلى الدخول في طاعته والبيعة له أو الإيذان بحرب (٢)، فقدم جرير على معاوية فألفاه وعنده وجوه أهل الشام، فلما أطلع على مضمون كتاب علي استشار أشراف أهل بيته، فأشار عليه أخوه عتبة بأن يستعين بعمرو بن العاص، وكان مقيماً في ضيعة له بفلسطين معتزلاً للفتنة، فأرسل إليه معاوية يستقدمه وكان عمرو يفضل معاوية على علي، فأقبل مع ابنه (٣)، وأبدى قبوله لمساعدة معاوية في صراعه المقبل ضد علي، على

(١) ابن قتيبة، ص ٨٢ - أبو حنيفة الدينوري، ص ١٥٩، ١٦٠

(٢) الأخبار الطوال، ص ١٥٤

(٣) ذكر له علي في هذا الكتاب بأن بيعته بالدينة لزمّت معاوية وهو بالشام لأن من توسع علياً هم الذين سبق أن بايعوا أبا بكر وعمرو وعثمان، فليس من حق الغائب أن يرد، وإنما الشورى للهاجرين والأنصار، فإذا اجتمعوا على رجل وبايعوه سموه إماماً، فإن خرج منهم خارج يدوه إلى ما خرج منه فإن أبي قاتلوه. ثم مدده بالحرب إن هو تعرض للبلاء، ثم قال له: أهم يا معاوية أنك من الطلقاء الذين لا تحمل لهم الخلافة ولا تمتد معهم الإمامة ولا تمرض فيهم الشورى (راجع ابن قتيبة، ص ٩٣، ٩٤)

(٤) الأخبار الطوال، ص ٥٧ - ابن قتيبة، ص ٩٥ - ابن الأثير، ج ٣ ص ٧٧٦

أن يجعل له مصر طعمة^(١) ، فلما بايع أهل الشام معاوية بالخلافة على النحو الذي أشرنا إليه ، أرسل جريراً إلى علي يخبره أن معاوية وأهل الشام لا يحبونه إلى البيعة .

ثم عزم معاوية على السير إلى صفين ، فبعأ أهل الشام ، وجعل على مقدمته أبا الأعور السلمي ، وعلى ساقته بشير بن أرطاة ، وعلى الخيل عبيد الله بن عمر ابن الخطاب ، وعلى الميمنة يزيد العباسي ، وعلى الميسرة عبد الله بن عمرو بن العاص ، ثم سار في ٨٣ ألفاً من أهل الشام حتى نزل بصفين في النصف من المحرم^(٢) .

أما علي فقد تجهز للسير نحو الشام عن طريق الجزيرة ، فدعا الناس إلى التجمع في المعسكر بالنخيلة ، واستخلف على الكوفة أبا مسعود الأنصاري ثم خرج إلى النخيلة ، فأقام معسكراً ، وبعث زياد بن النضر الحارثي في طليعة من ثمانية آلاف مقاتل ، وبعث معه شريح بن هاني في أربعة آلاف^(٣) ، ثم رحل في ثمانين ألف رجل حتى وافى المدائن فسيّر من هناك معقل بن قيس في ٣ آلاف من الرجال لموافاته عند الرقة^(٤) .

ثم واصلت قوات علي السير حتى انتهت إلى موضع يدعى سور الروم ، وكان معاوية قد زحف يحبوش الشام حتى وصل صفين ، وهي قرية خريبة من بناء الروم وعسكرت قواته هناك ، وأمر معاوية أبا الأعور السلمي بأن يقف في عشرة آلاف من أهل الشام على طريق الشريعة ليمنع من أراد ورود الماء من

(١) الأخبار الطوال ، ص ١٥٨ - ابن قتيبة ص ٩٦

(٢) ابن قتيبة ، ص ١٠٢ . وذكر السعدي أن جملة هواك معارية بلغت ٨٥ ألفاً (السعدي ، ص ٣٢٥)

(٣) الأخبار الطوال ، ص ١٦٦ - ابن الأثير ، ص ٢٨٠

(٤) نفسه ص ١٦٧ - ابن الأثير ، ص ٢٨١

جيش العراق ، ولكن قوات علي تمكنت من مهاجمة أبي الأعور السلمي ونجحت في التغلب على الماء ، ولكن علي أمر بالامتناع أهل الشام من وروده ، فكانوا يسقون جميعاً ويختلط بعضهم ببعض ، بل كان عسكر بعضهم يدخل في عسكر بعض ، حتى ظن الناس أن الصلح وشيك ^(١) ، وقضى الفريقان شهر المحرم من سنة ٣٧ دون حرب طمعاً في الصلح ، واختلفت بينهما الرسل ، ولكن هذه المفاوضات لم تسفر عن أي نتيجة ، فلما انسلخ شهر المحرم استعد الفريقان للقتال ، وتم الاشتباك في أول صفر ، ودامت الحرب عشرة أيام تخللتها في بعض الأحيان مبارزات فردية ، وفي أحيان أخرى اشتباكات ضارية تبادل فيها الفريقان النصر والهزيمة وقتل من الجانبين أعداد هائلة ، وفي اليوم العاشر من بداية المعركة رجحت كفة علي ، وأوشكت قواته على سحق قوات معاوية وعمرو ^(٢) ، فلما رأى عمرو أن أهل العراق قد اشتد وخاف الهزيمة عمد إلى اصطناع الخديعة ، فأمر برفع المصاحف ^(٣) على الرماح والمناداة بتحكيم كتاب الله بين معاوية وعلي ،

(١) الاختبار الطوال ٠ ص ١٦٩ - السمودي ، ص ٣٧٧ - ابن الأثير ، ص ٢٨٥

(٢) السمودي ، ج ٢ ص ٣٩٠

(٣) ذكر ابن قتيبة أن عمرو أمر برفع المصحف ، (ص ١١٢) والمقصود به بطبيعة الحال مصحف دمشق أحد المصاحف التي وزعها عثمان على الأمصار . وذكر أبو حنيفة أن معاوية أمر رجاله بربط المصاحف على أطراف القنا فربطت ، وأن أول ما ربط مصحف دمشق الأعظم ، ربط على خمسة أرماع يحملها خمسة رجال ، ثم ربطت سائر المصاحف التي كانت معهم (الاختبار الطوال ، ص ١٨٩) . أما السمودي فقد ذكر أن عمر أوصى في قومه داعياً كل صاحب مصحف أن يرفعه على رمح ، فوقع في عسكر معاوية نحو من خمسمائة مصحف ، والسمودي وحده هو الذي ينفرد بهذا الرقم (السمودي ، مروج الذهب ، ج ٢ ص ٣٩٠) ، وأشار الطبري وابن الأثير إلى رفع المصاحف بالرماح دون أن يحدد كل منها عددها (الطبري ، ج ٦ ص ٢٦٠ - ٢٧٠ - ابن الأثير الكامل ، ج ٣ ص ٣١٦) . والظاهر أنه كان لدى عسكر معاوية أكثر من مصحف واحد ، منها مصحف عثماني على الأقل وهو مصحف دمشق أحد مصاحف تسعة نسخها عثمان بن عفان من مصحف أبي بكر ، ومن المعروف أن أبا بكر أمر زيد بن ثابت بجمع القرآن من الرقاع =

والظاهر ان عمراً ومعاوية دبراً ذلك مقدماً ، فأمر أصحابها بحمل نسخ من المصحف لترفع على الرماح عند الضرورة ، لعلها بأن جيش علي كان يضم فريقاً من القراء الذين يعملون بكتاب الله إذا دعاهم داع إلى ذلك ، وكان عمرو يرمي من وراء رفع المصاحف على الرماح إحداث انقسام في صفوف جيش علي ، وقد عبر عمر عن ذلك في قوله لمعاوية : « نرفع المصاحف ، ثم نقول لما فيها : هذا حكم بيننا وبينكم ، فإن أبى بعضهم ان يقبلها وجدت فيهم من يقول : ينبغي لنا ان نقبل ، فتكون فرقة بينهم ، وإن قبلوا ما فيها رفعنا القتال عنا الى أجل (١) » ، وفي رواية أخرى قال : « إني قد اعددت بحيلتي امراً أخرته إلى هذا اليوم ، فإن قبلوه اختلفوا ، وإن ردوه تفرقوا . قال معاوية : وما هو ؟ قال عمرو : تدعوم إلى كتاب الله حكماً بينك وبينهم ، فإنك بالغ به حاجتك » (٢) . وهذه الرواية تؤكد ان عمراً كان قد دبر هذه الحيلة قبل ان ترحل قوات معاوية إلى

الاكتاف والمسب وصدور الرجال ، في نسخة واحدة ، خوفاً من تعريضه للاضياع بسبب استشهاد الكثيرين من حفظته وقرائه في الفتوحات ، وحفظت هذه النسخة التي سميت بالمصحف عند أبي بكر حتى مات ، ثم نقلت الى عمر فظلت لديه حتى مات ، فانتقلت بعد وفاته إلى حفصة بنت عمر (السيوطي ، ص ٧٢) . فلما قتل عثمان الخلافة رأى المسلمين في الامصار يأخذون قراءاتهم من مصادر مختلفة ، بعضهم عن ابن مسعود والبعض عن المقداد والبعض عن أبي موسى ، الذي سمى مصحفه لباب القلوب ، فرأى عثمان أن يوحد المصحف حتى لا يقول الناس قرآن فلان ، فأمر بمصحف أبي بكر فأحضر من بيت حفصة ، ثم أمر زيد بن ثابت وعبد الله بن الزبير وسعيد ابن العاص وهب الرحمن بن الحارث بن هشام فنسخوه في المصاحف الاربعة ، فلما تم نسخها ودت نسخة المصحف القديم إلى حفصة ، وأرسل إلى كل بلد مصحفه ، وكتب عثمان في جميع المصاحف الاخرى وأقصد بها المصاحف الخاصة من الآفاق فجُمعت ثم سُلِّقَ بالماء الحار والحل وقيل أحرقها (اليعقوبي ج ٢ ص ١٧٠ - ابن الاثير ، ج ٣ ص ١١٦) والظاهر ان عثمان نسخ هذا آخر من مصحفه وذهبها على مختلف الامصار حتى بلغ عدداً ما بعثه على حشد قول اليعقوبي نسخ (اليعقوبي ص ١٧٠)

(١) ابن الاثير ، ص ٣١٦

(٢) الاخبار الطوال ، ص ١٨٨

صفين فقد وضع علياً بذلك موضعاً حرجياً ، فان قبل بتحكيم كتاب الله فارقت جماعة من جنده يفتشقون عنه ، وإن واصل الحرب والقتال رغم المصاحف المرفوعة يكفره اصحابه ، وفي أي من هاتين الحالتين يتحول الموقف إلى صالح الأمويين .

ولقد فطن علي إلى الخدعة ، فأقبل على أصحابه يحذرهم من المكيدة ، ويؤكدهم أن معاوية وعمراً وابن أبي معيط وحبيبا وابن أبي سرح والضحاك ليسوا بأصحاب دين ولا قرآن ، فهو يعرفهم كل المعرفة ، وأنهم لم يرفعوا هذه المصاحف إلا خديعة ووهنا ومكيدة^(١) ، ولكن نفراً من رجاله ، هدوده إما أن يجيب إلى كتاب الله إذ دُعي إليه أو يفعلوا به كما فعلوا بابن عفان ، وعز علي أن يتخير رجاله بين الأمرين ، فتم كهم أحرار في اختيار أحد أمرين : إمطاعته وتمثل في مواصلة القتال ، وإما عصيانه فيفعلوا كما شاء لهم أن يفعلوا . فاختاروا التحكيم^(٢) ، ثم وقع اختيارهم على أبي موسى الأشعري ممثلاً لأهل العراق في التحكيم ، وحاول علي عبثاً أن يثنيهم عن هذا الاختيار ، ورشح لهم ابن عباس ، فان لم يرضوا به فالأشتر النخعي ، فأبوا إلا^(٣) أبا موسى ، وتمت كتابة صحيفة التحكيم التي تتضمن شروط الحكم وموعد اجتماع الحكامين في ١٧ من صفر سنة ٣٧ هـ ، بحضور عمرو بن العاص ممثلاً عن أهل الشام وأبي موسى الأشعري ممثلاً عن أهل العراق ، واتفق الطرفان على أن يكتب اسم علي بدون لقب أمير المؤمنين ، وفي ذلك اعتراف ضمني من جانب أهل العراق بنزول علي كخليفة للمسلمين إلى مرتبة

(١) ابن الاثير ، ج ٣ ص ٣١٦

(٢) إلا أن فريقاً من أهل العراق وهم القراء ومنهم عبدالله بن وهب الراسي أبو الراسي رفضوا التحكيم وقالوا بتفويض الحكم لله ومقاتلة أهل الشام بالسيوف حتى يحكم الله بينهم وبين أهل الشام ، وأفكروا بحكومة الناس (ابن قتيبة ، ص ١٢٣)

(٣) السعدي ، ص ٣٩١ - ابن الاثير ، ص ٣١٩

معاوية المطالب بالخلافه، ونصت الصحيفة على أن يجبي الحكمان ما أحيا القرآن ويميتا ما أمات القرآن؛ وأن ينزلا عند حكم الله وألا يتبعا الهوى ولا يدهنا في شيء من ذلك، فإن فعلا فلا حكم لها والمسلمون من حكمها براء، وجعل الطرفان أجل القضاء إلى شهر رمضان علي أن يجتمع الحكماء في مكان عدل بين أهل الكوفة وأهل الشام^(١)، وشهد من المسلمين شهود من الطرفين.

ثم أمر علي بالرحيل بسبب اختلاف الكلمة وانقسام الصفوف وتفاوت الرأي واحتدام النقاش بين الآخذين بالتحكيم والمعارضين له إلى حد التضارب بالمقارع وفعل السيوف^(٢)، وتبادل الفاظ السباب، فمضى علي إلى الكوفة، بينما لحق معاوية بدمشق.

ولكن المعارضين للتحكيم خرجوا على علي، وعادوا من طريق أخرى غير الطريق التي سلكها أصحاب علي، ويذكر ابن الأثير أنهم «عادوا وهم أعداء متباغضون»، وقد فشا فيهم التحكيم، يقطعون الطريق بالتشائم والتضارب بالسياط^(٣). فلما دخل علي الكوفة لم يدخلها الخوارج معه، فقد انحاز منهم عنه اثنا عشر ألفاً من القراء وغيرهم، فلهقوا بقرية حروراء من قرى الكوفة وجعلوا عليهم شبيب بن ربيعي التميمي، وعلى صلاتهم عبد الله بن الكواء اليشكري، وعرفوا بالحرورية نسبة إلى هذه القرية^(٤)، وهم أول من أنكر تحكيم الرجال من أصحاب علي، وعادوا بشعارهم «لا حكم إلا لله».

(١) اتفق الحكماء على أن يوافي كل موضع الحكمين في دومة الجندل أو بأذرح في شهر رمضان واختار كل دومة الجندل

(٢) السعدي، ص ٣٩٤

(٣) ابن الأثير، ص ٣٢٢

(٤) نفسه، ص ٣٢٦

د - - صدور اليكم :

كان قبول علي للتحكيم أول ومن أصاب مركزه كخليفة للمسلمين ، وقد ترتب على ذلك ظهور حركة الخوارج أو المحكمة^(١) ، التي تعتبر في حد ذاتها ثورة على استئثار قريش بالسلطة ، فهم يذهبون إلى القول بأن « الأمر شورى بعد الفتح ، والبيعة لله عز وجل ، والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر »^(٢) ، وهم بذلك ينكرون الخضوع للسلطان المركزي ويظهرون سخطهم على قريش لانفرادها بالخلافة^(٣) . وأيا ما كان الأمر فإن علياً وجد نفسه وقد أقعصم في قضية رغم أنفه لم يجد مناصاً من متابعتها ، فوجه مع أبي موسى شريح بن هانئ في أربعة آلاف من خاصته ، وبعث معاوية مع عمرو أبا الأعور السلمي في عدد مماثل إلى دومة الجندل ، وسار إلى دومة الجندل بأذرع أيضاً فقتل الحرب ، منهم عبدالله بن عمر بن الخطاب ، وعبدالله بن الزبير ، وسعد بن أبي وقاص ، والمغيرة ابن شعبة ، ليشهدوا إصدار قرار التحكيم . وسبق صدور الحكم مداولة بين الحكيمين اتفقا خلالها على خلع علي ومعاوية وترك الخلافة شورى بين المسلمين^(٤) ، وافترقا على ذلك . ثم عقد الحكيمان في صباح اليوم التالي مجلساً لإصدار الحكم في المسجد الجامع حضره عدد كبير من المسلمين ، فقدم عمرو أبا موسى عليه في الكلام تظاهراً باحترامه لكبر سنه حتى يبدأ بإعلان خلع علي ومعاوية ، فصعد أبو موسى المنبر وقال : « أيها الناس إنا قد نظرنا فيما يجمع الله به ألفة هذه الأمة ويصلح أمرها ، فلم نر شيئاً هو أبلغ في ذلك من خلع هذين الرجلين : علي ومعاوية ، وتصييرها شورى ليختار الناس لأنفسهم من رأوه لها أهلاً ، وأني قد خلعت

(١) ابن الاثير ، ص ٣٣٤

(٢) نفسه ، ج ٣ ص ٣٢٦

(٣) عبد العزيز الدوري ، مقدمة في تاريخ صدر الاسلام ، ص ٦٠

(٤) الاخبار الطوال ، ص ٢٠٠ - المسعودي ، ص ٣٩٧ - ابن الاثير ، ج ٣ ص ٢٣٣

علياً ومعاوية ، فاستقبلوا أمرهم ، وولوا عليكم من أحببتهم ، ثم نزل ، فصعد عمرو ، وخطب المسلمين قائلاً : « إن هذا قد قال ما سمعتم ، وخلع صاحبه ، ألا وأني قد خلعت صاحبه كما خلعه ، وأثبت صاحبي معاوية ، فإنه ولي أمير المؤمنين عثمان ، والطالب بدمه ، وأحق الناس بمقامه » (١) ، وذكر المسعودي أن أبا موسى أعلن خلعه لعلي ومعاوية كخلعه لعمامة التي كانت على رأسه ، فأهوى إلى عمامته فخلعها ، وأنه استخلف عبدالله بن عمر ، ثم صعد عمرو وأعلن قبوله لخلع علي ولكنه يستخلف معاوية ، وحاول أبو موسى تكذيب عمرو ، ولكن حمراً قال : « بل كذب عبدالله بن قيس ، قد خلع علياً ولم أخلع معاوية » (٢) ، وانسل أبو موسى فركب راحلته وهرب حتى لحق ببكة ، في حين انصرف عمرو واهل الشام إلى معاوية فسلموا عليه بالخلافة .

وكان معاوية قد أرسل بعد صدور قرار التحكيم جيشاً إلى مصر بقيادة عمرو ابن العاص ، وكان يلي مصر في هذه الآونة محمد بن ابي بكر ، وكان محمد شاباً لا تجربة لديه ، جاهلاً بأمور السياسة وإدارة البلاد ، فأساء إلى العثمانية في مصر بدلاً من ان يسطنهم ، فنار عليه معاوية بن حديج السكوني ومسلمة بن مخلد وطالبا بدم عثمان ، واجابها إلى ذلك جمهور كبير من اهل مصر ، فاستغل معاوية هذه الفرصة ، وأمر عمرأ بن العاص بقيادة حملة مؤلفة من ستة آلاف رجل ، فسار عمرو إلى مصر وانضمت إليه العثمانية ، واشتبك مع قوات ابن ابي بكر في المسناة بالقرب من القسطنط فانهمز ابن ابي بكر ، وآوى إلى خربة بنواحي القسطنط ، فقبض عليه ابن حديج وهو يكاد يموت عطشاً فقتله ووضعوه في جيفة حمار ثم احرقه بالنار (٣) ، وهكذا أصبحت مصر تابعة لمعاوية ، فولاها

(١) الأخبار الطوال ، ص ٢٠١

(٢) ابن قتيبة ، ص ١٣١ - المسعودي ، ص ٣٩٩

(٣) ابن الاثير ، ص ٣٥٧

عمرأ ومنعه حق استقلالها مدى الحياة (١) .

وقد ترتب على صدور التحكيم أن تضعف مركز علي بن أبي طالب بانقسام أهل العراق على أنفسهم في الوقت الذي قوي فيه مركز معاوية بضم مصر ومبايعته بالخلافة، بل إن معاوية لم يكتف بذلك الانتصار، بل هاجم البصرة من مناطق نفوذ علي في العراق، في سنة ٣٨ هـ، ووزع جيوشه في العام التالي في العراق، فوجه النعمان بن بشير في ألف رجل إلى عين التمر، كما وجه سفيان بن عوف في ستة آلاف رجل إلى هيت والأنبار والمدائن، وعبدالله بن مسعدة في ١٧٠٠ إلى تيماء، بل ذكروا أن معاوية خرج بنفسه في نفس سنة ٣٩ هـ، حتى شارف دجلة ثم عاد (٢). كذلك ستر معاوية بعثا إلى الجزيرة فأغار على نواحي الرقة، كما بعث السرايا إلى دارا والساجوة ودومة الجندل. وفي العام التالي بعث معاوية بسر ابن أبي اوطاة للإغارة على الحجاز واليمن، ودخل بسر المدينة ولم يقاتله أحد، وهزم بها دوراً، ثم سار إلى مكة وأكره الناس على البيعة لمعاوية، ثم زحف إلى اليمن وقتل جماعات من الأبناء من شيعة علي باليمن (٣). وهكذا استقر الأمر لمعاوية في الشام ومصر والحجاز واليمن وشمال الجزيرة. أما علي فقد شغل بمعاربة الخوارج، فاشتبك مع الحرورية أتباع عبدالله بن وهب الراسبي في النهروان في سنة ٣٨ هـ وهزمهم وقتل زعماءهم في ساعة، وكان ممن قتل زيد ابن حصين الطائي وعبدالله بن وهب الراسبي، وحرقوص بن زهير، وعبدالله بن شجرة السلمي. ثم حارب علي خوارج الأنبار وماسبذان وجرجرايا والبندنيجين بالقرب من المدائن وشهرزور (٤).

(١) اليعقوبي، ج ٢ ص ٢٢١

(٢) نفس المصدر، ص ٣٧٥ - ٣٧٧

(٣) نفسه، ص ١٩٧ - السعدي، ج ٣ ص ٢٢ - ابن الاثير، ج ٣ ص ٣٨٣ -

٣٨٥

(٤) الاخبار الطوال، ص ٢١٠ - ابن الاثير، ص ٣٧٢ - ٣٧٣

كذلك ترتب على صدور قرار التحكيم انقسام وحدة المسلمين وتفتتها ونشوء الحزبية ، والحزبية من مستلزمات الحياة السياسية ، وكانت معروفة في الجماهيرية وفي زمن النبوة الأول ، ولكن اللون الحزبي ضاع بعد ان ارتبط المهاجرون والأنصار برابطة المؤاخاة ، وإبان الفتوح ، فنسى العرب في عصر الفتوحات عصبيتهم وتزعاجهم وظهروا متمسكين مرتبطين . فلما قامت فتنة الأمصار وما تبع ذلك من أحداث عادت الحزبية في صور جديدة ، نجملها فيما يلي :

الهاشمية :

وهو حزب بني هاشم الذي كان قد انتصر لعلي باعتباراه الخليفة الشرعي ، لأن خلافته قامت على أساس انتخابي صحيح ، وعرف هؤلاء بالشيعة ، وقد بلور مقتل الإمام عليّ انجاسهم .

العشائرية :

هو الحزب المطالب بدم عثمان الذي قتل ظلماً ، وهو نفس الحزب الذي ساند معاوية حين تولى بطولة هذا الدور ، وتحول فيما بعد إلى الحزب الأموي ، وكان يعضده أهل الشام .

الخوارج :

وهو حزب المحكمة الذين انكروا على عليّ قبوله بتحكيم الناس^(١) ، في خلافته ، وكانوا يقولون بأنه لا حاكم إلا الله . وقد تمسك هذا الحزب بالتقاليد الاسلامية الأولى وطالب بإقامة الخلافة على أساس ديني ، على ان تكون حقاً لكل عربي ، وهم في ذلك يخالفون نظرية الشيعة الذين يقصرون الحق في الخلافة على

(٦) ماجد ، التاريخ السياسي ، ج ١ ص ٢٦٦

—٣٢٥—

البيت الهاشمي، وقد انقسم هذا الحزب فيما بعد إلى فرق كثيرة كالصفورية والنجدية والإباضية والأزارقة .

المرجئة :

وهم الحزب الذي نادى بترك الحكم لله يوم الحساب ، وكانوا يتخرجون عن إدانة أي مسلم مهما بلغت ذنوبه ومعاصيه ، وقد اعتزل المرجئة الفتنة ولم يخوضوا غمارها ، ولم يتعيزوا لفريق على آخر ، وهم اساس المعتزلة الذين ظهوروا في أواخر عصر الدولة الأموية .

الباب الثالث

عصر الدولة الأموية

الفصل السادس : الأحداث السياسية البارزة في عصر الدولة الأموية
الفصل السابع : الحضارة الأموية

الفصل السادس

الأحداث السياسية البارزة في عصر الدولة الأموية

- ١ - قيام الدولة الأموية .
 - أ - مظالم تطلع معاوية بن أبي سفيان إلى الملك وهو بدم وال على الشام .
 - ب - مقتل علي بن أبي طالب وتنازل الحسن عن حقه في الخلافة لمعاوية .
 - ج - خروج معاوية على تقاليد الخلافة إلى اصطناع الملك .
 - د - جهود معاوية في تأسيس الدولة الأموية .
- ٢ - الفتوحات الإسلامية في العصر الأموي
 - أ - اتساع رقعة الدولة العربية في شرق العالم الإسلامي
 - ب - د د د د في غرب العالم الإسلامي
- ٣ - أهم الأحداث السياسية في العالم الإسلامي زمن الدولة الأموية
 - أ - أحداث المشرق (العراق والحجاز والشام) .
 - ب - أحداث المغرب (مصر والمغرب والأندلس) .

الأحداث البارزة في عصر الدولة الأموية

- ١ -

قيام الدولة الأموية

١ - مظاهر تمثّل معاوية بن أبي سفيان إلى الملك وهو بعد وال على الشام :

تولى معاوية بعد وفاة أخيه يزيد على دمشق وأعمالها ، ثم ولاء عمر الأردن بدلاً من شرحبيل بن حسنة ، فعمل معاوية على كسب رضا الخليفة عمر عبد ليثيه على الشام ، فاهتم باستكمال فتح مدن الساحل كطرابلس وقيسارية وعسقلان^(١) وأسكنها الروابط ووكّل بها الحفظة ، وعمل وفقاً لرأي عمر بن الخطّاب على تحصين الثغور الإسلامية بإقامة نظام المراقبة على السواحل أثناء الصيف عندما ينفّس البحر ، ورأى معاوية ضرورة اصطناع سياسة بحرية مجارة للروم ، وعمل

(١) البلاغري ، فتوح البلدان ، ج ١ ص ١٦٩

على صناعتها في مصر، وتهيأ له على هذا النحو إنشاء عدد كبير من السفن، واستعان في ذلك بالبحريين من أهل الشام ومصر، وكتب إلى الخليفة عمر يسأله في أن يأذن له بغزو قبرص لقربها من الشام، فطلب عمر بن الخطاب من عمرو بن العاص وإلى مصر أن يصف له البحر، فكتب إليه: «إني رأيت خلقاً كبيراً يركبه خلق صغير، إن ركن خرق القلوب، وإن تحرك أزاع العقول، يزداد فيه اليقين قلة والشك كثرة، هم فيه كدود على عود، إن مال غرق، وإن لجأ برق». فلما قرأ عمر كتاب عمرو كتب إلى معاوية يقول: «لا والذي بعث محمداً بالحق لا أرحل فيه مسلماً أبداً»^(١). وقد امتثل معاوية لنهي عمر إرضاء له، وترك أمر الغزو البحري إلى فرصة أخرى. وعندما اضطرت معاوية، بعد أن أصبح عاملاً على الشام، إلى أن يعدل من مظهره كحاكم للبلاد إما مجازاة للعضارة البيزنطية المتغلبة على الشام أو تشبهاً بحكام الروم، حتى يفرض هيئته في نفوس سكان الشام، قدام يتأنق في ملبسه ويتخلى عن مظاهر الخشونة التي التزمها الصعابة، ثم أصبح لا يسير إلا في موكب يحيط به الحراس والحجاب، وقد بهت عمر عندما قدم إلى الشام، فخرج معاوية لاستقباله في موكب حافل، ولم ترق للخليفة مشاهدة مظاهر الترف والمظلة في هذا الاستقبال، واستنكر ذلك وقال: «أكبروية يا معاوية؟»، فقال يا أمير المؤمنين إنا في ثغر تجاه العدو وبننا إلى مناهاتهم بزنة الحرب والجهاد حاجة، فسكت عمر ولم يخطئه لما احتج عليه معاوية بمقصد من مقاصد الحق والدين^(٢). وكان معاوية على الرغم من اتخاذ مظاهر الأبهة والترف ممسكاً بزمام نفسه، فلم يطلق لنفسه العنان خوفاً من شدة عمر.

وما إن توفي عمر حتى أفصح معاوية عن نواياه في الاستئثار بحكم الشام كله،

(١) الظبيري، ج ٥ ص ١٥ - ابن الأثير، ج ٤ ص ٩٥ - ابن خلدون، المقدمة، ص ٤٤٨ - السيوطي، تاريخ الخلفاء ص ١٤٥
(٢) ابن خلدون، المقدمة، ص ٣٦٠

وحقق أول مرحلة من هذا المخطط بعد مضي عامين فقط من خلافة عثمان، إذ أسند إليه الخليفة ولاية الشام كلها ، فأخذ يعمل منذ ذلك الحين على تمكين سلطانه في هذه الولاية مستغلاً قرابته إلى الخليفة . وبدأ يحقق حلمه القديم في غزو الجزر القريبة من الساحل الشامي ، فما زال يلح على عثمان في غزوها ^(١) حتى أذن له في الغزو بمرأ ، وأمره أن يعد في السواحل إذا غزا أو أغزى جيوشاً سوى من فيها من الرتب ، وأن يقطع الرتب القطائع ويمنحهم الأخائذ ^(٢) . وأول غزوات معاوية البحرية غزوة قبرص ، فقد أذن له عثمان بغزوها على شروط ، منها أن يحمل معه امرأته ، وأن يدعم الدفاع عن السواحل قبل خروجه في الغزو ، وألا يكره المسلمين على الغزو معه . فحمل معاوية معه زوجته فاخنة بنت قرظلة بن عمرو ابن نوفل ، وحمل عبادة بن الصامت معه امرأته أم حرام بنت ملحان الأنصارية وذلك في سنة ٥٢٨ (٦٤٩ م) بعد المحسار الشتاء ، ففتحها معاوية وغنم المسلمون غنائم كثيرة ^(٣) . وعلى هذا النحو يعتبر غزو معاوية لقبرص أول غزو بحري يقوم به المسلمون في البحر المتوسط ، ولم يكن المسلمون قد ركبوا بحر الروم قبل هذه الغزوة . ثم استعمل معاوية على البحر عبدالله بن قيس الحارثي الفزاري ففزا خمسين غزوة ما بين شاقية وصائفة في البحر ولم يفرق فيه أحداً ^(٤) . ثم كان انتصار الأسطول الشامي بقيادة معاوية بن أبي سفيان والأسطول المصري بقيادة عبدالله بن سعد على أسطول البيزنطيين في واقعة ذات الصواري سنة ٣٤ هـ حداً فاصلاً في تاريخ البحر المتوسط غير مصيره وثبت للمسلمين السيطرة البحرية

(١) ابن الاثير ، ج ٣ ص ٩٦

(٢) البلاذري ، ج ١ ص ١٥٢

(٣) نفسه ، ص ١٨١ - ١٨٣ . وقد اشترك أسطول مصر بقيادة عبدالله بن سعد في غزوة

قبرص (الطبري ، ج ٥ ص ٥٣)

(٤) الطبري ، ص ٥٣ - ابن الاثير ، ج ٣ ص ٩٦

على هذا البحر، وعمن تفوقهم البحري على البيزنطيين^(١)، وكسب معاوية بهذا الانتصار كسباً أدبياً كبيراً دعم مكانته في قلوب أهل الشام بوجه خاص، وثبت قدماء في حكم هذه البلاد الشامية. وفي سبيل هذا الكسب اعتمد على المصيبة اليمنية، فجعل منها فرقة خاصة زاد في عطاياها إلى مقدار الضعف، وجعلهم جفداً مستقلاً لا يختلطون بسوام، كسباً تقرب من العناصر المنتصرة من بقايا الغساسنة، فتزوج من ميسون بنت بحدل أم يزيد.

وما إن أحس بقوة مركزه حتى ألح على عثمان، عندما عصفت فتنة الأنصار بالمدينة سنة ٣٤ هـ، وتعرض عثمان لخطر الأغتيال، ألح عليه أن ينتقل معه إلى دمشق، فأهلها كانوا موالين للخليفة، وقال له خذاة ودعه: «يا أمير المؤمنين، انطلق معي إلى الشام قبل أن يهجم عليك من لا قبل لك به، فإن أهل الشام على الأمر ما يزالوا»^(٢)، ولكن عثمان رفض أن يترك دار هجرة الرسول. والظاهر أن معاوية كان يهدف من وراء دعوته للخليفة الانتقال إلى دمشق أن يكتسب بوجوده سنداً روحياً يكفل له أن يظفر بالخلافة من بعده، بدليل أنه خاطب جماعة من المهاجرين في المدينة قبل رحيله عنها إلى الشام فقال في جملة ما قاله: «إنكم قد علمتم أن هذا الأمر كان إذا الناس يتغالبون إلى رجال فلم يكن منكم أحد إلا وفي فصيلته من يرأسه ويستبد عليه ويقطع الأمر دونه ولا يشهده ولا يؤامره، حتى بعث الله جل وعز نبيه ﷺ، مؤكراً به من أتبعه، فكانوا يرنسون من جاء من بعده وأمرهم شورى بينهم يتفاضلون بالسابقة والقدمة والاجتهاد، فإن أخذوا بذلك وقاموا عليه كان الأمر أمرهم والناس تبع لهم، وإن أصغوا إلى الدنيا وطلبوها بالتغالب سلبوا ذلك، وروده الله إلى من كان يرأسهم

(١) أبراهيم الفدري، الامويون والبيزنطيون، القاهرة، ١٩٥٣ ص ٩٨ - الدولة الإسلامية وإمبراطورية الروم، ص ٦٤.

(٢) الطبري، ج ٥ ص ١٠١ - ابن الأثير، ج ٣ ص ٢٥٧.

وإلا فليجذبوا الغير ، فإن الله على البديل قادر ، ^(١) . ويلوح معاوية في عبارة الأخيرة بتحول الرئاسة إلى البيت الأموي إذا ما تعرض عثمان لاعتداء الخارجيين عليه دون أن ينصره المهاجرون في المدينة .

ب مقتل علي بن أبي طالب وتنازل الحسن عن حقه في الخلافة لمعاوية :

اتفق ثلاثة رجال من الخوارج بعد وقعة النهروان بأشهر على قتل علي ومعاوية وعمرو في ليلة واحدة ، وهم : عبد الرحمن بن ملجم المرادي ، والنزال بن عامر ، وعبد الله بن مالك الصيداوي ^(٢) ، على أن يتولى ابن ملجم قتل علي ، والنزال معاوية ، وابن مالك عمرو . فترصد عبد الرحمن بن ملجم علياً وهو مقبل ليؤدي صلاة الغداة ، فقام إليه ابن ملجم وضربه بسيف قد سم حده على رأسه ، فحمل علي إلى منزله ، وقبض الناس على ابن ملجم ، ولم يس علي عنه يومه ذلك حق مات في ١٧ من رمضان سنة ٤٠ هـ . أما ابن ملجم ، فأخذ وقطعت أطرافه وأذناه وأنفه فلسانه ومُسلت عيناه ، ثم قُتل بعد ذلك ^(٣) . وذكر ابن الأثير أن الحسن بن علي قتله ، ثم أخذه الناس فأدرجوه في حصير منسوج وأحرقوه بالنار ^(٤) .

أما الخارجي الثاني الذي قولى مهمة قتل معاوية ، وهو النزال بن عامر (أو

(١) الطبري ، ص ١٠٠ - ابن الأثير ، ج ٣ ص ١٤٨

(٢) وذكر ابن قتيبة وابن الأثير أن الاتفاق المذكور تم بين عبد الرحمن بن ملجم والحجاج ابن عبد الله التميمي الصريمي ، وعمرو بن بكر التميمي (ابن قتيبة ، ص ١٥٠ - ابن الأثير ، ج ٣ ص ٣٨٩)

(٣) أبو حنيفة ، ص ٢١٤ - ابن قتيبة ، ص ١٥١

(٤) نفس المصدر ، ص ٢١٥ - ابن قتيبة ، ص ١٥٢

(٥) ابن الأثير ، ص ٣٩٢

الحجاج بن عبدالله التميمي في قول آخر) ، فقد أقبل في نفس الليلة إلى دمشق وهمّ بقتل معاوية وهو يصلي بالناس صلاة الصبح ، ولكنّه أخفق ولم يصب السيف منه مقتلاً ، وعولج معاوية فبرأ ، أما القاتل فقد أمر به معاوية فقطعت يده ورجلاه ونزع لسانه فمات . ومنذ ذلك الحين اتخذت المقاصير في الجوامع وجعل الحراس على رؤوس الخلفاء (١) .

أما القاتل الثالث فقد قصد عمرا بن العاص بمصر ، وكان عمرو يومئذ مريضاً ، وقد فوض خارجة بن جزافة العدوي وقيل خارجة بن أبي حبيبة صاحب شرطته بأن يصلي بالناس مكانه ، فضربه الخارجي بالسيف وقتله ظناً منه أنه عمرو بن العاص ، فأخذ الناس إلى عمرو ، فقتله (٢) .

ولما دفن علي بن أبي طالب خرج ابنه الحسن إلى المسجد الجامع ، فاجتمع الناس إليه فبايعوه متعظين ، إذ كان الحسن قد اشترط عليهم أن يبايعوه على مسألة من يسالم ومحاربة من يحارب ، وكانوا يميلون إلى الحسين ، ولكن الحسين أبى أن يبايعه القوم في حياة أخيه (٣) .

أما معاوية ، فقد بوع بالخلافة من جديد في بيت المقدس بعد أن قتل علي ، ودعي بأمر المؤمنين (٤) ، ثم أقبل معاوية غازياً العراق يحيوش كشيعة في مقدمتها عبدالله بن عامر بن كرير ، فاستولى على عين التمر ، ثم نزل الأنبار في طريقه إلى المدائن . وبلغ ذلك الحسن وهو بالكوفة ، فخرج في اثني عشر ألفاً يقودهم قيس بن سعد بن عبادة الأنصاري متجهاً إلى المدائن ، فلما وصل إلى

(١) ابن قتيبة ، ص ١٥٢ - أبو حنيفة ، ص ٢١٥

(٢) نفسه ، ص ١٥٢ - ابن الاثير ، ج ٣ ص ٣٩٤

(٣) نفسه ، ص ١٥٣ - ابن الاثير ، ج ٣ ص ٤٠٢

(٤) ابن الاثير ، ج ٣ ص ٤٠٣

ساباط رأى من أتباعه زهداً وانصرافاً عن الحزب^(١)، فأعلن الحسن أنه لا يريد أن يحمل الناس على ما يكرهون، وأن الجماعة خير من الفرقة، وكان في معسكر الحسن جماعة قد أخذوا بآراء الخوارج، فقالوا «كفر الحسن كما كفر أبوه من قبل»، فهاج الناس عليه وانتزعوا مصلاه من تحته ونهبوا متاعه، وطعمه أحداهم في فخذه، فحمل الحسن وهو جريح إلى المدائن وقد نزف نزفاً شديداً، ونزل القصر الأبيض، وعولج حتى برأ. ثم إنه كتب إلى معاوية وقد وافى الأنبار يتنازل له عن الخلافة بشروط منها: أن يعطيه معاوية ما في بيت مال الكوفة وقدره خمسة آلاف ألف، وأن يحمل إلى الحسين كل عام ألفي ألف، وأن يترك له خراج دارايجرد من فارس، وأن يكف عن سب أبيه، فأجابته معاوية إلى شروطه، ولكنه أخل بالشرطين الأخيرين، فأما خراج دارايجرد فقد منعه أهل البصرة عن إعطائه إياه بإيعاز من معاوية، وأما الكف عن سب على فلم يف به أيضاً^(٢).

وذكر ابن قتيبة أن الحسن اصطالح مع معاوية على أن يظفر معاوية بالإمامة ما كان حياً فإذا مات فالأمر للحسن^(٣). ثم سار الحسن بأهل بيته حتى وافى الكوفة، وتم تنازل الحسن عن الخلافة لمعاوية في ٢٥ ربيع الأول سنة ٤١، وقيل في ربيع الآخر، وقيل في جمادي الأول. أما معاوية فقد دخل الكوفة وبأيعه الناس، والتقى فيها بالحسن. ثم رحل الحسن إلى المدينة، ورحل معاوية إلى دمشق بعد أن استعمل المغيرة بن شعبه على الكوفة، وسمي هذا العام بعام.

(١) حاول معاوية أن يرشو قائد جيش الحسن، فوجه إلى قيس بن سعد ألف درهم على أن يصير معه أو ينصرف عن الحسن، فرد إليه قيس المال. ويقال أن معاوية نجح في إرشاء عبيد الله بن عباس، فانضم إليه في ثمانية آلاف من أنصاره على (اليمقوبي، ص ٢١٤).

(٢) ابن الأثير، ج ٣ ص ١٠٥.

(٣) السيوطي، ص ١٨٢.

الجماعة لاجتماع الإمة فيه على خليفة واحد^(١). وإذا بحثنا في الأسباب التي حملت الحسن على تنازله عن الخلافة رغم اعتراض أخيه الحسين على ذلك^(٢)، وجدناها تنحصر فيما يلي :

١ - كان الحسن ينفر من الحرب ويشفق على المسلمين من الفتن الدامية^(٣) ، وكان قد شهد بنفسه عاقبة الفتنة الكبرى وما انتهت إليه من مآسي ونكبات ، راح ضحيتها كل من عثمان وعلى ، وأدت إلى تجدد النزاع القديم بين بني أمية بن عبد شمس بن عبد مناف ، وبين بني عبد المطلب بن هاشم بن عبد مناف^(٤). وقد عبّر الحسن عن ذلك في قوله مخاطباً أصحابه وهو بساط : « ايها الناس ، إني قد أصبحت غير محتمل على مسلم ضغينة ، وإني ناظر لكم كنظري لنفسي ، وأرى رأياً فلا تردوا على رأيي ، إن الذي تكرهونه من الجماعة أفضل مما تحبون من الفرقة ، وأرى أكثركم قد نكل عن الحرب ، وفشل عند القتال ، ولست أرى أن أحكم على ما تكرهون^(٥) ». كان الحسن يزهد في الخلافة إذا كان توليه لها يفضي إلى الفتنة بين المسلمين ، وكان قد نصح أباه علياً بأن يقلل طلحة والزبير من بيعتهما ، وأن يدع القوم يتشاورون عاماً كاملاً ، فإذا رفضوه رفضهم وإذا قبلوه قبلهم ، وقال له في جملة ما قاله عندما أتته الأخبار من دمشق بتأهب معاوية لمقاتلته : « أمرتك أن تركب رواحلك فتلحق بمكة المشرفة فلا تنهم به (أي لا

(١) ابن قتيبة ص ١٥٤

(٢) نفسه ، ص ١٥٥ - ابن الأثير ، ج ٣ ص ٤٠٥

(٣) السيوطي ، ص ١٧٧

(٤) ماجد ، التاريخ السياسي ، ج ٢ ص ١٥

(٥) الأخبار الطوال ، ص ٢١٧

يتهم في قضية مقتل عثمان) ولا تحل شيئاً من أمره فعصيتني ، وأمرتك حين دعيت إلى البيعة أن لا تبسط يدك إلا على بيعة جماعة فعصيتني ، وأمرتك حين خالفك طلحة والزبير أن لا تكرهما على البيعة وتحلى بينهما وبين وجهها ، وتدعو الناس يتشاورون عاماً كاملاً ، فوالله لو تشاوروا عاماً ما زويت عنك ولا وحدوا منك يداً « (١) .

٢ - أراد الحسن أن 'يخمد الفتنة الكبرى التي أطاحت بعشائره وعلّي على يديه ، إما لرغبة صادقة في حقن دماء المسلمين وتسكين الفتنة وإشفاقاً عليهم من الاقبال على مزيد من الممارك ومزيد من التضحيات البخسة ، أو لاقتناعه بعدم أي محاولة للتغلب على أهل الشام ، الذين رجحت كفتهم بسبب تلاحمهم وتضامنهم أمام أهل العراق المنقسمين على أنفسهم . وفي كلتي الحالتين جاء تصرف الحسن نابعاً عن تفهم دقيق للموقف ومهبراً عن نظرة واقعية لحقائق الأمور (٢) . ولقد قرن الحسن بين ما فعله هو إذ حقن دماء المسلمين بما فعله جده رسول الله إذ بصّر العرب بعد ضلال وهدام بعد كفر ، وبهبر الحسن عن ذلك بقوله : « أيها الناس ، إن الله هدى أولكم بأولنا ، وحقن دمائكم بأخرا » (٣) .

٣ . لم يعد الحسن يثق بأهل الكوفة بعد ما فعلوه بأبيه في موقعة صفين وبعد أن اتخذوا عن الحسن وكرهوا القتال ، وففروا بسرادقه ، وتفرقوا عنه ، وقد عبر عن ذلك في خطبته لأهل العراق فقال : « يا أهل العراق إنه سخطى بنفسي

(١) ابن قتيبة ، ص ٥١

(٢) وذكر أبو حنيفة أنه قال لملي بن محمد بن بشير الهمداني : « ظهر أباؤه من التغلب على معاوية » ووالله لئن سرتنا إليه بالجبال والشجر ما كان بد من إفضاء هذا الأمر إليه (الأخبار الطوال ، ص ٢٢١)

(٣) ابن قتيبة ، ص ١٥٤

عنكم ثلاث : قتلكم أبي ، وطعنكم إياي ، وانتهابكم متاعي « (١) . ولما سئل الحسن بعد أن عاد إلى المدينة عن السبب الذي حمله على التنازل ، قال : « كرهت الدنيا ، ورأيت أهل الكوفة قوماً لا يثق بهم أحد أبداً إلا غلب ، ليس أحد منهم يوافق آخر في رأي ولا هوى ، مختلفين لا نية لهم في خير ولا شر . لقد لقي أبي منهم أموراً عظيماً ، فليت شعري لمن يصلحون بعدي ، وهي أسرع البلاد خراباً » (٢) .

وهناك من يعززون تخليه عن حقه في الخلافة بأنه لم يكن مهيباً لمل اعبائها ، لتفضيله الحياة السهلة وإسرافه في حياة اللهو إلى حد زواجه بما يقرب من سبعين امرأة (٣) . والواقع إن عودة الحسن إلى المدينة وتفضيله المقام بها بقية حياته على الكوفة أكبر المصيرين ، انما يعبر عن نزعة دينية ، وعن ميل إلى الانزواء ، كما أن القول بزواجه من سبعين امرأة مبالغ فيه ويحمل على الشك ، فلم يكن له من الولد سوى ثمانية ذكور من أربع زوجات وأمهات أولاد لا يمكن أن يصل عددهن إلى مثل هذا الرقم . وحتى إذا افترضنا بأنه تزوج كثيراً من النساء فهل يعني هذا أنه أسرف في حياة اللهو ؟ . ولذلك لا نعتقد أنه تخلى عن الخلافة لرغبته في الحياة السهلة ، صحيح أنه كان يكره الفتن والفتن ، ولكنه كان لا يتردد في حمل السلاح والتعرض للموت اذا ما اقتضى الأمر ذلك ، وقد رأينا يدافع عن عثمان بن عفان حتى جرح وتلطح وجهه بالدماء ، ورأينا في أهل المراق يسعى لمحاربة معاوية ، ثم يطعنه بعضهم في فخذه فينزف نزفاً شديداً .

(١) الطبري ، ج ٦ ص ٩٢ - ابن الأثير ، ج ٣ ص ٤٠٥

(٢) ابن الأثير ، ص ٤٠٧

(٣) ماجد ، ج ٢ ص ٢١ . وقيل أيضاً أنه أحسن تسمين امرأة (السيوطي ، ص ١٧٨)

ج - خروج معاوية على تقاليد الخلافة الراشدة الى اصطناع الملك :

وبتنازل الحسن عن الخلافة أصبح معاوية خليفة للمسلمين بإجماع الأمصار الإسلامية ، ومنذ هذه اللحظة أخذ يعد العدة لحصر الخلافة في البيت الأموي ، وجعلها وراثية . فلما استقامت له الأمور استعمل على الكوفة المغيرة بن شعبة ، ثم هم أن يعزله ويولي سعيد بن العاص ، فلما بلغ ذلك المغيرة قدم الى الشام ، على معاوية وأظهر له خوفه من نشوب الفتنة والاختلاف بين المسلمين من بعده ، واقترح عليه أن يتخذ ولده يزيد ولياً للعهد ، فقال لمعاوية : « يا أمير المؤمنين ، قد رأيت ما كان من سفك الدماء والاختلاف بعد عثمان ، وفي يزيد منك خلف ، فاعقد له ، فان حدث بك حادث كان كهفاً للناس وخلفاً منك ، ولا تسفك دماء ولا تكون فتنة . قال : ومن لي بهذا ؟ قال : أكفيك أهل الكوفة ويكفيك زياد (بن أبيه) أهل البصرة ، وليس بعد هذين المصرين أحد يخالفك »^(١) . فأعجب معاوية برأيه واقتنع به ، فسيره الى عمله حتى مات المغيرة .

وقوى عزم معاوية على البيعة ليزيد ، خاصة بعد أن أرسل اليه المغيرة وفداً من أهل الكوفة يطالبونه بمبايعة يزيد ولياً لعهد ، ولكنه آثر التمهل والتؤدة حتى لا يثير عليه الحسن بن علي وأبناء الصحابة ، ورأى أن يترك إعلان ذلك الى ما بعد وفاة الحسن ، ولهذا سعى سعيًا حثيثاً الى اهلاكه بالسم ، وتشير الروايات الى أن زوجته جمعة بنت الأشعث بن قيس هي التي سمته بتعريض من معاوية وقيل أن يزيد بن معاوية هو الذي دس اليها أن تسمه فيتزوجها^(٢) . وذكر بعضهم أنه مات بعد مرض أصابه^(٣) . وعندما علم معاوية بنبأ وفاته ،

(١) ابن قتيبة ، ص ١٥٥ - ابن الاثير ، ج ٣ ص ٥٠٤

(٢) ابن الاثير ، ص ٤٦٠ - السيرطي ، ص ١٧٩

(٣) ابن قتيبة ، ص ١٦٣ - أبو حنيفة ، ص ٢٢١

لم يخف فرحته بوفاته وسجد وسجد من كان معه^(١). وذكروا أنه عندما تلقى نبأ وفاة الحسن كبر في قصر الخضراء تعبيراً عن سروره فكبر أهل الخضراء ، ثم كبر أهل المسجد بتكبير أهل الخضراء .

وكان معاوية كما ذكرت يهد للبيعة يزيد ، فأراد أن يظهره أمام المسلمين بظهر المجاهد المثابر ، فيبعثه مع المجاهدين فيحرز بذلك كسباً أدبياً يرفع من شأنه ، ويحيي من ذاكرة المسلمين ما عرف به يزيد من خلاعة ، مما يساعد على تأهيله لمنصب الخلافة ، وكان يزيد معروفاً عند المسلمين بلهوه ومجونه وعكوفه على الشراب ، وكان معاوية قد أغزى سفيان بن عوف العامري في سنة ٤٥ هـ إلى الطوالة بأرض الروم ، فأصيب جيشه بالحمى والجدرى ، وبلغ يزيد هذا النبأ وهو على شرابه مع أم كلثوم بنت عبدالله بن عامر ، فقال :

أهون عليّ بما لاقت جموعهم . . . يوم الطوالة من حمى ومن موم
إذا اتكأت على الأنماط مرتفعاً . . . بدير مراث عندي أم كلثوم

فبلغ ذلك معاوية ، فأقسم عليه ليفزون إحدى الغزوات المقبلة ، فأردف به معاوية ذلك الجيش ، ففزا القسطنطينية ، فسميت غزوته بالرادفة^(٢) .

فلما توفي الحسن في سنة ٤٩ هـ عزم معاوية على البيعة ليزيد ، فكتب إلى عماله يأمرهم بتقريظ يزيد ووصفه ، وإرسال الوفود إليه من الأمصار ، فأقبلت الوفود من العراق والشام تباعه . وأرسل معاوية أثناء ذلك إلى مروان يأمره بأن يعد الناس نفسياً لقبول مبدأ تعيين يزيد ولياً للعهد ، إذ كان عرب الحجاز

(١) ابن قتيبة ، ص ١٦٣

(٢) اليعقوبي ، ج ٢ ص ٢٢٩ - السمودي ، ج ٣ ص ٢٤

برجہ خاص غیر مستعین للتعلم من النظام القائم على الشورى إلى النظام الوراثةي . وعندما خاطب مروان أهل المدينة بذلك كان رد الفعل عنيفاً ، وأعلن أبناء الصحابة استكلاهم لولاية العهد ، ونهض عبدالرحمن بن أبي بكر وأعلن معارضته بقوله : « ما الخیار أردتم لأمة محمد ، ولكنكم تريدون أن تجعلوها هرقلية » كلما مات هرقل قام هرقل ، (١) .

وكان لابد لمعاوية من اصطناع الدين مع المعارضين من أهل المدينة ، فقدم بنفسه إلى المدينة في سنة ٥٠ هـ ، فتلقيهم الناس ثم أرسل إلى العبادة أبناء الصحابة وم عبدالله بن عباس وعبدالله بن جعفر بن أبي طالب وعبدالله بن عمر وعبدالله ابن الزبير ، وخاطبهم في رغبته في أخذ البيعة ليزيد ، فعارضوه كلهم ، ورد عليه عبدالله بن عمر قائلاً : « ... فإن هذه الخلافة ليست بهرقلية ولا قيصرية ولا كسروية يتوارثها الأبناء عن الآباء ، ولو كان كذلك كنت القائم بها بعد أبي ، فوالله ما أدخلني مع الستة من أصحاب الشورى إلا على أن الخلافة ليست شرطاً مشروطاً وإنما هي في قريش خاصة لمن كان لها أهلاً بمن ارتضاء المسلمون لأنفسهم من كان أبقى وأرضى » . ثم عاد معاوية إلى الشام (٢) ، وأخذ يعطي المقارب ، ويداري المبادئ ، ويلطف به حتى استوثق له أكثر الناس ، ثم عاود معاوية مطالبة أهل المدينة بالبيعة لابنه ، واستخدم سعيد بن العاص عاملاً على المدينة وسائل العنف والغلظة في حمل الناس على مبايعة يزيد ، فأبطأ الناس عنها إلا اليسير منهم ، ولا سيما بني هاشم الذين أنكروا أن يتولى عليهم من يشرب الشراب ويلعب بالكلاب ويظهر الفسوق (٣) . فاضطر معاوية إلى القدوم بنفسه إلى المدينة وهو يتوي إرغام المعارضين على قبول البيعة ليزيد ، فقدم في ألف

(١) ابن الأثير ، ج ٢ ص ٥٠٦

(٢) ابن قتيبة ، ص ١٦٢

(٣) نقب ، ص ١٦٩ - البطوني ، ص ٢٢٨

فارس ، وأدى فريضة الحج بمكة وقفل إلى المدينة ، فدعا بالمعارضين الأربعة وهم : الحسين بن علي ، وعبدالله بن عمر ، وعبد الرحمن بن أبي بكر ، وعبدالله بن الزبير ، فحضروا ، وسألهم في تقديم ابنه يزيد ولياً لمهده ، فلما أبوا ، قال معاوية : « فإني قد أحببت أن أقدم إليكم ، إنه قد أعذر من أنذر ، إني كنت أخطب فيكم فيقوم إلى القائم منكم فيكذبني على رؤوس الناس ، فأحل ذلك وأصفح ، وإني قائم بمقالة ، فأقسم بالله لئن رد على أحدكم كلمة في مقامي هذا لا ترجع إليه كلمة غيرها حتى يسبقها السيف إلى رأسه ، فلا يبقين رجل إلا على نفسه » . ثم دعا صاحب حرسه وأمره بأن يقيم على رأس كل منهم حارسين يحمل كل منها سيفه ، حتى إذا ما اعترض واحد منهم على ما يقوله معاوية بتصديق أو تكذيب فليضرباه بسيفيهما . ثم خرج وخرجوا معه إلى مسجد المدينة ، فرقى المنبر وخطب المسلمين معلناً موافقة هؤلاء الرهط سادة المسلمين وخيارهم على البيعة ليزيد ، وأمر القوم بمبايعة يزيد ، فبايع الناس ^(١) ، أمام سكوت ساداتهم . وفي مبايعة يزيد بولاية العهد يقول عبدالله بن همام السلولي :

تلقفها يزيد عن أبيه . . . فنخذها يا معاوي عن يزيدا

لقد علقت بكم فتلقفوها . . . ولا ترموا بها الغرض البعيدا ^(٢)

وبذلك ثار معاوية على القاعدة التي سنّها الخلفاء الراشدون ، فخرج على نظام الحكم الديني ، واستحدث نظام الوراثة في الحكم . وعلي الرغم من مزايا نظام الشورى الذي جرى عليه العرب قبل ذلك اذ يكفل اختيار أصلح الناس للخلافة وأكثرهم كفاية ، إلا أنه لم يعد نظاماً صالحاً بعد أن اتسعت الدولة العربية وانقضى جيل الصحابة الذين كانت لهم الأولوية في الاختيار لسابقتهم

(١) ابن الاثير ، ص ١١٠

(٢) السمودي ، ج ٣ ص ٥٣

وصحبتهم للرسول . لقد كان هذا النظام صالحاً في البيئات القبلية أو في ظل النزعة الابتدالية التي كانت سائدة في عصر الخلافة الراشدة ، وإن كان قد أثبت عدم صلاحيته عند قيام خلافة عثمان ، وسبب انقساماً خطيراً بين المسلمين ترتبت عليه الأحداث المفجعة التي تمحضت عنها ثورة الأمصار ، واقتضى الأمر في بداية العصر الأموي حصر الخلافة في بيت معين مع الاحتفاظ بمظهر البيعة . وإذا كان الشيعة قد انتقدوا معاوية لقيامه بأخذ البيعة لابنه يزيد ، فإنهم لم يلبثوا أن قبلوا مبدأ الوراثة وأخذوا به .

وكان النظام الوراثي في الحكم جديداً على المسلمين لم يألفوه من قبل ، ولهذا السبب اعترض عدد من المؤرخين على تلقيب معاوية ومن جاء بعده من خلفاء بني أمية بالخلفاء ، وآثروا تلقيبهم بالملوك ، وقد تضافرت عوامل مختلفة مع العامل السابق في حمل الناس على القول بهذا اللقب . فقد كان الناس ينقمون على بني أمية تمصيبهم للعرب على الموالي ، ونزوعهم للروح الجاهلية ، وميل بني أمية إلى مظاهر الأبهة والفخامة المعروفة عند القباصرة والأكاسرة ، فمعاوية أول من أقام الحرس والشرط والبوابين في الإسلام ، وأرخص الستور ، واستكتب النصارى ، ومشي بين يديه بالحرايب ، وأخذ الزكاة من الأعطية ، وجلس على السرير والناس تحته ، وجعل ديوان الخاتم ، وبني وشيد البناء ، وسخر الناس في بنائه ولم يسخر أحد قبله ، واستصفى أموال الناس فأخذها لنفسه . وكان سعيد بن المسيب يقول : فمل الله بمعاوية وفعل ، فإنه أول من أعاد هذا الأمر ملكاً . وكان معاوية يقول : أنا أول الملوك ^(١) . والظاهر أن الوسائل الملتوية التي توسل بها معاوية في الوصول إلى الخلافة : من اصطناع الحديعة والمكر ، والدس ، والرشوة ،

(١) البعقري ، ج ٢ ص ٢٣٢ ، ٢٣٣ . وذكر السيوطي أن سعيد بن جهمان قال لسفيانة : إن بني أمية يزعمون أن الخلافة فيهم ، قال : « كذب بنو الزرقاء ، بل هم ملوك من أشد الملوك ، وأول الملوك معاوية » (السيوطي ، ص ١٨٥)

لتأليب الناس على عليّ ، كانت عاملاً في ابتعاده عن المثل التي اتبعها الخلفاء الراشدين ، فقد ذكر اليعقوبي أن سعداً بن مالك دخل عليه بعد أن تنازل له الحسن عن الخلافة فقال : « السلام عليك أيها الملك . فغضب معاوية فقال : ألا قلت السلام عليك يا أمير المؤمنين ؟ قال : ذلك إن كنا أمر ذلك ، وإنما أنت منذر (أي فائر) » (١) .

ومع ذلك ، ومع انفراد معاوية ومن خلفه من بعده بالملك ، والاستشارية بحكم المعصية ، فقد كانوا متحررين لمقاصد الحق جهدهم إلا في ضرورة تحملهم على بعضها خشية افتراق الكلمة ، حتى أفضى الأمر إلى من خلفوا يزيد بن عبد الملك ، في أغراضهم الدنيوية ومقاصدهم ، ونسوا ما كان عليه سلفهم من تحرى القصد فيها واعتماد الحق في مذاهبها ، وحصروا مهمهم على شهوات النفس وركوب اللذات من معاصي الله ، مما أدى إلى الإطاحة بالدولة الأموية (٢) .

وعلى الرغم من أن السلطة التي مارسها معاوية كانت عربية في جوهرها دعائمها الجففس دون الدين فإنها لم تصل بعد إلى أن تكون ملكية ، وإنما كانت إحياء لنظام شيخ القبيلة الذي كان سائداً في جزيرة العرب قبل الإسلام ، ولعله تأثر في ذلك بنظام الفساسنة في بلاد الشام بدليل أن المؤرخ البيزنطي تيوقانيس يصف معاوية لا كملك وإنما كمستشار أول .

د - جهود معاوية في تأسيس الدولة الأموية :

اتخذ معاوية مدينة دمشق مركزاً للخلافة الأموية ، وحاط نفسه بأبهة

(١) اليعقوبي ، ص ٢١٧

(٢) ابن خلدون ، المقدمة ، ص ٣٦٦ ، ٣٦٧

المملك وجلالهم ، فأقام في قصر الخضراء لصق الجامع ، وجعل لنفسه سريراً على نحو ما كان لأباطرة الروم . وكان معاوية مجدداً في نظم الحكم والادارة ، فعلى الرغم من إبقائه على النظام الإداري القديم وعلى النظام النقدي المتبع في عصر الخلافة الراشدة فإنه أول من اصطنع الموالي والنصارى في المناصب ، فكان كاتبه وصاحب أمره سرجون بن منصور الرومي ، وعلى حرسه رجل من الموالي يقال له المختار وقيل أبو الخارق مالك^(١) وكان طبيبه ابن أقال نصرانياً ولأه على خراج حص^(٢) ، واقتدى عماله على الأمصار به ، فكان زياد بن أبيه أول من دون الدواوين ووضع النسخ للكتب ، وأفرد كتاب الرسائل من العرب والموالي المتفصحين ، وكان يقول : ينبغي أن يكون كتاب الخراج من رؤساء الأعاجم العالمين بأمور الخراج^(٣) . ومعاوية أيضاً أول من وضع البريد في الاسلام ، تسهيلاً لوصول أخبار الأقاليم إليه سريعاً^(٤) ، وأول من اتخذ ديوان الخاتم وولاه عبيد الله بن أوس الغساني^(٥) ، وقيل ولأه عبدالله بن محسن الحميري ، وكان سبب ذلك أنه أمر لعمر بن الزبير بمائة ألف درهم وكتب له بذلك إلى زياد ، ففتح عمرو الكتاب ، وصير المائة مائتين ، فلما رفع زياد حسابه أنكرها معاوية وطلبها من عمرو وحسبه ، فقضاها عنه أخوه عبدالله بن الزبير ، وعندئذ أنشأ معاوية ديوان الخاتم وحزم الكتب ، ولم تكن تحزم من قبل^(٦) . ومعاوية أيضاً

(١) الطبري ج ٦ ص ١٨٣ - الصولي ، أدب الكتاب ، تحقيق الأستاذ محمد بهجة الاثري ، القاهرة ١٩٤١ ، ص ١٩٢ - ابن الاثير ، ج ٤ ص ١١

(٢) اليعقوبي ، ج ٢ ص ٢٢٣ - الجهنياري ، ص ٢٧

(٣) نفس المصدر ، ص ٢٣٤

(٤) ابن طباطبا ، ص ١٠٦ - السيوطي ، ص ١٨٧

(٥) السيوطي ، ص ١٨٧

(٦) ابن الاثير ، ج ٤ ص ١١

أول من أذن في تجريد الكعبة ، وكانت كسوتها قبل ذلك تطرح عليها الكسوة فوق الأخرى ، وهو أول من اتخذ الحرس^(١) ، وأول من كانت له الصوافي في جميع أقاليم الدولة العربية ، وهي الأموال التي كان يستضيفها لنفسه من جميع الولايات بعد استقطاع العطايا ، ومن هذه الأموال أو الصفايا كانت صلاته وجوائزه^(٢) .

ومعاوية هو أول من أدخل المقصورة في المسجد ، وكان يدخلها عن طريق سرداب يصل بين قصر الخضراء والمقصورة ، وكان لا يدخل هذه المقصورة إلا ثقاته وحراسه^(٣) . كذلك استحدثت المئذنة في عهد معاوية وأصبحت عنصراً معمارياً من عناصر الجامع ، ولم تكن كذلك في مساجد الإسلام حتى ذلك الحين ، وكان القوم يستخدمون الناقوس بجامع عمرو بن العاص وقت صلاة الفجر حتى سنة ٨٥٣ (٦٧٣ م) فأمر معاوية مسلمة بن مخلد الأنصاري واليه على مصر بأن يبني صوامع للأذان ، فبنى مسلمة أربعة صوامع في أركان جامع عمرو ، وانتشرت الصوامع في مساجد الإسلام بعد ذلك^(٤) ، وفي ذلك تقليد لصوامع كنيسة يوحنا المعمدان بدمشق التي كانت تقوم في الأركان على شكل أبراج مربعة الشكل^(٥) . وذكر البلاذري أن معاوية أراد أن يزيد كنيسة يوحنا في المسجد بدمشق ، فأبى النصارى ذلك ، وعُدل عن مشروعه^(٦) .

(١) السيوطي ، ص ١٨٧

(٢) البيهقي ، ج ٢ ص ٢٣٣ ، ٢٣٤

(٣) أبو حنيفة ، ص ٢١٥

(٤) السيد عبد العزيز سالم ، المآذن المصرية ، القاهرة ، ١٩٥٩

(٥) علي الطنطاوي ، الجامع الأموي في دمشق ، دمشق ، ١٩٦٠ ص ٥٨

(٦) البلاذري ، ج ١ ص ١٤٩

أما فيما يتعلق بالمباني الحربية ، فقد أبدى معاوية نشاطاً كبيراً في ترميم الحصون الساحلية ، فرمم حصون عكا عندما أبحر منها إلى قبرص ، كما رمم حصون صور^(١) ، وأنشأ جبلة وكانت حصناً للروم جلوا عنه عندما فتح المسلمون حصص ، وشحنها بالمراطة ، وأنشأ لجبله حصناً خارجاً من الحصن البيزنطي القديم ، كذلك مصر أنطرطوس وكان حصناً جلا عنه أهله ، فبناها معاوية وأقطع بها القطائع ، وكذلك فعل بمرقية وبلنيس^(٢) . ولم يكتف بما قام به من منشآت دفاعية بقصد تأمين السواحل من خطر الغارات البيزنطية ، فقد عمل على إعادة استيطان المدن التي خرج عنها البيزنطيون بعد الفتوحات الإسلامية ، فنقل إلى أنطاكية في سنة ٤٢ هـ جماعة من الفرس وأهل بعلبك وحصص ومن المصريين البصرة والكوفة^(٣) ، ونقل إلى سواحل الأردن قوماً من فرس بعلبك وحصص ، فاستقروا في صور وعكا في عام ٤٢ هـ كما نقل في سنتي ٤٩ و ٥٠ هـ إلى السواحل قوماً من زط البصرة والسيابجة وانزل بعضهم أنطاكية^(٤) .

وفي عهد معاوية اتسعت الدولة العربية ، فاستولى المسلمون في أواسط آسيا على هراة وكابل ، كذلك غزا عبدالله بن سوار العبدي بلاد السند بما يلي خراسان سنة ٤٣ هـ ، فغزا القيكان^(٥) ، وواصل المهلب بن أبي صفرة من بعده غزو السند سنة ٤٤ هـ ، وهاجم الاقليم الممتد ما بين الملتان وكابل^(٦) . وعندما ولي معاوية

(١) البلاذري ، ص ١٤٠

(٢) نفس المصدر ، ص ١٥٨

(٣) نفسه ، ص ١٧٥

(٤) نفسه ، ص ١٩٢

(٥) ابن الأثير ، ج ٣ ص ٣٧

(٦) البلاذري ، ج ٣ ص ٥٣١ - ابن الأثير ، ج ٣ ص ٤٤٦

عبيد الله بن زياد على خراسان سنة ٥٤ هـ غزا تركستان ، وتمكن المسلمون من غزو بخاري وسمرقند^(١) . وكما اتسعت الدولة العربية في المشرق ، اتسعت في المغرب ، ففي سنة ٥٥ هـ تمكن عقبة بن نافع من فتح برقة وزويلة وإفريقية ، وأسس مدينة القيروان .

وإلى معاوية يرجع الفضل الأعظم في بناء البحرية العربية الإسلامية وإنشاء أسطول بحري للمسلمين على النحو الذي رأيناه من قبل عند الحديث عن معاوية وهو بعد عامل على الشام . ثم اهتم معاوية بعد أن ظفر بالخلافة بتدعيم البحرية الإسلامية ، وذلك عندما أغار البيزنطيون على السواحل في سنة ٤٩ هـ فأمر يجمع الصناع والتجارين فجمعوا ورتبوا في السواحل ، وكانت دلة الصناعة في عكا ومصر ثم نقلت بعد ذلك من عكا إلى صور في عصر هشام بن عبد الملك^(٢) .

وبفضل هذا الأسطول تمكن المسلمون بقيادة جنادة بن أبي أمية في عهد معاوية من الاستيلاء على جزيرة ارواد سنة ٥٤ هـ^(٣) وأسكنها معاوية المسلمين ، وجزيرة رودس في سنة ٥٢ هـ ، وأمره معاوية فأنزلها قوماً من المسلمين^(٤) .

أما غزواته في الأراضي البيزنطية فعديدة ، فقد وجه منذ سنة ٤٣ هـ قواده للإغارة على مسالمة البيزنطيين وحصونهم فيما بين أنطاكية وطرسوس ، وأهم هذه الغزوات الغزوة التي قام بها المسلمون في سنة ٤٩ هـ ، وقيل في سنة ٥٠ هـ

(١) البلاذري ، ج ٣ ص ٥٠٧ ، ٥٠٨ - ابن الأثير ، ج ٣ ص ٩٨

(٢) نفسه ، ج ١ ص ١٤٠

(٣) ابن الأثير ، ج ٣ ص ٩٧

(٤) البلاذري ج ١ ص ٢٧٨ - ابن الأثير ج ٣ ص ٩٣

ففي هذه السنة ستر معاوية جيشاً كثيفاً إلى الأراضي البيزنطية بقيادة سفيان بن عوف ، وأمر ابنه يزيد بالقزاة معهم ، فتناقل يزيد واعتل ، ولكن المسلمين تعرضوا لجوع ومرض شديد ، فستر معاوية ابنه يزيد في حشد كبير ، واشترك في هذه الرادفة ابن عباس وابن عمر وابن الزبير وأبو أيوب الأنصاري وعبد العزيز بن زراراة الكلبي ، فأوغل المسلمون حتى بلغوا القسطنطينية ، واشتبكوا مع البيزنطيين في بعض المواقع ^(١) . وسنعود إلى دراسة محاولات المسلمين غزو القسطنطينية بالتفصيل .

— ٢ —

الفتوحات الإسلامية في العصر الأموي

١ - اتساع الدولة العربية في شرق العالم الإسلامي :

فتح بلاد ما وراء النهر :

واصل العرب فتوحاتهم في العصر الأموي ، في الاتجاه الشرقي ، فاتسعت رقعة الدولة العربية اتساعاً كبيراً بفتوحات خراسان وتركستان وما وراء النهر من جهة ، وفتوحات السند من جهة ثانية ، ففي عهد يزيد بن معاوية ، قام سلم ابن زياد عامله على خراسان ، بفتح إقليم خوارزم وعبر نهر جيحون ومعه امرأته ، فأتى بلاد ما وراء النهر وأخضع سكان سمرقند ، ووجه من هناك جيشاً إلى خجندة ، فانهزم . وظل سلم يشن غزواته من مرو على بلاد الصغد ^(٢) . ولم تنشط

(١) ابن الأثير ، ج ٣ ص ٤٥٨

(٢) البلاذري ، ج ٣ ص ١١٠

فتوح ما وراء النهر إلا منذ أن تولى الحجاج بن يوسف خراسان مع العراقيين في سنة ٧٨ هـ في خلافة عبد الملك بن مروان، فولى خراسان المهلب بن أبي صفرة، فغزا مغازي كثيرة وافتتح خجندة، وأدت إليه بلاد الصفد الآثوة^(١). ولما توفي المهلب ولى الحجاج يزيد بن المهلب على خراسان، وفي عهد ولايته اشتبك المسلمون بقيادة موسى بن عبد الله بن خازم، وهو أحد المتمردين من العرب على الدولة الأموية مع المياطلة سكان إقليم تركستان، وهم شعب من الشعوب التركية فهزمهم وقتلوا منهم مقتلة عظيمة، وأبدى موسى هذا نشاطاً حربياً لا مثيل له واستولى على ترمذ، وهو في عدة يسيرة وقاتل الترك والمعجم فهزمهم. ثم عزل الحجاج يزيداً بن المهلب، وولى خراسان مكانه المفضل بن المهلب، فوجه المهلب قائده عثمان بن مسعود لاستئصال موسى فاشتبك عثمان مع موسى، في موقعة يجزيرة بالترمز تعرف بجزيرة عثمان، لقي فيها موسى حتفه سنة ٨٥ هـ^(٢).

ولم تأخذ فتوحات العرب لبلاد ما وراء النهر مظهرها الجدي إلا منذ أن ولى الحجاج على خراسان القائد العربي الكبير قتيبة بن مسلم الباهلي في سنة ٨٦ هـ في أول خلافة الوليد بن عبد الملك، وفي أول ولايته وجه قتيبة من مرو أخاه صالحاً فغزا بلاد فرغانة وافتتح كاسان وأورش و خشكت مدينة فرغانة القديمة^(٣).

وفي سنة ٨٧ غزا قتيبة بيكند، أدنى مدن بخاري إلى النهر، وافتتحها عنوة، ثم عاد إلى مرو^(٤). وفي سنة ٨٨ غزا قتيبة نومشكت ورامشنة، وقصدي

(١) البلاذري، ج ٣ ص ٥١٤ - ابن الأثير، ج ٤ ص ٤٥٤

(٢) نفس المصدر، ص ٥١٦ - ابن الأثير، ج ٤ ص ٥٠٦، ٥١٢ - عبد النعم ماجد،

التاريخ السياسي، ج ٢ ص ٢٢٣

(٣) البلاذري، ج ٣ ص ٥١٧ - ابن الأثير، ج ٤ ص ٥٢٤

(٤) نفسه ص ٥١٧ - ابن الأثير، ج ٤ ص ٥٢٨ - سيدة كاشف، الوليد بن عبد الملك

القاهرة ١٩٦٢ ص ١١٨

له الترك ومهمهم الصفد وأهل فرغانة فانتصر عليهم بعد قتال عنيف كاد يظهر فيه الترك على العرب^(١) ، وفي سنة ٨٩ غزا قتيبة بخاري ولكنها استعصت عليه ثم عاود عليها الكرة في العام التالي ونجح في الاستيلاء عليها ، وأسس بها جامعاً بعد أن دمر بيت النار ، وعندئذ هابه أهل الصفد ، فصالحهم قتيبة على إتاوة يؤدونها إليه^(٢) . وظل قتيبة يوجه غزواته في بلاد الصفد في الأعوام التالية حتى استولى على العديد من مدنها ، فافتتح سمرقند في سنة ٩٣ هـ^(٣) ، وغزا فرغانة والشاش (طشقند) في سنة ٩٥ ، ففتح كاشان مدينة فرغانة وخجندة ، واشترك معه في فتح هذه البلاد مقاتلة من أهل بخاري وكش ونسف وخوارزم^(٤) . وتأثرت فتوحات قتيبة بوفاة الحجاج بن يوسف في شوال سنة ٩٥ هـ . ولكنه واصل الغزو في العام التالي بتشجيع من الخليفة الوليد ، فغزا كاشغر أدنى مدائن الصين ، وطرقت جيوشه على هذا النحو أبواب الصين من الجهة الغربية . ويذكر ابن الأثير أن ملك الصين (يوانغ جونج) كتب يسأله أن يبعث قتيبة إليه رجلاً من أشراف قومه يخبره عن العرب ودينهم ، فسير إليه قتيبة عشرة رجال انتقام من بين رجاله تتوفر فيهم البلاغة والمقل والصلاح والوسامة ، وأمر لهم بارتداء الحنز والوشى وأوصاهم إذا مثلوا في حضرة الملك أن يعلموه بأن قتيبة أقسم ألا ينصرف من بلادهم حتى يطأها ويختم ملوكهم ويحيي خراجهم ، وقد نجح هؤلاء

(١) ابن الأثير ، ص ٣٣٠

(٢) نفس المصدر ، ص ٤٢٠

(٣) فتح سمرقند بخدعة ، إذ وضع رجلاً من عسكره مستلثمين في صناديق ثم تظاهر بالانسحاب ، فامر دهقان سمرقند بإدخال الصناديق إلى المدينة ، فلما أدخلت خرج الرجال منها وفي أيديهم السيوف وأخذوا لا يستقبلون أحداً إلا قتلوه حتى أقوا باب المدينة ففتحوه ، قد دخل قتيبة بالجيش (الأخبار الطوال ، ص ٣٧٨)

(٤) ابن الأثير ص ٨١٠

النفر في سفارتهم وأرسل معهم ملك الصين هدية^(١) . وهكذا كانت فتوحات قتيبة في بلاد ما وراء النهر فاتحة لاتصال العرب بالجنس التركي، كما كان لجهود قتيبة الموفقة أعظم الأثر في إنشاء مراكز جديدة للثقافة العربية والاسلامية في وسط آسيا، كما قوت ومكنت العلاقات بين الدولة العربية والصين^(٢) . ولم يطل العمر بقتيبة حتى يستكمل فتوحاته في الصين، فقد توفي الوليد سنة ٩٦ هـ وخلفه سليمان بن عبدالله، وكانت بين قتيبة وسليمان مبانة مرجعها أن الوليد لما أراد أن ينزع أخاه سليمان من ولاية العهد ويحعل مكانه ابنه عبد العزيز بن الوليد أجابه الحاجاج وقتيبة، فلما مات الوليد خاف قتيبة أن ينتقم منه سليمان، فهم بخلمه وهو بخراسان، فكره جنده ذلك وأجمعوا على خلع قتيبة وهاجموه واحتزوا رأسه، وقتل معه من أهل بيته أحد عشر رجلا في سنة ٩٦ .

وكان مقتل قتيبة خسارة عظيمة للمسلمين فهو يعد من أعظم قواد الفتح الاسلامي ولا يقل في جهوده التي بذلها عن خالد بن الوليد ويزيد بن أبي سفيان، ولو أنه عاش أطول من ذلك لأمكن للمسلمين أن يتوغلوا حتى الصين، بدليل أنه لما قتل، توقفت فتوح المسلمين في بلاد الترك إلى الحد الذي وصل إليه قتيبة، وقد رثاه عبد الرحمن بن جمانة الباهلي بقوله :

كان أبا حفص قتيبة لم يسر . . . بجيش إلى جيش ولم يعل منبرا
ولم تحفق الرايات والجيش حوله . . . وقوف ولم يشهد له الناس عسكريا
دعته المنايا فاستعجاب لربه . . . وراح إلى الجنات عفا مطهرا
فما رزىء الاسلام بعد محمد . . . بمثل أبي حفص فبكّيته عبهرا^(٣)

(١) ابن الأثير، ج ٥ ص ٧٠٦ - محمد محمود زيتون، الصين والعرب عبر التاريخ، القاهرة ١٩٦٤ ص ٣٧
(٢) سيدة الكاشف، المرجع السابق، ص ١٢٣ - فيليب حتي، تاريخ العرب المطول، ج ١ ص ٢٧٥
(٣) ابن الأثير، ج ٥ ص ٢٠ . وعبر أم ولد لقتيبة

فتح جرجان وطبرستان :

لما قتل قتيبة ولسى سليمان يزيد بن المهلب على خراسان والعراق في سنة ٩٧ هـ فوجه يزيد مه لفتح جرجان وطبرستان ، ولم يكن المسلمون قد دخلوا هذين الإقليمين أو وطأوا أراضيها قبل ذلك ^(١) . ويذكر ابن الأثير أن سبب غزوهما على يد يزيد أنه لما فر من سجن الحجاج لاذ بسليمان بن عبد الملك بفلسطين وهو بعد أمير واستعاذ به هو وأخوته من الحجاج ، فلما علم الحجاج بذلك كتب إلى الوليد بن مخزوم فرارهم ، فبعث الوليد إلى سليمان يأمره بإرسال يزيد إليه ، فأرسله وأرسل معه ابنه أيوب وقيدهما بسلسلة ، فلما قدما على الوليد سأل أيوب عمه ألا يخفف ذمة أبيه وألا يقطع من سليمان رجاء السلامة في جواره ، فأمنه الوليد وعاد يزيد إلى سليمان ^(٢) . وكان سليمان كلما بلغه أن قتيبة فتح فتحاً ، يوبخ يزيد ، فيرد عليه يزيد بأن « هذه الفتوح ليست بشيء ، الشأن هي جرجان » ^(٣)

فسار إليها في مائة ألف من أهل الشام والعراق وخراسان بالإضافة إلى الموالي والمتطوعة ، وابتدأ بقهستان فحاصرها ، وكان سكانها من الترك وهم الهياطلة أو الهون ^(٤) ، وما زال يقاتل أهلها ويقطع عنهم المواد حتى ضعفوا وعجزوا ، فأرسل صول ، دهقان قهستان ، إلى يزيد يطلب منه أن يصالحه ويؤمنه على نفسه وأهله ، فصالحه ودخل يزيد قهستان ، صلحاً . ثم زحف منها إلى جرجان ، فدعاه أهلها إلى الصلح فأجابهم إلى ذلك ^(٥) .

(١) كان سعيد بن العاص قد صالح أهل جرجان على خراج يؤدون إلى المسلمين ، ثم امتنعوا .

(٢) ابن الأثير ، ج ٤ ص ٤٧

(٣) نفسه ، ج ٥ ص ٢٩

(٤) ماجد ، ج ٢ ص ٢٥١

(٥) ابن الأثير ، ج ٥ ص ٣٠

وأطمعه فتح جرجان في الاستيلاء على مدينة طبرستان الحصينة، وكانت تعرف أيضاً باسم مازندان^(١)، وتقع إلى الجنوب من بحر قزوين، وكانت تسكنها عناصر فارسية محاربة تستخدم الطبر والفأس في الحرب، فلما زحف إلى طبرستان أرسل إليه الأصهبذ صاحبها يسأله الصلح على أن يرحل عن طبرستان، فأبى يزيد، وصمم على فتحها، فسير أخاه أبا عيينة من وجه وابنه خالد بن يزيد من وجه وأبا الجهم الكلبي من وجه ثالث، وفي هذه الأثناء استنصر الأصهبذ بأهل جيلان والديلم وكانوا يصاقبون طبرستان من الغرب، فقدمت منهم حشود كبيرة لنصرته واشتباك أهل طبرستان ومعهم الديلم في قتال عنيف مع المسلمين، فانهزم المسلمون، وأدت هزيمة المسلمين إلى تشجيع أهل جرجان على النكث وانتفاض الصلح. فأثر يزيد أن يصلح الأصهبذ ويتفرغ لاسترجاع جرجان، فصالحه على سبعمائة ألف، ثم انصرف يزيد إلى جرجان، وكان قد اتفق مع الأصهبذ على أن يكتب هذا الأخير إلى صول صاحب جرجان ليستدريه إلى البحيرة كي يتحصن بها، فإذا ما خرج من جرجان أمكن ليزيد الاستيلاء عليها، وبفضل هذه الحيلة استرجع يزيد جرجان ثم سار منها إلى البحيرة فحاصر صولاً بها ستة أشهر، واضطر صول إلى طلب الصلح على نفسه وماله على أن يسلم إليه البحيرة، فأجابه يزيد إلى ذلك^(٢). ثم نكث أهل جرجان وغدروا برجاله، فسار إليها وحاصرها سبعة أشهر، ونصب عليها المنجنيق، ثم دهم رجل من خراسان على الطريق إلى قلعته، فأقبل عليها المسلمون وأوقدوا النار على بابها، وافتتحها يزيد وأسر كل من كان بها، وقادهم إلى أحد الوديان، وأمر بقتلهم فقتلوا، ثم أعاد فتح جرجان ووضع الجزية والحراج على أهلها، ثم استخلف عليها جهم بن زحر الجعفي^(٣).

(١) ياقوت، معجم البلدان، مجلد ٥، مادة مازندان

(٢) ابن الأثير، ج ٥، ص ٢٢

(٣) البلاذري، ج ٢، ص ١١٤

فتوح السند :

اتصل العرب بالهند اتصالاً مباشراً قبل الإسلام عن طريق التجارة البرية والبحرية ، ولهذا السبب كان لدى العرب إلمام كبير ببلاد الهند وحضارتها ، ومعرفة تامة بمواردها الاقتصادية وعرواتها الطائفة ، فلما تم للمسلمين في عهد الوليد افتتاح بلاد ما وراء النهر واستولوا على بخاري وممرقند وخجندة ، وعبروا نهر سيحون ، ووصلوا إلى بلاد فرغانة وكاشغر على حدود الصين ، كان من الطبيعي أن يفكروا في فتح إقليم السند باب الهند الذي أصبح يحارر آخر الحدود الشرقية للدولة العربية الإسلامية ^(١) . وكانت أنظار المسلمين تتطلع إلى بلاد الهند منذ الفتوحات الإسلامية الأولى ، فمن المعروف أن الحكم بن أبي العاص الثقفي تمكن من الوصول بجزراً إلى بعض سواحل الهند في خلافة عمر بن الخطاب ، وشجعتة الغنائم الهائلة التي ظفر بها على مزيد من الغزوات ، فبعث بأخيه المغيرة إلى خور الديبل الواقعة على مصب السند ، فلقى المغيرة العدو وهزمه وغنم ^(٢) . كما وجه علي بن أبي طالب في سنة ٣٨ هـ وأول ٣٩ هـ الحارث بن مرة العبدي إلى أرض القيقان من بلاد السند مما يلي خراسان حيث قتل جميع من معه في سنة ٤٢ هـ ^(٣) . وغزا المهلب بن أبي صفرة ذلك الثغر في سنة ٤٤ في خلافة معاوية ، واشتبك مع أهل بنة ^(٤) والأهور (لاهور) وهما بين الملتان وكابل ، ولكن هذا الاشتباك لم يسفر عن أي نتيجة . وظل المسلمون يغيرون على إقليم السند من جهة سجستان ، ففتحوا مكران عنوة وفتحوا القندهار وغزوا البوقان والقيقان فغنموا غنائم كثيرة حتى كانت أيام الحجاج بن يوسف الثقفي والي العراق من قبل عبد الملك

(١) أحمد محمد السادقي ، تاريخ المسلمين في شبه القارة الهندية وحضارتهم ، ج ١ القاهرة ١٩٥٧

ص ٥٦

(٢) البلاذري ، ج ٣ ص ٥٣٠ - أبو المعالي أطهر المباركوري ، المعتمد الثمين في فتوح الهند ، سرائير ، ١٩٦٧ ص ٤٠ وما يليها

(٣) فلسفه ، ص ٥٣١ - المعتمد الثمين ، ص ١٠٢ ، ١١١ . والقيقان ناحية من الباكستان

الغربي يقال لها اليوم قلات

(٤) يقال لها اليوم تيركومات في باكستان الغربي

ابن مروان ، فأرسل إلى مكران سعيد بن أسلم الكلابي سنة ٨٧٥ ، فوثب عليه رجلا من العرب الخارجين على سلطان الأمويين في هذه الجهات وقتلاه (١) ، وكان قد لقيها عند داهر ملك السند كل ترحيب ، واصطنعها فنصره في بعض حروبه . فلما بلغ الحجاج نبأ قتل سعيد الكلابي طلب من الوليد الإذن له بتسيير حملة إلى الهند ، ولكن الخليفة لم يجبه إلى طلبه . وحدث بعد ذلك أن تعرضت سفينة تجارية كانت قادمة من جزيرة الباقوت (سيلان) وعليها بنات لتجار مسلمين مات أبائهن هناك ، يحملن هدية إلى الخليفة ، تعرضت هذه السفينة لاعتداء قراصنة من ميد الديبل ، استولوا على السفينة بما عليها وأمسروا النساء ، فأرسل الحجاج إلى داهر ملك السند يطلب منه تخلص نساء المسلمين من الأسر ، فاعتذر داهر بعدم قدرته على هؤلاء القراصنة (٢) .

وما زال الحجاج يلح على الخليفة الوليد في أن يأذن له بفتح السند حتى أذن له ، فولى الحجاج ابن أخيه محمد بن القاسم الثقفي سنة ٨٩ قائداً على حملة سيرها لغزو السند . وكان محمد بن القاسم يومئذ يقيم بفارس ، فأمره أن يسير إلى الري وعلى مقدمته أبو الأسود جهم بن زحر الجمعي ، فردّه إليه وعقد له على ثغر السند ، وضم إليه ستة آلاف من جند الشام وجموعاً أخرى كثيرة غيرهم (٣) ، وجهزه بكل ما يحتاج إليه ، حتى الخيوط والإبر والمسالك ، وأمره أن يقيم بشيراز حتى يتوافى إليه أصحابه ويوافيه ما أعدّه له . وبعد الحجاج إلى القطن المحلوج ، فنقع في الخل الحمر الحاذق ، ثم جفف في الظل ، وأمرهم بنقعه في الماء واستخدامه في المطابخ (٤) . وزحف ابن القاسم بجموعه إلى مكران فأقام بها

(١) ابن الأثير ج ٤ ص ٣٨٠ - المقدّمين ، ص ١٤٤ ، وما يليها

(٢) نفسه ، ص ٥٣٤ - المقدّمين ، ص ١٤٩

(٣) بلغ عدد عسكره ١٢ ألفاً (السادّي ، ج ١ ص ٥٩)

(٤) البلاذري ، ج ٣ ص ٥٣٤ - اليعقوبي ، ج ٢ ص ٢٨٨ - ابن الأثير ، ج ٤ ص ٥٣٧

أياماً ثم رحل منها الى الديبل مارأبغزبور وأرمائيل^(١) فافتتحها، وقطع بلوخستان حتى نزل على الديبل. وهناك واقفه سفن كانت مشحونة بالرجال والسلاح والعدد، وانضم إليه جموع من الزط والميد، فأفاد منهم فيما بعد في معرفة مسالك الهند، فخذق بالديبل، وركزت الرماح على الخندق، ونشرت الأعلام وأتزل الناس على راياتهم، وبدأ يحاصر المدينة ثم نصب منجنيقاً يعرف بالعروس كان يرمي به خمسمائة رجل^(٢)، وكان بالديبل تمثال ضخم يقال له البد قائم في بناء عظيم تحت منارة شديدة الارتفاع^(٣)، بأعلامها دوائر تدور مع الريح هويت الهناذكة، فأمر برميها بالمنجنيق فتهدم، فاشتدت طيرة الأهالي من هدمه واضطرب الناس، وفر عامل داهر عنها وتمكن ابن القاسم من افتتاح الديبل عنوة، واقتحم المدينة عن طريق سلايم نصبت على الأسوار وضعد إليها الرجال، وأقام المسلمون يقتلون من عارضهم فيها ثلاثة أيام، ثم اختط للمسلمين بها، وبني مستجداً جامعاً، وأتزلها ابن القاسم أربعة آلاف من المسلمين^(٤)، ثم رحل إلى البيرون^(٥)، حيث صالحه أهلها بالأمان، وجعل محمد بن القاسم لا يمر بمدينة إلا فتحها حتى اقترب من مهران، فبلغ داهر ذلك، فتأهب لتلقيه. وفي هذه الأثناء ستر ابن القاسم محمد بن مصعب الثقفي إلى سدوسان، فصالح أهلها، وانصرف إلى ابن القاسم ومعه من الزط أربعة آلاف رجل انضبوا إلى قوات المسلمين. ثم عبر ابن القاسم نهر مهران ليلاً على جسر عقده، وداهر لاه عنه، غافل بعبوره، واضطر داهر إلى الاشتباك مع المسلمين في موقعة دارت بالقرب من

(١) هي أومن بيده اليوم من إقليم التبتان وتقع على ٦٠ ميلاً من كراتشي

(٢) البلاذري، ج ٣ ص ٥٣٥ - ابن الأثير، ج ٤ ص ٥٣٧

(٣) ذكر اليعقوبي أن ارتفاعه بلغ أربعين ذراعاً (اليعقوبي، ٢ ص ٢٨٨)

(٤) البلاذري، ج ٣ ص ٥٣٥ - اليعقوبي، ص ٢٨٩ - ابن الأثير، ص ٥٣٧

(٥) نفسه ص ٥٣٦ - ابن الأثير، ص ٥٣٧. وذكرها اليعقوبي النيرون وهو الاسم الصحيح، وتقع على الضفة الغربية للسند، وكانت تعرف باسم نيرانكوت، وموقعها حيدر آباد السند حالياً (الساداتي، ص ٦٠ حاشية رقم ١ - سيدة الكشاف، الوليد، ص ١٢٥)

حصن راور ، واستخدم فيها الهنود الأفيال ، وانتهت بهزيمة الهنود ومصرع ملكهم داهر . فلما قتل داهر ، تغلب محمد بن القاسم على بلاد السند ، وافتتح مدينة راور عنوة ، وكانت بهذه المدينة امرأة لداهر ، فخافت ان تؤسر ، فأثرت الموت على الحياة أسيرة ، فأحرقت نفسها وجوارها (١) .

ثم زحفت جيوش المسلمين بعد ذلك نحو الشمال الشرقي حتى وصلوا إلى مدينة برهنا باد العتيقة ، وكان قد لجأ إليها قتل داهر بقيادة ابنه جاي سنك وامتنعوا بها ، فقاتلهم ابن القاسم ، وافتتح المدينة عنوة ، وقتل بها ثمانية آلاف ، وفر ابن داهر إلى الشمال ولاذ بالروور العاصمة . وأقام ابن القاسم بهذه المدينة فترة من الوقت نظم فيها إدارة الأقاليم التي افتتحها ، وعامل رؤساء الهنادكة من رجال الدين بها معاملة حسنة ، وأطلق لهم حرية العبادة على ان يدفعوا ما فرضه عليهم من الجزية (٢) . ثم واصل الزحف إلى الروور عاصمة داهر ، ماراً بساوندري ويسمد ، فصالح أهلها ، فأسلموا ، وانتهى عهد إلى الروور ، وكانت مقامة على سفح جبل ، فحاصرها أربعة أشهر ، وكان يتولى الدفاع عنها ابن داهر ، فأوهم أهلها بأن داهر لم يمت وإنما اختفى فترة ليعود إليهم بعد ذلك ومعه الامدادات ، فاستبسل أهلها في محاربة المسلمين ، وفطن ابن القاسم إلى سبب مقاومتهم الضارية ، فأتى بأرملة لداهر كان قد أسرها في برهنا باد تدعى لادهي ، فخطبت قومها وقالت : « إن الملك قد قتل ، فاطلبوا الأمان » ، ففت هذا النبأ في عضمهم ، ودب اليأس في نفوسهم ، فطلبوا الأمان ونزلوا على حكم ابن القاسم ، وفتحوا له باب مدينتهم ، فدخلها (٣) .

وما زال ابن القاسم يفتح المدن والمعاقل حتى قطع نهر بياس أحد روافد

(١) البلاذري ، ج ٣ ص ٥٣٧ - ابن الأثير ، ج ٤ ص ٥٣٨ - الساداتي ، ج ١ ص ٦١

(٢) الساداتي ، ج ١ ص ٦٢

(٣) اليعقوبي ، ج ٢ ص ٢٨٩

السند ، ووصل إلى مدينة الملتان أكبر مدن السند الأعلى وأصفىها على الإطلاق ، فقاتله أهلها وقاموه ، وطال حصار المسلمين للمدينة حتى نفذت أزوادهم ، فأكلوا الحمر ، ثم أقبل عليهم رجل مستأن دلهم على مدخل الماء الذي يشرب منه أهل المدينة ، فغوره ابن القاسم ، وأرغمهم بذلك على النزول على حكمه ، فقتل منهم المقاتلة وسبى الذرية ، كما سبى سدنة البد وهو معبد الهنادكة وعدتهم ستة آلاف ، وغنم منه ذهباً كثيراً ، وكنوزاً نفيسة .^(١) وأقبل عليه بالملتان عدد كبير من الأعيان والتجار وأرباب الحرف من المناطق المجاورة بعد أن سمعوا عن تسامحه وعدله ، وكان هؤلاء السكان يمانون كثيراً من جور البراهمة ، فأحبوه^(٢) . ولم يقنع ابن القاسم بما وصل إليه من فتوحات في إقليم السند الأدنى ، إذ كان يتطلع إلى فتح إمارة كنوج أعظم إمارات الهند ، وكانت تمتد من السند إلى البنغال ، فكتب إلى الحجاج يستأذنه في فتحها ، فأذن له ، فأخذ محمد بن القاسم يتأهب لما هو مقبل عليه ويجهز حملته إلى هذه الإمارة عندما وصلته وهو بالملتان الأنباء بوفاة الحجاج في شوال سنة ٩٥ هـ . ومع ذلك فلم يتردد عن إنقاذ حملته إلى الكيرج ، فتصدى له دهر وقاتله ، فانهزم دهر وذكروا أنه قتل^(٣) . ثم توفي الوليد في سنة ٩٦ هـ وآلت الخلافة إلى أخيه سليمان الذي كان ينقم على الحجاج وصنائه ، لتأييده الوليد عندما عزم على جعل ولاية المهدي لابنه عبدالمعز بدلاً من أخيه سليمان . فولى سليمان على السند يزيد بن أبي كبشة بدلاً من ابن القاسم السككي وأمره بأن يبعث به مقيداً إلى الشام ، فسيره مقيداً مع معاوية بن المهلب ، فبكى أهل الهند على محمد وصوروه بالكيرج^(٤) . فلما وصل

(١) البلاذري ، ج ٣ ص ٥٣٨ - ابن الأثير ، ج ٤ ص ٥٣٩

(٢) السداتي ، ص ٦٣ - سيدة الكاشف ، ص ١٢٦

(٣) البلاذري ، ج ٣ ص ٥٣٩ - ابن الأثير ، ج ٤ ص ٥٨٨

(٤) نفسة ، ص ٥٣٩

إلى العراق حبسه صالح بن عبد الرحمن بواسط ، وتعرض في سجنه للتعذيب على أيدي أعوان سليمان وأعداء الحجاج من آل المهلب حتى توفي ، فأسلوا رأسه إلى الخليفة بدمشق .

ولم يكد ابن أبي كبشة يقضي في السند ثمانية عشر يوماً حتى مات ، واستغل جاي سنك (جيشبة) ابن داهر هذه الفرصة فوثب على برهنا باد واستردها ، واضطرب السند ، وأخل الجند الذين كانوا قد قدموا مع ابن القاسم ببراكزم ، فعاد جند كل بلد إلى بلادهم ^(١) . فأرسل سليمان حبيب بن المهلب ، فنزل على شاطئ مهرا ، وأخضع أهل الرور .

ثم توفي سليمان واستخلف عمر بن عبد العزيز ، فسير عمر أبن مسلم الباهلي عاملاً إلى السند ، وأوصاه بالرفق بأهل السند وتشجيعهم على اعتناق الاسلام ، فأقبل في ولايته عدد كبير من أبناء السند على الاسلام ، وأسلم جاي سنك بن داهر أيضاً ^(٢) .

ثم آلت ولاية السند في عهد هشام بن عبد الملك إلى جنيد بن عبد الرحمن المري ، وتمكن جنيد من استرداد إمارة برهنا باد من جاي سنك بعد أن أسره ثم قتله ، ونجح جنيد في بث سرايا والغارات حتى بلغت غزواته يوجين ومالوه والكجرات في شرق السند وجنوبه الشرقي ^(٣) . ثم تولى تميم بن زيد العتيبي ، وفي أيامه زاد خروج المسلمين عن بلاد الهند ، الأمر الذي أدى إلى تقلص ملك المسلمين في السند ، وارتداد الكثيرين من الهنود إلى الهندوكية . وظل الأمر كذلك إلى أن تولى إمارة المسلمين الحكم بن عوانة الكلبي وبصحبه عمرو بن محمد ابن القاسم الذي استأثر بالحكم من بعده ، وقد أسس الحكم مدينة اسلامية بالقرب من شاطئ السند غير بعيد من برهنا باد سماها المحفوظة ، ونزلها ، كما بنى عمرو بن محمد مدينة لا تبعد عن المحفوظة سماها المنصورة وذلك

(١) اليعقوبي ، ج ٢ ص ٢٩٦

(٢) البلاذري ، ص ٥٤٠ - ابن الاثير ، ج ٤ ص ٨٩

(٣) الساداتي ، ج ١ ص ٦٨

بعد عودته مظفراً من إحدى الغزوات . واستخلص عمرو ما كان قد غلب عليه العدو من المدن وسار سيرة أبيه ، فرضى الناس بولايته^(١) .

ب - اتساع رقعة الدولة العربية في غرب العالم الاسلامي : (١) فتوح المغرب :

رأينا فيما سبق كيف تمكن المسلمون في حملة عبدالله بن سعد على إفريقية من التغلب على جرميوريوس وقتله ، وكيف انتهت الحملة باستيلائهم على سبيلة ، وعقد معاهدة صلح بينهم وبين حاكم إفريقية الجديد الذي أقامه الأفاقة على أنفسهم . وشغل العرب بعد ذلك بفتنة الأمصار ، ولم يعاودوا الاغارة على إفريقية منذ سنة ٢٨ هـ حتى سنة ٣٨ هـ ، وهي السنة التي تولى فيها عمرو ولاية مصر من قبل معاوية . وكان عمرو بن العاص يضع فتح إفريقية على رأس جدول أعماله ، إذ كانت مغناطها الكثيرة التي أسفرت عنها حملة ابن سعد عاملاً رئيسياً في تحريك مطامعه . فما إن استقر الأمر لمعاوية بعد أن تنازل الحسن له عن الخلافة في سنة ٤١ هـ حتى استأنف بث سرايا والبعوث في برقة وطرابلس ، وتمكن قائده عقبة بن نافع من فتح غدامس وودان سنة ٤٢ هـ^(٢) .

ولما توفي عمرو بن العاص في سنة ٦٣ هـ (٦٦٤ م) فصل معاوية ولاية إفريقية عن مصر ، واعتبراها من بين الولايات الالامية التي تتبع دمشق مباشرة ، فأقام عليها عقبة بن عامر الجهني بعد أن عزل عبدالله بن عمرو عنها ، ثم ولّى معاوية بن حديج التجيبي رئيس حزب العنانية في مصر على قيادة الجيوش في إفريقية متجاهلاً بذلك عقبة بن نافع الذي كان ما يزال يقوم بالغزو في نواحي برقة والواحات .

(١) البلاذري ، ج ٣ ص ٥٤٣ - ابن الأثير ، ج ٤ ص ٥٩٠ - الساذني ، ج ١ ص ٦٩

(٢) ابن عذاري ، ج ١ ص ١٥ - أبو الحسن بن تقي بردي ، النجوم الزاهرة ، ج ٤

القاهرة ١٩٢٩ ص ١٢٤

المرحلة الأولى :

وكانت إفريقية في تلك الأثناء توج بالفوضى ، إذ أرسل قنسطانز الثاني امبراطور بيزنطة إلى إفريقية بطريقاً يسميه العرب أوليمة لمطالبة أهلها بأن يقدموا إليه ثلاثمائة قنطار من الذهب على نحو ما فعلوه مع ابن سعد ، فأبى الوالي القديم جناحه (لعله جنادبوس)^(١) أن يعطيه شيئاً ، واضطر أوليمة إلى إبعاده من إفريقية ، فسار إلى دمشق ، ووصف لمعاوية سوء الأحوال في إفريقية ، وسأله أن يبعث معه جيشاً إلى المغرب^(٢) ، فاستجاب معاوية لرجائه وسير معه معاوية بن حديج ، فلما وصلوا إلى الاسكندرية توفي جناحه ، ومضى ابن حديج في طريقه إلى إفريقية ، فوصلها وهي نار تحترق^(٣) . ويعتقد الدكتور حسين مؤنس أن نزاعاً شديداً بين البيزنطيين وأهل إفريقية كان يقسم البلاد ويمزق أهلها شيعاً وأحزاباً ، إذ كان الامبراطور البيزنطي في ظروف مالية سيئة مما اضطره إلى الضغط على سكان إفريقية ، وقد حمل ذلك أهل هذه البلاد إلى اعتبار العرب منقذين لهم مما كانوا يلاقونه من نير الروم^(٤) ، وأدى النزاع القائم بين الأهالي والحكومة البيزنطية إلى قيام الأفارقة بطرد عامل الامبراطور من البلاد فعاد إلى بلاده^(٥) .

خرج معاوية بن حديج من مصر في سنة خمس وأربعين علي رأس جيش ضخم

(١) Julien, Histoire de l'Afrique du no d, p. 15

(٢) ابن عذارى ، ج ١ ص ١٧

(٣) نفسه ، ص ١٧

(٤) حسين مؤنس ، فتح العرب للمغرب ، ص ١١٥

(٥) نفس المرجع ، ص ١٢٠

لننزل إفريقيا^(١) ، حتى وصل إل قرطاجنة في موضع يعرف بقمونية^(٢) هو نفس الموقع الذي تقوم عليه القيروان^(٣) ، وكان الامبراطور البيزنطي قد سبق المسلمين فأرسل إلى إفريقيا بطريقاً يقال له نجفور (لعله نجفور) في ثلاثين ألف مقاتل لإرغام الأهالي على دفع الجزية ، فلم يلبث جيش ابن حديج أن اشتبك مع جيش نجفور في قونية ، فانهزم البيزنطيون عند أول اشتباك وتحصنوا داخل أسوار سوسة ، فقدمت قوات ابن حديج شمالاً وعسكرت في موضع مرتفع من جبل يعرف بالقرن^(٤) ، ومن هناك سير جيشين ، أحدهما بقيادة عبدالله بن الزبير ووجهته سوسة ، تمكن من الاستيلاء عليها بسهولة ، والثاني بقيادة عبد الملك بن مروان ووجهته جلولاء ، فعاصرها أياماً ثم قفل عائداً ، وحدث أثناء انصرافه أن تهدم سور جلولاء فدخلها ووقعت غنيمة باردة في أيدي المسلمين^(٥) . ثم مضى معاوية بن حديج شمالاً وافتتح بنزرت^(٦) . ويذكر البلاذري أنه غزا صقلية لأول مرة في سنة ٤٦ هـ^(٧) ، ثم اختتم غزواته في إفريقيا بفتح جزيرة جربة ، فقد سير رويقع بن ثابت الأنصاري لفتحها ، ففتحها سنة ٤٧ هـ^(٨) قبل أن يعزله معاوية عن ولاية المغرب في سنة ٤٨ هـ

(١) راجع التفاصيل في كتاب المغرب الكبير ، ج ٢ ص ١٧٨ - ١٨٢

(٢) المالكي ، ص ١٨ - السلاوي ، الاستقصا لأخبار المغرب لأقصى ، الدار البيضاء ، ١٩٥٤ ج ١ ص ٧٧

(٣) نفسه ، ص ١٨

(٤) نفسه ، ص ١٨ - السلاوي ، ج ١ ص ٧٦

(٥) البكري ، المغرب في أخبار إفريقيا والمغرب ، ص ٣٢ - ابن عداوي ، ج ١ ص ١٧ - ياقوت ، معجم البلدان ، مجلد ٢ ص ١٥٦

(٦) البكري ، ص ٥٨ - ياقوت مجلد ١ ص ٥٠٠

(٧) البلاذري ، ج ٢ ص ٢٧٨ - ابن عداوي ، ج ١ ص ١٨

(٨) البكري ، ص ١٩ - المالكي ، ص ٥٣ - ياقوت ، مجلد ٢ ص ١١٨ - النجوم الزاهرة ، ج ١ ص ١٣٢

المرحلة الثانية :

بتولية عقبة على إفريقية تبدأ مرحلة هامة من تاريخ فتح العرب للمغرب ، لأن عقبة ، وكان تابعياً جليلاً ، شارك في الغزوات الأولى التي قام بها العرب على برقة وإفريقية ، واكتسب خلال السنين الطويلة التي قضاها في برقة وطرابلس خبرات إفريقية واسعة نتيجة لاحتكاكه بالسكان ، وقد كسب الاسلام يهود عقبة مكاسب هائلة ، فقد كان عقبة قوي الايمان بدينه ، شديد الحماس للنشره ، وكان فتحه لبرقة فتحاً حريصاً ومعتوياً في آن واحد بسبب تحول سكان هذا الاقليم إلى الإسلام .

خرج عقبة إلى المغرب في سنة ٤٩ بعد رحيل معاوية بن حديج إلى مصر ، وقضى ما يقرب من ستة أشهر يخضع خلالها الواحات الداخلية في برقة ، فافتتح ودان وجرمة وفزان وخاوار . ثم عاد إلى سرت وخرج يحمش ضخم إلى إفريقية متجنباً الطريق الساحلية ، التي تربط سرت بقابس حتى وصل إلى غدامس فافتتحها ، وافتتح وقفصة وقصطيلية من إقليم الجريد^(١) . وقد أدرك من خلال تجربته السابقة أن أهل إفريقية يدخلون في طاعة العرب ، طالما بقي العرب في بلادهم ، فإذا ما انصرف العرب عن البلاد شقوا عليهم عصا الطاعة وارتد من دخل منهم في الإسلام إلى النصرانية ، وكانت برقة وزوية قاعدة الفتح العربي للمغرب متطرفتين للغاية عن إفريقية مما كان يساعد أهل إفريقية على الخروج على العرب في كل مرة يقتنون فيها من غزوم لها . فرأى عقبة أنه لفتح هذه البلاد ينحتم على العرب إنشاء قاعدة عربية إسلامية في إفريقية أو معسكراً ثابتاً للمسلمين ، فاخبط القيروان سنة ٥٠ في موضع داخلي يقيها

(١) ابن عبد الحكم ، ص ٢٦٤ - الاستبصار في عجائب الأمصار ، الاسكندرية ، ١٩٥٨

التعرض لغزوات البيزنطيين البحرية ويتوافر فيه طيب المراعي^(١)، وشرع في تأسيس المسجد الجامع ودار الإمارة وأمر الناس بتشييد دورهم ومساجدهم بها، فعمرت القيروان بمختلف أنواع المباني والمنشآت، وشد الناس إليها الرحال، فانتسعت بالأسواق والمرافق، ودامت حركة البناء، فيها نحواً من خمس سنوات، واكتملت عمارتها في سنة ٥٥ هـ، وسوّرت المدينة بسور من اللبن والطين، هدم في عهد زيادة الله بن الأغلب^(٢). وقدر للقيروان أن تصبح حاضرة المغرب الإسلامي كله في عصر الخلافة الأموية إلى أن انفصل المغرب عن الدولة العباسية في أواخر القرن الثاني للهجرة وتكونت فيه إمارات مستقلة.

وبتأسيس القيروان أخذت إفريقية تظهر كولاية هامة من ولايات الدولة العربية الإسلامية، فتطلعت إليها أنظار الطامعين في ولايتها.

المرحلة الثالثة :

لم تطل ولاية عقبة على إفريقية أكثر من خمس سنوات، فقد عزله معاوية ابن أبي سفيان في سنة ٥٥ هـ (٦٧٤ م) نتيجة لسماعات مسلمة بن مخلد الأنصاري وإلى مصر الذي كان يحسد عقبة على انتصاراته المتتالية، وأقام مسلمة على إفريقية مولاه أبا المهاجر دينار، فقدم إلى إفريقية وأساء عزل عقبة.

وكان أبو المهاجر يتميز عن عقبة بالدهاء وحسن السياسة، وكان يرى أن يصطنع بربر إفريقية وخاصة البرانس منهم، فيكتسب مودتهم ويضمن انضواءهم تحت لوائه وعدم المحيازهم إلى البيزنطيين، ثم ركز قواه إلى مهاجمة البيزنطيين، فزحف إلى المغرب الأوسط، وغزا قبائل أوربة البربرية وهم من البرانس

(١) راجع التفاصيل في المغرب الكبير، ج ٢ ص ١٩٩ - ٢٠٧

(٢) اليمقوبي، كتاب البلدان، طبعة ليدن ١٨٩٢، ص ٣٤٧

واستطاع بحسن سياسته أن يحتذب اليه كسيلة بن لزم زعيم هذه القبائل ، وكان نصرانياً فأسلم ، واستخدمه أبو المهاجر في الاستيلاء على تلمسان ، ثم شن على قرطاجنة هجوماً كبيراً في سنة ١٠٥٩ م (٦٩٠ م) ولم يتركها الا بعد أن تخلى له البيزنطيون عن القسم الواقع جنوبي إقليم قرطاجنة (١) .

المرحلة الرابعة :

لما توفي معاوية في سنة ٦٠ هـ وخلفه ابنه يزيد بادر بعزل أبي المهاجر دينار ورد عقبة الى ولاية افريقية ، فقدم اليها عقبة وهو ناظم على أبي المهاجر بسبب إهافته له يوم عزله ، فمكاد يتولى إفريقية حتى قبض عليه وأوثقه في الحديد (٢) . ثم عزم على الغزو ، وخرج غازياً غزوة الكبرى التي وصل فيها إلى المحيط الأطلسي ومعه جوع مزبربر أوربة عليها كسيلة ، واشتبك مع البيزنطيين في باغاية وقرطاجنة واستولى عليها ثم حاصر المستير ودخلها ، ودخل الزاب ، وقا تل البيزنطيين مرة ثانية على وادي المسيلة وهزمهم ، ثم تصدوا له من جديد . ومعهم بربر لوائه وهوارة وغيرهم ، فقاتلهم عقبة قتالاً شديداً حتى هزمهم ، ويبدو أنه أساء إلى كسيلة في هذه الآونة وأهانها ، فخرج هو وأصحابه عن طاعته (٣) ، وفروا جميعاً من معسكره ، وسرى كيف انتقم كسيلة لنفسه من عقبة أثناء عودته من هذه الغزوة .

انطلقت عقبة يحميه غزواً أرض المغرب ، هازماً كل من اعترضه من البيزنطيين ومن حالفهم من البربر ، حتى وطئت جيوشه لأول مرة أرض المغرب

(١) حسين مؤنس ، فتوح العرب للمغرب ، ص ١٧٠ - ١٧٦ ، فجر الأندلس ، القاهرة ،

١٩٥٩ ص ٤٠

(٢) ابن الأثير ، ج ٤ ص ١٠٥

(٣) نص عبيد الله بن صالح ، نشره إيمي بروفنسال في مجلة المهدى المصري للدراسات الإسلامية

عدد ١٩٥٤ ، ص ٩

الأقصى وانتهى إلى مدينة إيفيران يطوف الواقعة على ساحل المحيط الأطلسي ، ثم عاد من حيث أتى ماراً بتارفا ورباط شاكرو حتى بلغ طنجة ، ومنها توجه إلى المغرب الأوسط . فلما بلغ مدينة طنبنة أرسل أكثر فرق جيشه من طريق آخر ولم يستبق معه سوى خمسة آلاف ، سار بهم إلى مدينة تهودة ليستولي عليها ويتخذها قاعدة لقواته في منطقة أوراس ، وما كاد يقرب منها حتى ألقى نفسه مطوقاً من حشود بربرية هائلة عدتها خمسون ألفاً يقودهم كسيلة ، ودارت بينه وبين كسيلة موقعة سريعة انتهت باستشهاده ، واستشهد معه عدد كبير من المسلمين ^(١) سنة ٦٣ هـ ، ودوى خبر مصرعه في إفريقية والمغرب ، فقرر زهير بن قيس البلوي نائب عقبة على القيروان ، أن ينسحب بالحامية العربية إلى برقة قبل أن يفاجئهم كسيلة بالهجوم ، وأقبل كسيلة بعسكره فاستولى على القيروان في سنة ٦٤ هـ ^(٢) .

المرحلة الخامسة :

ثم توفي يزيد بن معاوية سنة ٢٤ هـ (٦٨٢ م) وبويع لمروان بن الحكم ، ولكن عهده لم يطل ، إذ توفي بعد عام واحد من خلافته ، وخلفه ابنه عبد الملك ، فبعث زهير بن قيس في حملة لاسترجاع القيروان سنة ٦٩ هـ ، فسار زهير إلى إفريقية على رأس جيش كثيف من جنود الشام ، فلما بلغ كسيلة قدومه إليه رحل عن القيروان ، واشتبك مع الجيوش العربية ومن انضم إليها من موالي البربر في موقعة عرفت بساقية ممس على مرتفع من هضبة تتصل بجبال أوراس ، فانتصر المسلمون انتصاراً ساحقاً وقتل كسيلة ، ودخل زهير القيروان ، ثم تركها بعد أن نظّم إدارتها ، وشرع في القبول إلى مصر زاهداً في إمارة إفريقية ، وفي أثناء

(١) - السيد عبد العزيز سالم ، تاريخ المسلمين وآثارهم في الاندلس ، ص ٣٩ - المغرب الكبير ، ج ٢ ص ٢٢٨

(٢) ابن عذاري ، ج ١ ص ٣١

عودته قطع عليه البيزنطيون الطريق عند درفة ، ودارت بينه وبينهم معركة لقي فيها زهير حتفه ^(١) .

ولما استشهد زهير ببرقة اضطربت بلاد المغرب من بعده ، واضطربت بها نار الفتن ، واقترب أمر البربر ، وتعدد سلطانهم في رؤسائهم ، وظهرت من بينهم امرأة بربرية تزعمتهم يقال لها الكاهنة الزناتية . وانقضت بعد مقتل زهير أعوام أربعة توقف فيها الفتح لانشغال عبد الملك بن مروان بفتنة ابن الزبير في الحجاز والعراق . فلما قضى عبد الملك على الفتنة في سنة ٥٧٣ لم يتردد في استعادة المغرب ، فسيّر لهذا الغرض جيشاً ضخماً جعل على قيادته قائداً قديراً هو حسان ابن النعمان الفسافي ^(٢) ، فرحف إلى إفريقية في سنة ٥٧٤ (٦٩٣ م) ، وهاجم قرطاجنة القاعدة البيزنطية في إفريقية ودخلها بالسيف ، ودمر عمرانها وسواها بالأرض ^(٣) . ثم تفرغ بعد ذلك لمواجهة الكاهنة واشتبك مع قواتها في موقعة دارت على نهر يسمى البلاء ، ويسمونه وادي مسكيانة ^(٤) ، فانهمز حسان هزيمة شنعاء وأسرت الكاهنة من رجاله ثمانين رجلاً ، وتراجع المسلمون إلى برقة ، وخرجت إفريقية على هذا النحو من أيدي العرب .

المرحلة السادسة :

أقام حسان في برقة ما يقرب من أربعة سنوات يترقب النجدة التي وعده بها عبد الملك بن مروان ، فلما كانت سنة ٥٨٠ هـ ، أرسل إليه عبد الملك إمدادات ضخمة ، وذلك بعد أن قضى تماماً على حركات الخوارج في سنة ٥٧٨ هـ ، وذكر

(١) ابن عذارى ، ج ١ ص ٣٣ - نص حبيد الله بن صالح ، ص ٢٢١ - تاريخ المسلمين في الاندلس ، ص ٤١

(٢) ابن عذارى ، ج ١ ص ٣٤

(٣) نفسه ، ص ٣٥

(٤) البكري ، ص ٥٠

المؤرخون أن عدة هذه القوات التي وصلت إليه بلغت أربعين ألف مقاتل ، لم تشهد إفريقية قوات تماثلها ضخامة من قبل ، وأدركت الكاهنة بوصول هذه القوات عجزها عن مواجهتها ، فأخذت تتراجع موغلة في جبال أوراس ، وما زال حسان يطاردها حتى اشتبك معها في سنة ٨٢ هـ (٧٠١ م) عند موضع يقال له بئر الكاهنة ^(١) يقع قريباً من طبرقة ، فهزمها هزيمة نكراء ، وسحق جيشها وأباده ، ولقيت الكاهنة مصرعها . واستقامت البلاد لحسان ، فعزم على مواجهة البيزنطيين الذين استردوا قرطاجنة ، فما كاد يقترب منها حتى فر البيزنطيون بجزراً ^(٢) . فقرر حسان أن يقيم تجاه قرطاجنة مدينة إسلامية تقع على البحر وتشرف على مدخل قرطاجنة ، فبنى تونس إلى الشرق من قرطاجنة في موضع تنيس القديمة ، وأنشأ فيها حسان داراً لصناعة الاسطول ^(٣) كما أسس فيها مسجداً جامعاً وداراً للإمارة وثكنات للجند ، وقدّر لهذه المدينة أن تصبح من أعظم مدن المغرب .

وبعد أن فرغ حسان من القضاء على مقاومة البربر والبيزنطيين معاً وجته عنايته لتنظيم البلاد إدارياً على نحو ما فعله العرب في مصر والشام والعراق بعد الفتوحات ، فدوّن الدواوين ، ونظم الخراج ، وبعث المال على سائر بلاد المغرب ، وعمل على تعريب البلاد ونشر الاسلام ، ووزع الفقهاء في أنحاء المغرب لتعليم البربر قواعد الدين واللغة ، فأقبل البربر على الاسلام في حماس منقطع النظير ، وأخلصوا له ، وجند حسان منهم أجناده حتى أصبح معظم جيشه منهم . وهكذا فتح حسان بلاد إفريقية حربياً ومعنوياً في آن واحد ،

(١) فص عبيد الله بن صالح ، ص ٢٢٣

(٢) البكري ، ص ٣٧

(٣) نفسه ، ص ٣٨

واستطاع أن يحول إفريقية إلى ولاية اسلامية قلباً وقالباً^(١) .

المرحلة السابعة :

ولم يتح لهذه السياسة الحكيمة التي أثمرت سريعاً أن تستمر ، فقد عزل عبد العزيز بن مروان والي مصر من قبل عبد الملك في سنة ٨٥ هـ (٧٠٥م) ، وولى على إفريقية أحد ثقاته وهو موسى بن نصير ، وكان من أقدر رجال الدولة الأموية وأكثرهم كفاية .

وتابع موسى الفتوحات المغربية بنشاط وهمة ، فخرج غازياً إلى طنجة ، وقد عزم عزمًا أكيداً على استكمال فتح المغرب كله ، وفي سبيل ذلك اتبع كل وسائل العنف والإرهاب مع البربر ، فطارد قبائل البربر وقتل منهم أعداداً كبيرة ، وأخذ يغرس بذور الرعب والذعر في نفوسهم ، وكان موسى يتم في حروبه بما يحنيه من مغنم وسي دون أن يحفل بما كانت تثيره هذه الغزوات في نفوس الوطنيين من سوء الظن بالعرب والكراهية لهم ، وعلى الرغم من أنه نجح في فتح المغرب كله إلا أن سياسته التمسفية مع البربر أدت مع مرور الزمن إلى إقامة حواجز فاصلة بين العرب والبربر وإلى المحراف كثير من السكان إلى تقبل مذاهب ثورية من خارجية وصفرية وشيعية^(٢) .

ولم تستعص على موسى من بلاد المغرب سوى مدينة سبتة لمناعتها ووصول الامدادات إليها من إسبانيا القوطية .

(١) ابن عذاري ، ج ١ ص ٢٨

(٢) حسين مؤنس ، فجر الاندلس ، ص ١٧ - المغرب الكبير ، ج ٢ ص ٣٠١ وما يليها .

(٢) فتحه الأندلس :

كان يحكم سبتة من قبل القوط الغربيين^(١) حاكم يقال له جوليان ويسميه العرب بليان أو اليان^(٢) ، كما كان يحكم اسبانيا القوطية ملك يقال له Roderick ويسميه العرب لذريق كان حاكماً على قرطبة^(٣) ، ثم وثب على العرش القوطي وانتزعه من الملك الشرعي غيطشة Witiza ، وغلب على وقلة Achila ابن غيطشة ، ففر وقلة إلى المغرب ولاذ ببليان في سبتة^(٤) وحته على مساعدته في فتح الأندلس ، فلم يجد بليان - وكان يكره لذريق المتصور على ملك القوط - بدا من الاتصال بطارق بن زياد والي طنجة من قبل موسى بن نصير . وبادر طارق بإبلاغ مولاه بما عرضه عليه بليان ، فرحب موسى بذلك^(٥) ، إذ كان يطمع في المزيد من الفتح والجهاد ، فكتب موسى إلى الوليد بن عبد الملك يبلغه بما ذكره بليان من قذليل مهمة موسى في فتح الأندلس . ولكن الوليد تردد في الأمر ، وخاف على المسلمين أن يفر بهم موسى في بحر شديد الأهوال^(٦) ، وأمر موسى بأن يتروى في الأمر ، وأن يختبر هذه البلاد أولاً بالسرايا . فسير موسى قائداً من قواده يقال له طريف بن مالك المعافري على سرية من خمسمائة مقاتل أعد لهم بليان السفن ، فعبروا الزقاق ، ونزلوا بحيرة لاس بالوماس^(٧) الواقعة

(١) أخبار مجموعة في فتح الأندلس ، مدريد ، ١٨٦٧ ص ٤

(٢) البكري ، ص ١٠٤ - Saavedra, Estudio Sobre la invasion de los Arabes en Espana, Madrid, 1892, p. 48. - ج ٢ ص ٢٦٣ -

(٣) Dozy, Histoire des Musulmans d' Espagne, Leyde, 1932, p. 70

(٤) ابن عذاري ، ج ٢ ص ٩ - Saavedra, op. cit. p 54

(٥) ابن القوطية ، تاريخ افتتاح الأندلس ، مدريد ١٩٢٦ ص ٨ - أخبار مجموعة ، ص ٦ -

ابن عذاري ، ج ٢ ص ٦

(٦) أخبار مجموعة ، ص ٦ - المعري ، نفع الطيب ، طبعة عمي الدين عبد الحميد ،

ج ١ ص ٢٣٧

Saavedra, p. 64 (٧)

على مقربة من مدينة طريف الحالية التي سميت باسمه لتزوله فيها ، وذلك في رمضان سنة ٩١ هـ (يوليو ، ٧١٠ م) وعاد طريف من غزوته ظافراً غنائماً ، فأمن موسى إلى يليان واستوثق منه ، واشتد عزمه على فتح الأندلس .

واختار موسى على الحملة التي أعدها لفتح الأندلس قائداً من قواده المعروفين بحسن القيادة والبلاء هو طارق بن زياد البربري ، فأمره على سبعة آلاف رجل جلهم من البربر^(١) من رهائن المصامدة^(٢) . وأبحرت حملة طارق من ميناء طنجة في ٥ رجب سنة ٩٢ هـ (أبريل سنة ٧١١ م) في السفن التي وضعها يليان تحت تصرف المسلمين وبعض السفن التي أنتجتها دار الصناعة بتونس ، واختلقت السفن بالرجال والحيل ما بين شاطئ طنجة وجبل كالي^(٣) على الشاطيء الجنوبي من إسبانيا ، الذي عرف منذ ذلك الحين بجبل طارق . ولما توافقت جموعه زحف بحذاء الساحل شمالاً ، فاستولى على قرطاجنة الجزيرة ، ثم اتجه غرباً إلى الجزيرة الخضراء . وكان لذريق وقتئذ مشغولاً بإخماد ثورة في شمال إسبانيا قام بها البشكنس في بنبلونة ، فترك هذه العمليات الحربية سريعاً وبادر بالعودة إلى عاصمته طليطلة ، وخرج من هناك يبعث جيشاً كثيفاً بلغت عدتها نحو مائة ألف مقاتل ، وقيل سبعين ألفاً وقيل أربعين ألفاً . فلما علم طارق بذلك كتب إلى موسى يستعده ، فأمدّه بخمسة آلاف من المسلمين كملت بهم عدة من معه إثني عشر ألفاً^(٤) .

(١) أخبار مجموعة ، ص ٦ - ابن خلدون ، كتاب العبر ، ج ٤ ص ٢٥٤ - المقرئ ، نفح الطيب ، ج ١ ص ٢١٦ ، ٢٣٨

(٢) نص عبيد الله بن صالح ، ص ٢٢٤

(٣) Lévi - Provençal, Histoire de l'Espagne musulmane, (٢) Leiden, 1950, t. I. p. 18 .

(٤) أخبار مجموعة ، ص ٧ - المقرئ ، نفح الطيب ، ج ١ ص ٢٤١

ثم اشتبكت قوات لذريق مع قوات المسلمين في ٢٨ من رمضان سنة ٩٢ هـ (يوليو ٧١١ م) في موضع يقع على وادي لكّة بالقرب من شذونة ، في قتال عنيف دام أياماً وانتهى بهزيمة لذريق ، وأحدث اقتضار طارق في وادي لكّة دويًا هائلًا في المغرب والمشرق ، واندفعت جيوش المسلمين في أثر فلول القوط تستولي على المدن وتفتتح الماقل حتى وصلت إلى طليطلة العاصمة ، فدخلتها في سنة ٩٣ هـ

ثم عبر موسى بن نصير إلى الأندلس في جيش ضخم يتألف من ١٨ ألفاً معظمهم من العرب ، وتعاون هو وطارق على اقتتاع بقية الأندلس ، حتى أشرف القائدان على جبال البرت المطلة على بلاد غالة . وبينما هو يتأهب لاختراق هذه الجبال وصله رسول من الخليفة الوليد يستدعيه إليه في دمشق فلم يجد موسى بداً من إجابة الخليفة إلى طلبه ، ففعل عائداً إلى دمشق بعد أن استخلف على الأندلس ابنه عبد العزيز ، واختار له أشيلية عاصمة له ^(١) . وفي عهد عبد العزيز تم للمسلمين فتح بلاد غرب الأندلس سنة ٨٩٥ هـ (٧١٤ م) وشرق وجنوب شرق الأندلس في سنة ٩٦ هـ ، واتجه بعد ذلك إلى تنظيم البلاد وإدارة شؤونها ، ولكنه قتل على أيدي قواد جيشه عندما اتهموه بالخروج على الدولة الأموية ^(٢) .

وقدر لمن خلفه من ولاة الأندلس أن يتوسعوا في جنوبي فرنسا ، وبسطوا سلطان المسلمين على إقليم سبتانيا المتاخم لشبه جزيرة أيبيريا .

(١) راجع تفاصيل فتح الأندلس في كتابي : تاريخ المسلمين وآثارهم في الأندلس ، ص ٧٠ - ١٠٨

(٢) راجع تفاصيل ذلك في كتاب تاريخ المسلمين وآثارهم في الأندلس ، ص ١١٢ - ١٠٥

أهم الاحداث السياسية في العالم الإسلامي

١ - أحداث المشرق :

(١) أحداث العراق :

لما توفي معاوية بن أبي سفيان كتب أهل الكوفة إلى الحسين بن علي يبايعونه بالخلافة ، وكان مما كتبوه إليه : « إنا قد حبسنا أنفسنا على بيعتك ، ونحن نموت دونك ، ولسنا نحضر جمعة ولا جماعة بسبك^(١) » . وفي هذه الآونة استدعاه الوليد بن عتبة بن أبي سفيان عامل المدينة وطالبه بالبيعة ليزيد ، فسام التأخير ، واحتج بأن مثله لا يعطي بيعته سراً ، وأبدى استعداداً لمبايعة يزيد إذا اجتمع الناس ، ثم انصرف إلى داره ، وأقام حتى المساء . ورحل بعد ذلك إلى مكة^(٢) . أما ابن الزبير فقد سبق الحسين في الرحيل إلى مكة حتى لا يرغم على المبايعة ليزيد . إذ كان يطعم في الظفر بالخلافة بعد معاوية . ولمادخل مكة ، قال : « أنا عائد بالبيت^(٣) » . ولزم جانب الكعبة لا يفارقه عامة النهار .

وما كاد الحسين يصل إلى مكة ، ويعلم أهل مكة بوصوله ، حتى بدأوا يترددون عليه ويحتمعون عنده دون أن يحفلوا بإبن الزبير . ثم والاه أهل الكوفة بالمكاتبات العديدة يسألونه القدوم عليهم ليسلموا الأمر إليه ويتردوا النعمان

(١) المسعودي ، مروج الذهب ، ج ٣ ص ٤٤

(٢) أبو حنيفة الدينوري ، ص ٢٢٨ - ابن الأثير ، ج ٤ ص ١٥

(٣) ابن الأثير ، ج ٤ ص ١٧

ابن بشير عامل الكوفة . وأول ما ورد عليه كتاب حمله إليه رسولان من قبل سليمان بن صرد وجماعة من شيعة الكوفة ، وفي اليوم التالي ورد عليه رسولان آخران ومعهما خمسون كتاباً من أشرف أهل الكوفة ورؤسائها ، وفي اليوم الثالث وافاه رسولان يحملان إليه خمسين كتاباً أخرى . فلما أمسى ذلك اليوم ورد عليه سعيد بن عبدالله الثقفي ومعه كتاب من رؤساء أهل الكوفة ، وهكذا تتابعت الكتب على الحسين حتى ملأ بها خرجين له ^(١) . فرد الحسين على أهل الكوفة جميعاً بكتاب واحد دفعه إلى رسولين من أهل الكوفة يخبرهم فيه بأنه سيرسل إليهم ابن عمه مسلم بن عقيل ليتحقق بنفسه من حقيقة مشاعرهم قبل ان يقدم هو (اي الحسين) عليهم ^(٢) .

ووصل مسلم بن عقيل إلى الكوفة في ٥ شوال سنة ٦٠ هـ ، وبايعه من أهلها ثمانية عشر ألف رجل سرّاً للحسين ^(٣) ، وعلم النعمان بن بشير الأنصاري وإلى الكوفة بوصوله ، وكان رجلاً مسلماً ، فوقف موقفاً سليماً من مسلم ، وأعلن عن موقفه بقوله : « لا أقاتل إلا من قاتلني » ، ولا أثب إلا على من وثب على ، ولا آخذ بالقرفة والظنة ، فمن أبدى صفحته ونكت بيعته ضربته بسيفي ما ثبت قائمه في يدي ، ولو لم أكن إلا وحدي » ^(٤) . ولكن بعض أنصار الأمويين في الكوفة وعلى رأسهم عبدالله بن مسلم بن سعيد الحضرمي ، وعمارة بن عقبة كتبوا إلى يزيد بن معاوية يخبرونه بما قدم مسلم بن عقيل إلى الكوفة من أجله ،

(١) أبو حنيفة ، ص ٢٢٩ . وذكر ابن الأثير أن أهل الكوفة أرسلوا مع أحد رسلهم إلى الحسين مائة وخمسين صحيفة (ص ٢٠)

(٢) أبو حنيفة ، ص ٢٣٠ - ابن الأثير ، ص ٢١

(٣) نفسه ، ص ٢٣٥ - ابن الأثير ، ص ٣٠ . وذكر ابن قتيبة أنه بايع للحسين بالكوفة أكثر من ثلاثين ألفاً (ص ٢٠٨)

(٤) نفسه ، ص ٢٣٩ - ابن الأثير ، ص ٢٢

وما كان من تخاذل النعمان بن بشير نحو مسلم . فكتب يزيد إلى عبيد الله بن زياد عامله على البصرة بعهد إليه في ولاية البصرة والكوفة معاً ، ويأمره بعزل النعمان والقضاء على مسلم . فلما علم مسلم بقدوم عبيد الله ، خاف على نفسه ، فلا بدار هانيء بن عروة المرادي ^(١) في قول وهانيء بن ووقه المذحجي في قول آخره وكان هانيء هذا من أشرف الكوفة ، وطلب منه أن يضيفه ويحجبه ، فأجاره هانيء على غير رغبته ، وأدخله دار نسائه ، وجعل الشيعة يختلفون إليه في دار هانيء ، فكان مسلم يبايع من أتاه منهم ويأخذ عليهم العهد والوفاق المؤكدة بالوفاء . وفي أثناء مقامه تهيأت له فرصة قتل عبيد الله بن زياد الذي قدم لزيارة شريك بن الأعور في منزل هانيء ، وكان شريك قد مرض مرضاً شديداً ، ولكنه لم يفتن هذه الفرصة ويثب عليه لأمرين : الأول كراهية هانيء لقتله في داره ، والثاني كراهيته للغدر ^(٢) . وعلم ابن زياد عن طريق جواسيسه أن مسلم ابن عقيل يقيم بدار هانيء ، فاستقدمه إليه ، فقدم إليه هانيء ، فأمره بإحضار مسلم بن عقيل ، فامتنع عن دفع ضيفه حتى يموت دونه ، فهدده ابن زياد بالقتل ، فلم يحفل بتهديده فغضب أحد أتباع ابن زياد ، وضرب هانيء بقضيب كان بيده على أنفه وجبينه حتى كسر أنفه وأسال الدماء على ثيابه ونثر لحم خديه وجبينه ، ثم أمر ابن زياد به فألقي في بيت . وبلغ مذحجا أن ابن زياد قد قتل هانئاً فأقبلوا حتى أحاطوا بالقصر ، فخرج إليهم شريح القاضي وأعلن لهم أن هانئاً لم يقتل ، فأنصرفوا .

وعندما علم ابن عقيل أن هانئاً قد قتل دعا كل من بايعه من الشيعة ، فجمعوا لديه فتقدم معهم حتى أحاطوا بقصر الإمارة ، ولكن ابن زياد أرسل إليهم من

(١) ابن الأثير ، ج ٢٥

(٢) أبو حنيفة ، ص ٢٣٣

(٣) نفسه ، ص ٢٣٥

يحتوفهم المعصية ويهددهم بالعذاب ، ففرقوا عن ابن عقيل ، فلما ألقى نفسه وحيداً قد خذله القوم مضى في أزقة الكوفة لا يدري إلى أين يذهب ، فأنتهى إلى باب امرأة كندية فأوثقه ، ولكن ابنتها مضى إلى ابن زياد ودله على مكان ابن عقيل ، وتم القبض عليه ، ثم أمر به ابن زياد فرفق به إلى أعلى القصر ، فضربت عنقه هناك فسقطت رأسه إلى الرحبة ثم سقط الجسد^(١) ، أما رأسه فبعت به إلى دمشق وأما جسده فصلب^(٢) .

أما الحسين فلم تكن قد وصلت أخبار مسلم ، فاستبطأها وعزم على السير نحو الكوفة ، فلما هم بالرحيل أراه ابن عباس رجاوياً أن يثنيه عن السير خوفاً من غدر أهل العراق به ، ولكنه لم يصغ إليه بحجة أن مسلم بن عقيل كتب إليه باجتماع أهل الكوفة على بيعته ونصرته ، وعندما علم ابن الزبير بعزم الحسين على الرحيل مر في نفسه لمسيره وشجعه على إتيان الكوفة وقال : « وفلك الله ! أما لو أن لي بها مثل أنصارك ما عدلت عنها »^(٣) . ثم دخل أبو بكر بن الحارث بن هشام على الحسين قبل سيره ونصحه بعدم الذهاب إلى الذين عبدوا على أبيه علي وأخيه الحسن ، ولكن الحسين شكره على نصيحته ولم يأخذ بها .

فلما اقترب الحسين من القادسية لقيه نفر أبلغوه بمقتل مسلم بن عقيل ونصحوه بالعودة ، وظل كلما تقدم قليلاً أقبل عليه ، من ينصحه بالعودة ، ولكنه واصل السير ، وكان ابن زياد قد وجه الحصين بن نمير في أربعة آلاف فارس من أهل الكوفة وأمره أن يقيم فيما بين القادسية إلى القطرانة حتى يمنع من يخرج من

(١) أبو حنيفة ، ص ٢٤٠ - ٢٤٢ - المجدي ؛ ج ٣ ص ٥٨ - ابن الأثير ، ج ٤ ص ٢٦ - ٣٦

(٢) السعدي ، ج ٣ ص ٦٠

(٣) نفسه ، ص ٥٦

الكوفة لنصرة الحسين . ثم سار الحسين في طريقه إلى الكوفة فتصدت له في الطريق فرقة من الفرسان منعتهم من السير إلى الكوفة أو العودة إلى الحجاز ، فاخترار طريقه إلى مكربلاء وهو في قدر ٥٠٠ فارس من أهل بيته وأصحابه ونحو مائة من الرجال (١) ، فلما وصل إلى هناك في غرة المحرم من سنة ٦١ أمر بأتقاله فمطعت . ثم أرسل ابن زياد عمر بن سعد بن أبي وقاص في أربعة آلاف فارس ، فحالوا بين الحسين وأصحابه وبين الشريعة وهي موضع المساء ، ثم نشب القتال في ٩ من المحرم ، وتكاثر عساكر الكوفة على الحسين وأصحابه ، فلم يزل أصحاب الحسين يقاتلون ويقتلون حتى لم يبق معه غير أهل بيته ، ثم قتل علي بن الحسين ، ثم هبدا الله بن مسلم بن عقيل ، وظلوا يتساقطون الواحد بعد الآخر حتى لم يبق سواه ، فعمل عليه مالك بن بشر الكندي فضربه بالسيف علي رأسه وعليه برنس خنز فقطعه وأفضى السيف إلى رأسه فجرحه ، ثم اشتد عليه الطعان وتكاثر عليه عساكر ابن زياد فظل يقاتل حتى قتل ، واحتز القتلة رأسه وحملوها إلى ابن زياد بالكوفة ، فأرسلها إلى يزيد بدمشق . وكان عدد القتلى من أصحاب الحسين ٧٢ رجلاً احتزت رؤوسهم وحملت على أطراف الرماح (٢) .

ثم كانت حركة التوابين برئاسة سليمان بن صرد الخزاعي تعبيراً عن قدم الشيعة علي خذلانهم للحسين بن علي وسخطهم علي بني أمية ، وتفصيل ذلك أنه لما قتل الحسين ورجع ابن زياد إلى الكوفة «تلاقت الشيعة بالتلاوم والتندم» ورات أن قد أخطأت خطأً كبيراً بدعائهم الحسين وتركهم نصرته وإجابته حتى قتل إلى جانبهم ، ورأوا أنه لا يفصل عارهم والإثم عليهم إلا قتل من

(١) السمودي ، ص ٦١ . والظاهر أن هذا الرقم مبالغ فيه ، فأبو حنيفة الدينوري واليعقوبي وابن الأثير يؤكدون أن عدة من كان مع الحسين ٧٢ رجلاً
(٢) راجع أبو حنيفة ، ص ٢٥٠ - ٢٦٠ ، السمودي ، ص ٦٠ - ٦١ ، ابن الأثير ،

قتله أو القتل فيهم^(١) ، فاجتمعوا بالكوفة إلى خمسة نفر من رؤساء الشيعة هم : سليمان بن صرد الخزاعي ، والمسيب بن نجبة الفزاري^(٢) ، وعبدالله بن سعد ابن نفيل الأزدي ، وعبدالله بن والي التيمي ، ورفاعة بن شداد البجلي ، وكلهم من خيار أصحاب علي ، فاجتمع هؤلاء الزعماء في منزل سليمان بن صرد ، واتفقوا على الدعوة إلى جهاد الفاسقين قتلة سبط رسول الله ، والتوبة^(٣) من الذنب الكبير في التخلف عن نصرته والتقاعد عن مؤازرته بعد أن استدعوه إليهم ، وتولية سليمان بن صرد الخزاعي رئيساً لهم باعتباره شيخ الشيعة وصاحب رسول الله .

دعا التوابون إلى مناجزة قاتلي الحسين ، وعلى رأسهم عبدالله بن زياد ، فخرج من النخيلة في ٥ من ربيع الآخر سنة ٦٥ إلى قبر الحسين ، فترحموا عليه وناولوا عنده من خذلاته ، وقضوا عنده يوماً وليلة يكون ويتضرعون ، ثم ساروا للقاء قوات عبيدالله بن زياد وفيها الحصين بن غير وشرحبيل بن ذي الكلال وأدم بن عمرز وجبله بن عبدالله الحثمي من كبار قادة بني أمية ، فلما مر سليمان بقرقيسياء نصحه زفر بن الحارث الكلبي بالبقاء في هذه المدينة ، ولكنه أبى إلا قتال ابن زياد ، فأشار عليه زفر بالمبادرة نحو عين الوردة لاحتلال الموقع قبل أن يحتله ابن زياد وقواته ، فلما أقبلت قوات ابن زياد في جموع كثيفة عدتها ثلاثون ألف مقاتل من أهل الشام ، اشتبكوا معهم في معركة عنيفة انتهت بمصرع سليمان بن صرد وعامة زملائه وهزيمة التوابين^(٤) ، وفي مصرع التوابين يقول أعشى ممدان :

(١) ابن الأثير ، ج ٤ ص ١٥٨

(٢) دعاهم ابن صرد لأن يكونوا كبنى إسرائيل إذ قال لهم نبيهم : (إلكم ظلمت أنفسكم) (فتوبوا إلى بارئكم فاقتلوا أنفسكم) سورة البقرة آية ٥٤

(٣) اليعقوبي ، ج ٢ ص ٢٥٧ - ابن الأثير ، ج ٤ ص ١٨١ - ١٨٥

فساروا، وهم ما بين ملتصق التقي .: وآخر مما جرّ بالأمس نائب
فلاقوا بعين الوردة الجيش فاضلا .: إليهم فحسّوم ببيض قواضب
فجاءهم جمع من الناس بعده .: جوع كموج البحر من كل جانب
لما برحوا حتى أبعدت سرايتهم .: فلم ينج منهم ثم غير عصاب
وغودر أهل الصبر صرعى فلصبحوا .: تعاوّرهم ريح الصبا والجنائب
فأضحى الخزاعي الزئيس مجذلاً .: كأن لم يقاتل مرة ويحارب^(١)

وتبعت هذه الحركة حركة أخرى تنسب إلى المختار بن عبيد الثقفي أحد
«قواد المسلمين في العراق زمن الخليفة الراشد عمر بن الخطاب»، وتعرف هذه
الحركة لذلك بالاختارية . انتهز المختار فرصة الارتباك الذي ترتب على مقتل
الحسين بن علي في كربلاء، ثم الاضطرابات التي أعقبت وفاة يزيد بن معاوية،
ومصرع سليمان بن صرد ورفاقه في عين الوردة، وادعى في الكوفة انه موفد
من قبل محمد بن علي بن أبي طالب المعروف بابن الحنفية، للأخذ بثأر الحسين،
وشجع المختار في ضم بقايا التوابين، واستجاب له كثير من الشيعة، واتفقوا
على الرضا به، ولم يزل أصحابه يكثرُونَ وأمره يقوى حتى استعمل عبدالله
ابن الزبير عبدالله بن مطيع على الكوفة في رمضان سنة ٦٦ هـ، فمزم على
إظهار دعوته، واستعان بإبراهيم بن الأشتر، فمرض عليه كتاباً من محمد بن
الحنفية نصه: «من محمد المهدي إلى إبراهيم بن مالك الأشتر، سلام عليك فإنني
أحمد الله الذي لا إله إلا هو، أما بعد، فإنني قد بعثت إليك وزيراً
وأميني الذي ارتضيته لنفسه وأمرته بقتال عدوي والطلب بدماء أهل بيتي،
فانهض معهم بنفسك وعشيرتك ومن أطاعك فإنك إن نصرته وأجبت دعوتي

(١) السعدي ج ٤ ص ٩٦ - ابن الاثير ج ١ ص ١٨٨

كانت لك بذلك عندي فضيلة. ولك أعنة الخيل وكل جيش غازي وكل مصر ومنبر وثغر ظهرت عليه فيما بين الكوفة وأقصى بلاد الشام^(١). وعند ذلك بايعه إبراهيم بن الأشتر، وبفضل معونة ابن الأشتر تمكن المختار من اقتحام قصر الإمارة بالكوفة وطرد عبدالله بن مطيع عامل ابن الزبير. على الكوفة، وبايعه على أثر ذلك أشراف الكوفة على كتاب الله وسنة رسوله والطلب بدماء أهل البيت وجهاد الموحدين والدفع عن الضعفاء. وأصبح المختار وقد غلب على الكوفة ودانت له العراق وأذربيجان ومزدان وأصبهان والري، فولاها بعض عماله^(٢). ثم عقد المختار ليزيد بن أنس الأسدي في عشرين ألف رجل، وقوام بالسلاح والعدة، وولاه الموصل والجزيرة وما غلب عليه من أرض الشام^(٣).

سار يزيد حتى نزل نصيبين، فبلغ ذلك عبد الملك بن مروان، فبعث يزيد بأهل الشام، فوافى ابن زياد نصيبين وقاتل يزيد بن أنس فهزمه وقتل من أصحابه مقتلة عظيمة. وبلغ المختار ذلك، فمهد إلى إبراهيم بن الأشتر بقيادة جيش^(٤) يتألف معظمه من أبناء الفرس والأساورة لمقاتلة عبيد الله بن زياد، وأوصاه بأن يضم إليه كل جيش يزيد بن أنس، فانضم إليه عشرة آلاف رجل. ولما علم عبد الملك بن مروان بخروج ابن الأشتر إلى الشام عقد للحسين بن نخير في فرسان أهل الشام وكانوا نحو من أربعين ألفاً وفيهم عبيد الله بن زياد وعدد من

(١) أبو حنيفة، ص ٢٨٩ - ابن الأثير، ج ٤ ص ٢١٥

(٢) عقد المختار لعبد الله بن الحارث أخي الأشتر على أرمينية ومزدان، وبعث محمد بن عمير ابن عطار على أذربيجان، وبعث عبد الرحمن بن سعيد بن قيس إلى الموصل، ويزيد بن معاوية البجلي على أصبهان ورم

(٣) أبو حنيفة، ص ٢٩٢

(٤) ذكر أبو حنيفة أن جيش المختار كان يتألف من عشرين ألف رجل (ص ٢٩٣). أما ابن الأثير، فذكر أن المختار أمر إبراهيم بن الأشتر على سبعة آلاف (ج ٤ ص ٢٣١)

قتلة الحسين ، ثم التقى الجيشان في موضع يسمى خازر يقع قريباً من الموصل على نهر سمى به ، ودارت معركة عنيفة قتل فيها عبيد الله بن زياد ، والحسين بن عمار ، وشرحبيل بن ذي الكلاع ، وابن حوشب ذي ظلم ، وعبد الله بن إياس السلمي ، وغالب الباهلي وأشرف أهل الشام وأحرقت أبدانهم بالنار^(١) ، بسبب خذلان عمير بن الحباب السلمي قائد ميمنة ابن زياد له ، إذ لم ينس ما فعله اليمنية بقومه من مضر في وقعة مرج راهط ، فانقلبت موقعة الخازر إلى حرب طاحنة بين العصبيتين اليمنية والمضرية ، ففي أثناء القتال صاح عمير بن الحباب : « يا لثارات قيس ! يا لمضر ! يا لنزار » . فاجتمع المضرئون من أهل الشام مع ابن الأشتر وانقلبوا على اليمنيين من أهل الشام ، وأسفرت موقعة الخازر عن فوز المختارية والمضرية في آن واحد ، وأرسل إبراهيم رأس ابن زياد إلى المختار ، فبعثه بدوره إلى محمد بن الحنفية^(٢) .

ولم يلبث أهل الكوفة أن قبلوا دعوة ابن الزبير عندما دعاهم إليها مصعب ابن الزبير في سنة ٦٨ هـ للتخلص من استبداد المختار ، وطلبوا من مصعب ابن الزبير أن يخلص الكوفة من المختار الكاذب ، فزحف مصعب يجمع أهل البصرة واشتبك مع المختار في موقعة المذار ، فانهزم المختار وتراجع إلى الكوفة ثم قتل . وهكذا خضعت العراق لابن الزبير ، وظلت كذلك إلى أن تمكن عبد الملك بن مروان من القضاء على مصعب في سنة ٧١ بدير الجاثليق على النحو الذي سنوضحه عند حديثنا عن حركة ابن الزبير في الحجاز .

وفي عهد هشام بن عبد الملك خرج زيد بن علي زين العابدين بن الحسين ،

(١) اليعقوبي ج ٢ ص ٢٥٩

(٢) أبو حنيفة ، ص ٢٩٥ . السمودي ، ج ٣ ص ٩٧ - ابن الأثير ، ج ٤ ص

الذي تنسب إليه فرقة الزيدية ، وكان يسعى لطلب الخلافة ، فعمل على التوجه إلى المدينة واتخاذها مركزاً له ، وسار إليها بالفعل ، ولكن أهل الكوفة تبعوه في ١٥ ألفاً وقيل في ٤٩ ألفاً^(١) ، وحشوه على الذهاب إليها ، فماد إلى الكوفة ، والتفت حوله جموع أهل المدائن والبصرة وواسط والموصل وخراسان ، وعندئذ أفصح زيد عن حقيقة نواياه ، فتصدى له يوسف بن عمر الثقفي وإلى الكوفة سنة ١٢٢ ، غير أن أتباع زيد لم يلبثوا أن خذلوه وتفرقوا عنه ، فعارب في نفر قليل ، فأصيب بسهم في جانب جبهته اليسرى ، فحمله بعض أتباعه المخلصين له ، وحاولوا إخراج النصل ، ولكنه توفي من ساعته فدفنوه في ساقية ماء ، وغطوا قبره ببعض الأعشاب ورحل ابنه يحيى إلى كربلاء. وعرف وإلى الكوفة موضعه ، فاستخرجه وقطع رأسه فأرسله إلى دمشق ، وصلب جسم زيد عارياً على جذع نخلة بكناسة الكوفة ، وظل مصلوباً خمسين شهراً حتى أمر الوليد بن يزيد بن عبد الملك بإحراقه ، وأذرى رماده في الرياح على شاطئ الفرات^(٢). وانقسمت الزيدية بعد استشهاد زيد إلى ثمان فرق هي : الجارودية ، والمرثدية ، والأبرقية واليعقوبية ، والعقبية ، والأبترية ، والجريزية ، واليافنية^(٣).

وفي عهد الوليد بن يزيد ظهر يحيى بن زيد بن علي بن الحسين بالجوزجان من بلاد خراسان في سنة ١٢٥ منكرراً للظلم وما شمل الناس من الجور والاستبداد ، فسيّر إليه نصر بن سيار سالم بن أحوز المازني ، فقتل يحيى في موقعة حدثت بقرية أرعوية ، فاحتز رأسه وحمل إلى الوليد. أما جسده فصلب في الجوزجان ، وظل مصلوباً إلى أن دار أبو مسلم الخراساني على الأمويين في خراسان ، فأنزله ودفنه^(٤).

(١) ابن الأثير ، ج ٥ ص ٢٣٤

(٢) السعدي ، ج ٣ ص ٢٠٧ ، ٢٠٨ - ابن الأثير ، ج ٥ ص ٢٤٦

(٣) نفسه ، ص ٢٠٨

(٤) نفسه ، ص ٢١٢ - ابن الأثير ، ج ٥ ص ٢٧٢

(٢) أحداث الحجاز والشام :

خلا الجو لعبد الله بن الزبير بعد استشهاد الحسين بن علي في كربلاء ، فدعا وجوه أهل تهامة والحجاز إلى بيعته فبايعوه جميعاً باستثناء عبد الله بن عباس ، ومحمد بن الحنفية ^(١) . وكان أهل المدينة لما شملهم جور يزيد وعماله وعمتهم ظلمه وأسخطهم إقدامه على قتل الحسين ، وثبوا بعتان بن محمد بن أبي سفيان عامل يزيد عليهم ، ومروان بن الحكم وسائر بني أمية وأخرجوهم من المدينة واتبعوهم يرجونهم بالحجارة ^(٢) ، وأقاموا عليهم عبد الله بن حنظلة في سنة ٦٣ هـ ، فلما بلغ يزيد مبايعة أهل تهامة والحجاز لابن الزبير وتجرؤ أهل المدينة على طرده عامله وجميع أبناء أمية منها ، أعد جيشاً من أهل الشام يتألف من ١٢ ألفاً ^(٣) . وقيل خمسة آلاف ^(٤) فيهم عدد من النصاري ، لتأديب أهل المدينة ، والقضاء على حركة ابن الزبير ، وجعل على قيادته مسلم بن عقبة المري ، وأشرك في قيادة فرقه قادة من أهل الشام ، منهم : الحصين بن غنيم السكوني ، وحبيش بن دجلة اللقيني ، وروح بن زنباع الجذامي . ولما بلغ أهل المدينة وصول جيش يزيد تأهبوا لمقاتلته ، فولت قریش عليها عبد الله بن مطيع المدودي ، وولت الأنصار عليها عبد الله بن حنظلة الراهب المعروف بالفسيل ، ثم اتخذوا خندقاً يحيط بالمدينة من جميع نواحيها وجعلوا لمهايته جماعة منهم ^(٥) . وأقبلت عساكر الشام من ناحية الحرة وعسكروا بالجرف ، في ٢٧ من ذي الحجة سنة ٦٣ هـ ، وأحرقوا بالمدينة

(١) أبو حنيفة ، ص ٢٦٤

(٢) ابن قتيبة ، الامامة والسياسة ، ص ١٩٣ - اليعقوبي ، ص ٢٥٠ - المسعودي ، ج ٣ ص ٦٩

(٣) ابن الأثير ، ج ٤ ص ١١٢

(٤) اليعقوبي ، ص ٢٥١

(٥) ابن قتيبة ، ص ١٩٥ - أبو حنيفة ، ص ٢٦٥ - اليعقوبي ، ج ٢ ص ٢٥٠ - المسعودي ، ج ٣ ص ٦٩ - ابن الأثير ، ج ٤ ص ١٢٥

من كل ناحية لا يجدون منفذاً يدخلون منه ، وكان أهل المدينة قد قاموا على أفواه الخنادق ملبسين بالسلاح ، فجعل الناس يرمون عسكر الشام بالحجارة والنبال من فوق الآكام والبيوت. ولما استعصى على مسلم اقتحام المدينة لجأ مروان ابن الحكم إلى الحيلة ، فاحتال على بعضهم وخدعه ، فدخل ومعه مائة فارس ، فأتبعه الفرسان ، فدخلوا المدينة من ناحية الطورين ، واشتبكوا مع أهل المدينة ، فانهمز هؤلاء وقتل منهم عدد كبير : من بينهم الفضل بن عباس ، وزيد بن عبد الرحمن بن عوف ، وأخذ ابن النخيل يقدم أبناءه واحداً واحداً حتى قتلوا بين يديه ، ثم قتل وقتل معه أخوه ، وقتل أيضاً عبد الله بن زيد بن عاصم ، ومحمد ابن عمرو بن حزم الأنصاري^(١) ، وجالت خيول أهل الشام تقتل وتهب . وذكروا أنه قتل يوم الحرة من أصحاب الرسول ثمانون رجلاً ، ومن قريش والأنصار سبعة مائة ، ومن سائر الناس من الموالي والعرب والتابعين عشرة آلاف^(٢) . وذكر السمودي أنه قتل من سائر قريش بضع وتسعون ، ومن الأنصار مثلهم ومن سائر الناس أربعة آلاف^(٣) ، واستباح جيش الشام المدينة ثلاثة أيام بلياليها ، من ٢٧ ذي الحجة حتى أول المحرم سنة ٦٤ ، ثم أمسكوا بعد ذلك^(٤) ، وجلس مسلم بن عقبة ، فدعا الناجين من أهل المدينة إلى البيعة على أنهم فيء وعبيد ليزيد يفعل في أموالهم وذرائعهم ما يشاء ، فبايع الناس على أنهم عبيد

(٢) ابن الأثير ، ص ١١٧ . وذكر السمودي أنه قتل في يوم الحرة من آل أبي طالب عبدالله بن جعفر بن أبي طالب ، وجعفر بن علي بن أبي طالب ، ومن بني هاشم من غير آل أبي طالب الفضل بن عباس ، وحزرة بن عبدالله بن نوفل والعباس بن عتبة بن أبي لهب (ج ٣ ص ٧٠)

(٢) ابن قتيبة ، ص ٢٠١

(٣) السمودي ، ج ٣ ص ٧٠

(٤) ابن قتيبة ، ص ٢٠٥ - ابن الأثير ، ج ٤ ص ١٧٠

ليزيد ، ومن أبى ضرب عنقه (١) .

ولما فرغ مسلم من قتال أهل المدينة ونهبها استخلف على المدينة من قبله روح ابن زنباع الجذامي ، وقيل عمرو بن مخزومة الأشجعي ، ومضى يجيشه نحو مكة ، فما كاد يصل إلى المشلل (٢) ، حتى اعتل ثم مات بعد أن استخلف على القيادة الحصين بن غير السكوني ، فسار الحصين حتى قدم مكة في ٢٦ من المحرم سنة ٦٤ ، وقد بايع أهلها وأهل الحجاز لعبد الله بن الزبير ، ولأذبه الفارون من أهل المدينة ، وقوى الدفاع عن البيت جماعة من الخوارج النجدية يتقدمهم نجدة ابن عامر الحنفي . وحاصر أهل الشام مكة ، وأقاموا يقاتلون عبد الله بن الزبير بقية شهر المحرم وصفر كله ، وفي ٣ من ربيع الأول سنة ٦٤ أخذوا يرمون البيت بالمجانيق المنصوبة على جبل أبي قبيس ، فتواردت أحجار المجانيق والمرادات على البيت الحرام ، ولم يكتف الشاميون بذلك بل رموا النار والنقط ومشاقات الكتان وغير ذلك من الحرقات على الكعبة (٣) ، فأصاب المجانيق ناحية من البيت فهدمته مع الحريق الذي أصابه (٤) ، وظل أهل الشام يحاصرون مكة ويرمونها بالمجانيق حتى بلغهم نعي يزيد بن معاوية في أول ربيع الآخر ، فتوقفوا عن القتال ، وأرسل الحصين إلى عبد الله يطلب مهادنته ، ففتح له أبواب المسجد ، ثم قابل ابن الزبير ، فأخذ الحصين بيده وقال له هامساً : « هل لك في الخروج معي إلى الشام فأدعو الناس إلى بيعتك ، فإن أمرهم قد مرج ولا أرى

(١) ابن الأثير ، ج ٤ ص ١١٨ .

(٢) ابن قتيبة ، ص ٢٠٤ - البغوي ، ج ٢ ص ٢٥١ - ابن الأثير ، ص ١٢٣ . وذكر أبو حنيفة أنه مات يهرشي وهي ثنية في طريق مكة بالقرب من الجحفة (أبو حنيفة ، ص ٢٦٧)

(٣) المسعودي ، ج ٣ ص ٧٢

(٤) ابن قتيبة ، ص ٢١٥

أحداً أحق بها اليوم منك ، ولست أعصى هناك . فانتزع عبدالله بن الزبير يده من يد الحصين وقال وهو يحبر بقوله : « أبعد قتل أهل الحرة ؟ لا والله حق أقتل بكل رجل من أهل الحجاز عشرة من أهل الشام » ، فقال الحصين : « لقد كذب من زعم أنك من دعاة العرب ، أكلمك سرّاً وتكلمني علانية ، وأدعوك إلى الخلافة وتدعوني إلى الحرب » (١) . وعلى أثر ذلك انصرف الحصين مع أجناده إلى الشام .

ثم بويع معاوية بن يزيد بالخلافة بالشام في الوقت الذي افضوي فيه أهل الحجاز إلى جانب عبدالله بن الزبير وبايعوه بالخلافة ، ولكن معاوية كان زاهداً ، ولم يلبث أن توفي بعد شهرين دون أن يولي عهده لأحد من أبنائه أو أقاربه فأرسل الأمر شورى لينصب المسلمون على الخلافة من يرونه أهلاً لها ، ولكن ذلك أفسح المجال للتنازع بين المسلمين ، وأتاح الفرصة لذوي الأغراض والطامعين ، وفي ذلك يقول أحد الشعراء :

إني أرى الفتنة هاجت مراجلها . والملك بعد أبي ليلى لمن غلبا (٢)

وأبو ليلى هي كنية معاوية بن يزيد لما ولي الخلافة ، وكانت تطلق على المستضعف من العرب ، فمئذ أن توفي معاوية بن يزيد التاث أمر الشام ، واضطربت أحواله ، وكثر الداعون إلى أنفسهم ، واجتمع الناس في الجابية ، فتنظروا في ابن الزبير ، وفي خالد بن يزيد بن معاوية ، وفي عمرو بن سعيد بن العاص . وفي

(١) أبو حنيفة الدينوري ، ص ٢٦٨

وذكر ابن قتيبة أن الحصين كشف لعبدالله بن الزبير عن رغبته في البيعة له على أن يدر كل ما اجتزمه هو وأجناده يوم الحرة ، ويخرج معه ابن الزبير إلى الشام إذ أنه لا يرغب في أن يكون الملك في الحجاز (ابن قتيبة ، ص ٢١٧ - اليعقوبي ، ص ٢٥٣ - ابن الأثير ، ج ٤ ، ص ١٢٩)

(٢) السموذي ، ج ٣ ص ٧٢

البصرة طمع عبيد الله بن زياد والي البصرة في الخلافة ، فخطب في الناس وأعلمهم بموت يزيد ثم معاوية وأن الأمر شورى لم ينصب له أحد ، وقال : « لا أرض اليوم أوسع من أرضكم ، ولا عدد أكثر من عددكم ، ولا مال أكثر من مالكم ... فانظروا رجلا ترضونه يقوم بأمركم ، ويصاهد عدوكم ، وينصف مظلومكم من ظالمكم ، ويوزع بينكم أموالكم » (١) ، فقام إليه أشراف البصرة وبايعوه ، فلما انصرفوا مسحوا أيديهم بالحيطان وقالوا : « أيلظن ابن مرجانة أننا نثق له في الجماعة والفرقة » (٢) . ولما أراد ابن زياد أن يأخذ بيعة أهل الكوفة أبوا الاقبياد له ، وخلصوا ولاية بني أمية وإمارة ابن زياد ، وأجابوا ابن الزبير الذي وجه إليهم عبد الله بن مطيع عاملاً عليهم ، ثم أردفه بالختار الثقفي ليكون جيشاً من أهل العراق يحارب به أهل الشام ، ولكن الختار طمع في ولاية الكوفة لنفسه ، ونجح في اجتذاب الشيعة إليه ، وسار بهم إلى قصر الإمارة ، فأخرج ابن مطيع منه وتغلب على الكوفة ، ثم خلع بيعة ابن الزبير وبايع محمداً بن الحنفية ليتخذ منه وسيلة شرعية لاجتذاب قلوب الناس (٣) . أما أهل البصرة فقد ثاروا على ابن زياد ، وكتبوا ابن الزبير ، بينما فر ابن زياد إلى دمشق (٤) . كذلك بايع أهل مصر لابن الزبير فولى عليهم عبد الرحمن بن جعدم الفهري (٥) ، كما دخل أهل فلسطين في طاعته وكان يليهم من قبله قاتل بن قيس الجذامي (٦) . أما أهل الشام

(١) السعدي ، ج ٣ ص ٨٣

(٢) ابن الأثير ، ج ٤ ص ١٣٢

(٣) السعدي ، ج ٣ ص ٧٤

(٤) ابن الأثير ، ج ٤ ص ١٣٩

(٥) اليعقوبي ، ج ٢ ص ٢٥٥ - ابن الأثير ، ج ٤ ص ١٤٥

(٦) فقه

فقد انقسموا بعد وفاة معاوية بن يزيد إلى شيع وأحزاب ، واختلفوا فيمن يتولى الخلافة من بعده ، وكان بعضهم يؤيد عبدالله بن الزبير ، أمثال عثمان بن عتبة بن أبي سفيان الذي رفض الخلافة وانضم إلى ابن الزبير ، وعمر ابن يزيد الحكمي الذي كان يميل إلى ابن الزبير . ويذكر المسعودي أن الأمر استوثق في الشام لابن الزبير ، « وأخذت له البيعة على سائر منابر الإسلام إلا منبر طبرية من بلاد الأردن ، فإن حسان بن مالك بن بجدل أبى أن يبايع لابن الزبير وأرادها لخالد بن يزيد بن معاوية »^(١) ، وفي مصر كانت ابن جعدم عاملاً لابن الزبير ، وبدمشق كان الضحاك بن قيس الفهري يدعو له سرّاً ، وفي حمص كان النعمان بن بشير الأنصاري قد بايع له ، وفي قنسرين والمعاصم كان زفر ابن الحارث الكلبي ، وفي الكوفة عبدالله بن مطيع ، وفي البصرة الحارث بن عبدالله بن أبي ربيعة ، وفي خراسان عبدالله بن خازم السلمي ، ولم تبق ناحية إلا مالت إلى ابن الزبير باستثناء الأردن ورئيسها حسان بن بجدل^(٢) ، وكان عاملاً لمعاوية ولابنه يزيد على فلسطين ، فسار إلى الأردن واستخلف على فلسطين روح ابن زنباع الجذامي ، فثار ثاقل بن قيس بروح بن زنباع ، وأخرجه من فلسطين وبايع لابن الزبير^(٣) . وذكر أبو حنيفة الدينوري أن مروان بن الحكم نفسه كان على وشك اللحاق بعبدالله بن الزبير لبياعه وينضم إليه بعد أن رأى الناس في دمشق مختلفين فيمن يتولى الخلافة ، فلما قدم عليه عبدالله بن زياد في دمشق هارباً من العراق ، عتقه فيما ذهب إليه وقال له : « أنت سيد قومك وأحق الناس بهذا الأمر ، فمد يدك أبايعك » ، ثم خرج ابن زياد إلى الناس وناظرهم

(١) المسعودي ، ج ٣ ص ١٢

(٢) اليعقوبي ، ج ٢ ص ٢٥٥ - ابن الأثير ، ج ٤ ص ١٤٥

(٣) ابن الأثير ، ص ١٤٦

وعنفهم في تخاذلهم وحملهم على بيعة مروان ، فاجتمعوا وبايعوه^(٤) . وساعد روح ابن زنباع عبيد الله بن زياد في إقناع القوم بالمبايعة لمروان ، فقد قام في الناس خطيباً وقال : « يا أهل الشام ! هذا مروان بن الحكم شيخ قريش ، والطالب بدم عثمان ، والمقاتل لعلي بن أبي طالب يوم الجمل ، ويوم صفين ، فبايعوا الكبير واستنبيوا للصغير ، ثم لعمر بن سعيد » ، فبايعوا لمروان ثم لخالد بن يزيد ثم لعمر بن سعيد بن العاص^(٥) ، على أن تكون إمرة دمشق لعمر ، وإمارة حمص لخالد بن يزيد^(٦) ، وتمت بيعة مروان في ٣ من ذي القعدة سنة ٦٤ هـ .

ولكن الضحاك بن قيس الفهري استاء لخروج الأمر من يد ابن الزبير ، كما ساءه أن ينضم اليمنية وعلى رأسهم حسان بن مالك زعيم قحطان وسيدهم في الشام إلى مروان بن الحكم ، فخرج الضحاك من الجابية إلى مرج راهط على بعد عدة أميال من دمشق في جموع هائلة من القيسية والمضرية ، كما الحاز إليه قيس ومضر وزار وجماعة من قضاة برثاسة وائل بن عمرو العدوي ، وذلك في المحرم سنة ٦٥ هـ . وذكر ابن الأثير أن الضحاك استمد النعمان بن بشير وهو بمحصر فأمدّه بشرحيل بن ذي الكلاع ، واستمد زفر بن الحارث بقنسرين فأمدّه بأهل قنسرين ، وأمدّه ثاقب بأهل فلسطين ، أما مروان فقد اجتمع إليه حشود من كلب وغسان والسكاسك والسكون ، فجعل على ميمنته عمرو بن سعيد ، وعلى يسارته عبيد الله بن زياد ، واستغل يزيد بن أبي الغمس الغساني فرصة خروج

(٤) أبو حنيفة ، ص ٢٨٥ - ابن الأثير ، ج ٤ ص ١٤٥

(٥) اليعقوبي ، ص ٢٥٦ - ابن الأثير ، ص ١٤٨

(٦) ابن الأثير ، ص ١٤٨

الضحاك بن قيس من دمشق ، فغلب عليها ، وأخرج عامل الضحاك منها ، واستولى على الخزائن وبيت المال ، وباع مروان ، وأمنته بالأموال والرجال والسلاح ، فكان أول فتح على بني أمية ^(١) .

ثم اشتبك الفريقان بمرج راهط في ذي القعدة سنة ٦٤^(٢) ، وقيل في المحرم سنة ٦٥^(٣) ، في قتال عنيف ، انتهى بهزيمة القيسية ، وقتل الضحاك وقتل معه ثمانون رجلاً من أشرف أهل الشام ، وذكر المؤرخون أن القيسية لم تشهد هزيمة مثلها وأنها « قتلت مقتلة لم يقتل مثلها في موطن قط ^(٤) » . وتلاحقت فلولهم إلى أجنادهم ، فلما علم النعمان بن بشير بخبر الهزيمة خرج من حصص هارباً ومعه امرأته ، ولكنه وقع في يد أنصار مروان من اليمنية فقتلوه . أما زفر بن الحارث الكلبي فقد فر من قيسين إلى قرقيسياً وتغلب عليها وامتنع بها ، في حين تراجع قاتل بن قيس الجذامي عن فلسطين ولاذ بابن الزبير في مكة . وبذلك آلت بلاد الشام جميعها إلى مروان بن الحكم فولى على ولاياتها ثقاته .

وكان لموقعة مرج راهط التي انتصرت فيها العصبية اليمنية على القيسية آثار خطيرة في انبعاث العداء التقليدي وإشعال نار الفتنة في سائر أنحاء العالم الإسلامي ، فقامت الحرب بين اليمنية والقيسية في مناطق عديدة من الدولة العربية الإسلامية .

ثم استغل مروان بن الحكم انتصاره في مرج راهط في إسيلاء على مصر ، وكان يلي مصر عبدالرحمن بن عتبة بن جحدم من قبل عبدالله بن الزبير ، وذلك

(١) ابن الأثير ، ج ٤ ص ١٥٠

(٢) الكندي ، ولاية مصر ، بيروت ١٩٥٩ ص ٦٥

(٣) ابن الأثير ، ص ١٥٠

(٤) اليعقوبي ، ص ٢٥٦ - المسعودي ، ج ٣ ص ٨٧ - ابن الأثير ج ٤ ص ١٥٠

منذ شعبان سنة ٦٤ ، وبإيعة أهل مصر ممن كانوا يشايعون بني أمية على غل في قلوبهم . فلما يبيع مروان بالخلافة ، دعاه شيعته من أهل مصر إلى تخليص بلادهم من التبعية لابن الزبير ، فزحف مروان إلى مصر في جيش ضخم من وجوه اليمنية بقيادة خالد بن يزيد بن معاوية وعمرو بن سعيد وعبد الرحمن بن الحكم وحسان بن مجدل ، وسار هذا الجيش بجذاء الساحل ، وفي نفس الوقت ستر ابنه عبد العزيز في جيش إلى أيلة وأمره بأن يدخل مصر من تلك الناحية ، فلما بلغ ابن جحدم ذلك عزم على التصدي لأهل الشام ، وأشار عليه جنده بحفر خندق حول القسطاط ، فحفره في شهر واحد ، ثم بعث ابن جحدم -فنه بقيادة الأكدر بن حمام اللخمي ليغير على الشام ، وبعث فرقة بقيادة السائب ابن هشام العامري ليقطع على مروان طريقه إلى مصر ، كما بعث جيشاً بقيادة زهير بن قيس البلوي إلى أيلة لينمنع عبد العزيز بن مروان من المسير إليها . أما السائب فقد رجع بجيشه ولم يقاتل فسمي جيشه الكرارين ، وأما السفن فقد تعرضت لعاصفة عاتية فغرقت ونجا الأكدر بصعوبة وعاد إلى القسطاط ، وأما زهير فقد انهزم عند بصاق بالقرب من أيلة^(١) . ولما وصل مروان إلى عين شمس خرج إليه ابن جحدم في أهل مصر ، فاشتبكوا مع قواته ، ولكنهم انهزموا ، وتراجعوا إلى خندقهم وقاتلوا عليه نوباً أي بالتناوب ، فعرفت هذه المواقع بأيام الخندق والتراويح . وأخيراً تم الصلح بين مروان وأهل مصر ، على أن يؤمنهم ويدفع إلى ابن جحدم مالا وكسوة ، ودخل القسطاط في غرة جمادي الأولى سنة ٦٥ هـ . واضطر مروان إلى قتل ثمانين رجلاً من معافر امتنعوا عن خلع بيعة ابن الزبير والمبايعة له ، كما ضرب عنق الأكدر بن حمام سيد لحم وشيخها^(٢) . وأقام مروان في مصر شهرين ، ثم أسند ولايتها إلى ابنه عبد العزيز وجعل إليه خراجها وصلاتها ، ثم رحل منها إلى دمشق في أول رجب سنة

(١) الكندي ، ص ٦٦

(٢) نفس المصدر ص ٦٧ - سيدة الكاشف ، مصر في عصر الولاة ، ص ٨٠

٦٥ هـ . ولما رحل من مصر بعد أن ضمن مبايعة أهل الشام ومصر له ، ونزل في الصميرة ^(١) وقيل الصنبرة من أرض الأردن ^(٢) ، عزم على تولية العهد من بعده لابنه عبد الملك ، فاستقدم حسان بن مجدل وأرغبه وأرهبه حتى بايع ابنه عبد الملك ثم عبد العزيز ، وتم تحويل ولاية العهد إليها ، وترتب على ذلك أن غضب خالد بن يزيد بن معاوية لخلعه عن ولاية العهد ، وحدث أمه في ذلك وكان مروان قد تزوجها بعد مبايعة أهل الشام له حتى يستذل خالد ويضع منه ، فعمدت أم خالد إلى قتل مروان ، فباغتته نائماً ووضعت الوسادة على أنفه حتى مات ، وخلفه ابنه عبد الملك . وافتتح عبد الملك عهده بمواجهة العديد من المشاكل ، فلم تمض على خلافته سنتان حتى فجع بقتل عبيد الله بن زياد ، ساعده الأيمن ، ورفاقه ، وهزيمة جيش الشام أمام قوات المختار في موقعة الحزاز ، ويذكر المسعودي أنه أتاه في تلك الليلة مقتل حبيش بن دجلة القيني وعامة أصحابه وكان قد وجهه إلى المدينة لمحاربة ابنه الزبير ، « ثم جاءه خبر دخول ناقل بن قيس فلسطين من قبل ابن الزبير ، ومسير مصعب بن الزبير من المدينة إلى فلسطين ، ثم جاءه مسير ملك الروم لاوي بن فلنط (الامبراطور البيزنطي لاونديوس ٦٩٥ - ٦٩٨) ونزوله المصيصة يريد الشام ، ثم جاءه خبر دمشق ، وأن عبيدها وأوباشها ودعارها قد خرجوا على أهلها ونزلوا الجبل ، ثم أتاه أن من في السجن بدمشق فتبعوا السجن وخرجوا منه مكابرة ، وأن خيل الأعراب أغارت على حمص وبعلبك والبقاع ، وغير ذلك مما نفي إليه من المقطعات في تلك الليلة ، فلم ير عبد الملك في ليله قبلها أشد ضحكاً ، ولا أحسن وجهاً ، ولا أبسط لساناً ، ولا أثبت جناناً منه تلك الليلة ، تجلداً وسياسة للملوك وترك إظهار الفشل ^(٣) » .

(١) المسعودي ، ج ٣ ص ٨٩

(٢) اليعقوبي ، ج ٢ ص ٢٥٧

(٣) المسعودي ، ج ٣ ص ٩٨

ويضيف أحد المؤرخين المحدثين إلى هذه الكوارث التي تلاحقت على الدولة الأموية في هذا العام أن الشام شهدت مجاعة وقحطاً لم تشهد لها نظيراً من قبل ولم تقو الدولة الأموية على دفعها^(١). وبدأ عبد الملك بناتل بن قيس ، فسار إلى لقائه ، واشتبك معه في أجنادين ، فانهزم جيش ابن الزبير ، وقتل نائل وعامة أجناده ، وانهزم الباقون ، ولما بلغ نبأ الهزيمة إلى مصعب ولي راجعاً إلى المدينة ، وفي هزيمة جيش ابن الزبير يقول أحد شعراء مروانية :

قتلنا بأجنادين سعداً ونائلاً . : قصاصاً بما لاقى نحيبش ومنذر^(٢)

ثم عاد عبد الملك إلى دمشق لمواجهة المشكلات الأخرى . وفي هذه الأثناء ولي عبدالله بن الزبير أخاه مصعباً على البصرة ، وكان قد انضم إليه عدد من أشراف الكوفة فراراً من استبداد المختار الذي أراد القصاص من قتلة الحسين ابن علي ، فوافى مصعب من أشراف الكوفة نحو عشرة آلاف رجل من بينهم محمد بن الأشعث^(٣) ، وطلب هؤلاء الكوفيون من مصعب أن يخلصهم من حكم المختار ، فجهز مصعب جيشاً ليذهب به نحو الكوفة ، فلما علم المختار بذلك بادر بإرسال جيش بقيادة أحمد بن سليل لمقاتلة قوات مصعب . والتقى الجيشان عند المذار ، فانهزم جيش المختار وقتل منهم عدد كبير ، ومضى مصعب إلى الكوفة ، فخرج إليه المختار بما لديه من أجناد ، والتقى الجيشان بنهر البصريين ، فانهزم المختار وقتل عدد كبير من أنصاره ، ودخل المختار الكوفة منهزماً ، فتحصن في قصر الإمارة ، فعاصره مصعب أربعين يوماً ، ولما طال عليه الحصار عزم على الخروج لمقاتلة مصعب ، فخرج مع عدد من أصحابه ، وقاتل قتالاً عنيفاً

(١) جودجي بني ، تاريخ سوريا ، بيروت ١٨٨١ ، ص ٢٣٣

(٢) السعدي ، ج ٣ ص ٩٨

(٣) أبو حنيفة الدينوري ، ص ٢٩٨ ، ٣٠٠ ، ٣٠٤

ثم انهزم ، وما زال يقاتل حتى مات معظم من معه ، فقتل واحترت رأسه ، وأرسل مصعب رأسه إلى عبدالله بن الزبير ^(١) ، ثم قلع مصعب الشيعة الخشبية وهم فرع من الكيسانية أتباع المختار بالقتل ^(٢) .

وكان عبد الملك بن مروان يترقب نتيجة الصراع القائم بين المختار ومصعب وكلاهما كان عدواً له ، فتركها يقتتلان حتى يتخلص على الأقل من واحد منهما . وكان قد شغل في هذه الأثناء بمهادنة البيزنطيين ، فاضطر إلى دفع جزية سنوية إلى امبراطورهم جستنيان الثاني ^(٣) . ويذكر البلاذري أن جماعة من المردة أو الجراجمة الذين كانوا يسكنون مدينة الجرجومة وقّع ما بين مدينتي بياس وبوقاس بحبل اللكام ، اقتهزوا فرصة إغارة البيزنطيين على الشام وقت انشغال عبد الملك بن مروان بفتنة عبدالله بن الزبير ، وقدموا إلى لبنان ، فصالحهم عبد الملك على ألف دينار كل أسبوع فتفرقوا بقوى حمص ودمشق ورجع معظمهم إلى مدينتهم ، كما صالح القائد البيزنطي على مال يؤديه إليه حتى يتفرغ لقتال مصعب بن الزبير في العراق ، واقتدى في صلحه مع البيزنطيين بما فعله معاوية حين شغل بحرب أهل العراق ، إذ كان قد صالح البيزنطيين على أن يؤدي إليهم مالا ، ويرهن منهم رهنا وضعم في بعلبك ^(٤) . وتصادف دخول الجراجمة في أراضي لبنان في سنة ٨٧٠ في الوقت الذي حدثت فيه فتنة بدمشق ، أثناء قيام عبد الملك بمعاربه زفر بن الحارث الكلبي بقرقيسياً والرحبة ، فقد استغل عمرو بن سعيد بن العاص فرصة غيابه ودعا الناس بدمشق إلى البيعة ،

(١). أبو حنيفة ، ص ٣٠٨ - السمودي ، ج ٣ ص ٩٩

(٢). السمودي ، ج ٣ ص ٩٩

(٣). جورجى يني ، ص ٢٣٦

(٤). البلاذري ، ج ١ ص ١٩٠

وتحصن في داخل أسوارها ، فكر عبد الملك راجعاً ، وحاصر دمشق^(١) ودخلها ، ثم قتل عمر ابن سعيد .

أقام عبد الملك بدمشق بقية عام ٧٠ هـ . ريثما يتم إجلاء الجراجمة ، ثم خرج على رأس جيوشه لمحاربة مصعب بن الزبير ، فنزل أول الأمر في قرقيسيا سنة ٧١ هـ وحاصر زفرأ بن الحارث ، وأرغمه على الاستسلام ، ثم تقدم عبد الملك ، فنزل على نصيبين ، ثم اتجه إلى العراق ، فلما بلغ مصعب خروج عبد الملك إليه ، أعد جيشاً خرج به لمحاربتة ، فتوافى العسكران بدير الحانات^(٢) في سنة ٧٢ هـ ، فعمد عبد الملك إلى استمالة رؤساء جيش مصعب عن طريق الأموال^(٣) ، ونجح عبد الملك في خطته ، فانضم إليه عدد كبير من أجناد مصعب ، ثم دارت الموقعة بالقرب من دير الجاثليق في ١٥ جمادي الأولى سنة ٧٢ هـ ، وانتهت بهزيمة مصعب ومصرعه ، ودخل عبد الملك الكوفة فبايعه أهلها^(٤) . وفي مصرع مصعب يقول عبدالله بن قيس الرقيات من شعراء الزبيرية :

لقد أورت المصيرين عاراً وذلة قتيل بدير الجاثليق مقيم
فما صبرت في الحرب بكرين وائل .: ولا ثبتت عند اللقاء تتم
ولكنه ضاع الذمار ، ولم يكن .: بها مضري يوم ذاك كريم^(٥)

ثم عهد عبد الملك وهو بالكوفة إلى الحجاج بن يوسف بالسير إلى مكة

(١) نفس المصدر - السعدي ، ج ٣ ص ١٠٢ - ابن الأثير ، ج ٤ ص ٣٠٢

(٢) أبو حنيفة ، ص ٣١١ . وقيل بقرية مسكن من قرى العراق على شاطئ دجلة (السعدي ، ص ١٠٥)

(٣) نفس المصدر ، ص ٣١١ - السعدي ، ج ٣ ص ١٠٥

(٤) نفسه ، ص ٣١٣ - السعدي ، ص ١٠٩

(٥) أبو حنيفة ، ص ٣١٣ - السعدي ، ج ٣ ص ١٠٩

والقضاء على حركة عبدالله بن الزبير ، فسار الحجاج حتى نزل بالطائف ، فأقام شهراً ، ثم زحف إلى مكة في موسم الحج ، ونصب المجانيق على جبل أبي قبيس ، فتحصن ابن الزبير بالمسجد ، وأخذت أحجار المجانيق تتساقط على المسجد ، فاضطر عبدالله إلى الخروج للقتال مع جماعة من أتباعه ، فقاتل قتالاً شديداً حتى قتل عامة من معه ، وأحدق به الشاميون من كل جانب ، فضربوه بسيفوفهم حتى قتل في ٢٧ من جمادي الآخرة سنة ٧٣ هـ ، وأمر به الحجاج فصلب بمكة ، أما عروة بن الزبير فقد فر من الحجاج إلى الشام ، واستجار بمعد الملك ، فأجاره .

ب - أحداث مصر والمغرب والأندلس :

تشدد عمال بني أمية في طلب الجزية من أهل مصر وبالغوا في ذلك ، مثل ذلك أن عبيد الله بن الحبحاب زاد على كل دينار قيراطاً ، فثار الأقباط في سنة ١٠٧ هـ على ابن الحبحاب ، وانتفضت كورة نتو (منية الفرماوي) ونغى (من أعمال الجيزة) وقريط (من أعمال الوجه البحري) وطرابية (في شرق الدلتا) وعامة الحوف الشرقي ، وكان ذلك أول انتفاض للقبط بمصر ، فبعث إليهم الحر بن يوسف والي مصر على صلاتها المسكر لإخماد حركة القبط ، ولذلك عمد الخليفة الوليد الثاني إلى إحلال العناصر القبطية التي تعمل بالزراعة في مصر بفنصر عربية ، ففي سنة ١٠٩ هـ أمر بنقل أعداد كبيرة من القيسية إلى مصر فنزلها نحو ثلاثة آلاف منهم نزلوا بالحوف الشرقي ، وأمرهم بالزراعة بدلاً من الأقباط ^(١) . كذلك نزل مصر قبائل من اليابانية أمرهم الخليفة بالاستغناء بالزراعة ^(٢) .

(١) الكندي ، ولاة مصر ، ص ٩٨

(٢) القريري ، الخطط ، ج ١ ص ١٤٣

وفي المغرب احتج البربر على سياسة الاستبداد والعنف التي اتبعها معهم عمال بني أمية ، وقيامهم بفرض الجزية على رقاب البربر على نحو ما كانت تؤخذ منهم قبل أن يعتنقوا الإسلام ، كما أسرف بعض العمال أمثال عبيدة بن عبد الرحمن السلمي في غزو قبائل البربر وسبي نساءهم^(١) ، وكان لهذه السياسة الفاشعة أثرها في تقبل البربر لمبادئ الخوارج التي تنادي بالمساواة . وهكذا كانت نفوس البربر تغلي سخطاً على هذه المظالم ، واستغل البربر فرصة خروج جيش العرب لغزو صقلية في سنة ١١٦ هـ (٧٣٣) ووثبوا بقيادة زعيم لهم يقال له ميسرة المطفري على والي طنجة فقتلوه ثم قتلوا والي السوس ، وانتقضوا على الدولة الأموية وأعلنوا الثورة . وعلى هذا النحو تخرج موقف عبيد الله بن الحبحاب في المغرب ولكنه أعد جيشاً من خيار العرب بقيادة خالد بن حبيب الفهري لمقاتلة البربر ، فولى البربر عليهم زعيماً من غلاة الخوارج يدعى خالد بن حميد الزناتي ، واشتبك البربر مع العرب بالقرب من وادي شليف بتاهرت في معركة ضارية انتهت بهزيمة العرب هزيمة لم يسمعوها بمثلاً ، قتل فيها أشراف العرب وسماهم ، فسميت الواقعة بغزوة الأشراف^(٢) . وانتقضت البلاد بعد هزيمة العرب ، ووصلت أخبار الهزيمة إلى مسامع الخليفة فغزم على الانتقام ، وسير جيشاً ضخماً من الشاميين التقى مع جيش البربر عند بليدة بقدورة الواقعة على وادي سبو بالقرب من تاهرت في بداية سنة ١٢٤ ، وفي هذه الواقعة هزمت جيوش العرب هزيمة شنعاء وقتل أكثرهم ، ولأذ الناجون بقيادة بلج بن بشر القشيري بمدينة سبتة ، وتحصنوا بها . واتفق أن ثار بربر الأندلس على عريها تضامناً مع إخوانهم في المغرب ، فاضطر عبد الملك بن قطن الفهري والي الأندلس إلى الاستعانة بقل الشاميين المحصورين في سبتة لإخماد حركة البربر في الأندلس ،

(١) اعتبر عمر بن عبد الله المرادي والي طنجة البربر فيئاً للسليين وعبيداً لهم ، فكان ذلك سبباً في قيام البربر بالثورة على الدولة الأموية . (ابن عذارى ، ج ١ ص ٥٢)

(٢) ابن عذارى ، ج ١ ص ٥٥ - ابن الأثير ، ج ٥ ص ١٩٢

ونجح عرب الأندلس والوافدين عليهم من عرب الشام في القضاء على ثورة البربر في الأندلس في موقعة دارت في حوز طليطلة على وادي سليط ، في سنة ١٢٥ هـ^(١) .

ثم انقلب الشاميون في الأندلس على عربها البلديين وكلوا من أهل الحجاز ، واستولوا على السلطان ، وتدهورت الأوضاع نتيجة لذلك في الأندلس الأمر الذي دعا الخليفة إلى تنصيب أبي الخطار الحسام بن ضرار الكلبي والياً على قرطبة في رجب سنة ١٢٥ هـ (مايو سنة ٧٤٣) . وفي عهد هذا الوالي تحول النزاع بين البلديين والشاميين في الأندلس إلى صراع بين القيسية واليمينية ، انتهى بتغلب القيسية^(٢) .

(١) راجع التفاصيل في المغرب الكبير ، ج ٧ ص ٣٠٦ - ٣٢٠
(٢) راجع التفاصيل في تاريخ المسلمين وآثارهم في الأندلس ، ص ١٦٠ - ١٧٠

الفصل السابع

الحضارة العربية في عصر الدولة الاموية

- ١ - النظم الإدارية : الدواوين - القضاء - السكة - الطراز
- ٢ - شيوع الترف في المجتمع المدني
- ٣ - الحياة الفكرية
- ٤ - المنشآت المدنية والدينية .

الفصل السابع

الحضارة العربية في عصر الدولة الاموية

- ١ -

النظم الادارية

١ - الخلافة والوزارة :

تحول نظام الخلافة منذ قيام الدولة الاموية إلى ملك استبدادي وراثي على غرار ما كان معروفاً عند الفرس والروم ، فتولى الخلافة من بني أمية بنو حرب ثم بنو أبي العاص ، وعدل الأمويون في حكم الدولة من تطبيق نظام الخلافة الراشدة القائم على الشورى والمستند على الدين إلى نظام الملك القائم على التوريث والمستند على السياسة أولاً ، واستعالت الخلافة منذ ذلك الحين إلى ما يشبه نظام الملكية مع تمسك شكلي بفكرة البيعة التقليدية ، والتزام بمعاني الخلافة من تحري الدين ومذاهبه والجري على منهاج الحق^(١) ، باستثناء الخلفاء الأمويين المتأخرين الذين

(١) ابن خلدون ، المقدمة ، ص ٣٦٧

استعملوا طبيعة الملك في أغراضهم الدنيوية ومقاصدهم ، من ركوب الشهوات والذلات والمعاصي ، ومن استخفاف بحق الرئاسة .

أما الوزارة فقد وجدت في العصر الأموي من حيث التسمية دون الاختصاص ، فقد كان طبيعياً بعد أن اتسعت رقعة الدولة العربية بفتوح الشام والعراق ومصر وفارس والمغرب والأندلس وانقلبت الخلافة إلى ملك ، أن يحتك العرب بشعوب متحضرة لها أنظمة وإدارات متفوقة ، وأن يفيدوا من هذه الأنظمة سيما ما يتعلق منها بالدواوين وبعض النظم الإدارية ، فأخذوا عن الفرس نظام الدواوين ، ثم اتخذوا الحاجب ليقوم مقام الخليفة في بعض المهام الخلافة ويحجب الخليفة عن العامة ويقلق بابه دونهم ، فلما استفحل الملك بعد ذلك ، ظهر المشاور والمعين في أمور القبائل والعصائب واستلائهم ، وأطلق عليهم اسم الوزير ، ^(١)

وبقي أمر الشؤون المالية في الموالي والذمين ، واتخذ للسجلات « كاتب مخصوص سوطاً على أسرار السلطان أن تشتهر ، ففسد سياسته مع قومه ، ولم يكن بمثابة الوزير لأنه إنما احتيج له من حيث الخط والكتاب لا من حيث اللسان الذي هو الكلام » ^(٢) ، فكان النظر للوزير عاماً في أحوال التدبير والمفاوضات وسائر الأمور كالنظر في ديوان الجند والعطاء ^(٣) .

(١) ابن خلدون ، ص ٤٢٢

(٢) نفسه ، ص ٤٢٢

(٣) اصطنع الخلفاء الأمويون أولى الرأي وقربهم إليهم ، وتلقب بعض هؤلاء بالوزراء أمثال زياد بن أبيه في عهد معاوية ، وروح بن زنباع الجذامي في عهد عبد الملك بن مروان وعبد الحميد كاتب الخليفة مروان بن محمد ، الذي قام مقام الوزير في الدولة . ولكن لا ينبغي أن نفهم هذا اللقب الوزاري بنفس المعنى الذي عرف به في العصر العباسي ، ذلك أن معظم وزراء بني أمية كانوا مجرد كتاب قريبهم الخلفاء إليهم واعتدوا عليهم في تصريف الأمور وفي المشورة والرأي . ولذلك لا يجوز من قبيل التشبه بالوزراء أن يطلق عليهم لقب وزراء ، لأن وظيفة الوزير بالانهموم الذي تحدد في العصر العباسي والمصور الإسلامية التالية لم تكن من الوظائف المعروفة في الدولة العربية في العصر الأموي .

ب - الدواوين :

رأينا فيما سبق أن عمر بن الخطاب أول من أدخل نظام الديوان من خلفاء المسلمين ، ولم يلبث نظام الديوان أن تعقد منذ عصر معاوية بن أبي سفيان ، فظهر عدد من الدواوين ، كل منها يختص بالنظر في شأن من شؤون الدولة .

١ - ديوان الجند :

وأول هذه الدواوين ديوان الجيش وقد سبق أن تحدثنا عنه في تنظيم عمر للفتوح ، وهو نفس ديوان الجند أو ديوان العطاء .

٢ - ديوان الخراج والجبايات :

ويعتبر أهم الدواوين جميعاً لأنه يشرف على الشؤون المالية للدولة ويتولى تسجيل ما يرد عليها وما ينفق من الأموال في الوجوه المختلفة ، وقد اقتبس عمر بن الخطاب من الإدارة الفارسية متبعاً في ذلك مشورة الفيرزان^(١) ، وكان ديوانا البصرة والكوفة : ديوان الجند والأعطية بالعربية ، وديوان المال بالفارسية كما كان ديوانا الشام بالعربية والرومية^(٢) وديوانا مصر بالعربية والقبطية أو اليونانية^(٣) ، يرجع السبب في إبقاء الديوان على مثل ما كان عليه قبل الفتح

(١) الجهشباري ، الوزراء والكتاب ، تحقيق الأستاذين مصطفى السقا وإبراهيم الأبياري ، القاهرة ، ١٩٣٨ ص ١٧ - الصولي ، أدب الكتاب ، ص ١٩٠ وما يليها - ابن طباطبا ، ص ٨٣

(٢) الصولي ، ص ١٩٢ - ابن خلدون ، المقدمة ، ص ٤٣٢ . والمقصود بالرومية اليونانية

(٣) الكندي ، كتاب ولاية مصر ، ص ٨٠ - سيدة الكاشف ، مصر في عصر الولاة ، ص ١١٩ - السيد عبد العزيز سالم ، التأريخ والمؤرخون العرب ، ص ١٣٤

العربي إلى قلة خبرة العرب بأمور الإدارة، وتفضيلهم ترك النظم الإدارية والمالية في البلاد المفتوحة على ما كانت عليه دون تغيير أو تعديل^(١)، فأقروها كما هي . وظل ديوان الخراج والجبايات في عصر الدولة الأموية حتى أيام عبد الملك بن مروان ، عندما استحال الأمر ملكاً، واستقرت دعائم الدولة العربية ورسخت قواعدها ، وانتقل القوم من غضاضة البداوة إلى رونق الحضارة، ومن سذاجة الأمية إلى حذق الكتابة ، وظهر في العرب ومواليهم مهرة في الكتاب والحساب^(٢) ، فأمر عبد الملك في سنة ٧٨ سليمان بن سعد والي الأردن لعبد أن ينقل ديوان الشام إلى العربية ، فأكمله لسنة من يوم شروعه فيه، وكان يتولاه قبل ذلك سرجون بن منصور الرومي النصراني^(٣) . أما ديوان العراق ، فقد أمر الحجاج كاتبه صالح بن عبد الرحمن البصري مولى بني مرة ابن عبيد ، وكان يكتب بالعربية والفارسية التي تلقنها عن زاذان فروخ كاتب الحجاج قبله ، أن يتولاه بعد أن قتل زاذان فروخ في حرب ابن الأشعث ، وأمره أن ينقل الديوان من الفارسية إلى العربية فعرّبه^(٤) . أما ديوان مصر فقد أمر عبدالله بن عبد الملك والي مصر من قبل أبيه عبد الملك بن مروان بنسخه بالعربية ، وصرف عبدالله أثيناس عن الديوان وجعل عليه ابن يربوع اللزاري من أهل حمص^(٥) . وكان أول من نقل الكتابة من الفارسية إلى العربية بخراسان اسحق بن طليق الكاتب من بني نهشل في سنة ١٢٤ في خلافة هشام^(٦)

(١) برنارد لويس ، العرب في التاريخ ، تريب الدكتور نبيه أمين فارس والدكتور محمود زايد ، بيروت ١٩٥٤ ص ٧٧

(٢) ابن خلدون، المقدمة ، ص ٤٣٢

(٣) الجهمشاري ، ص ٤٠ - الصولي ، ص ١٩٢ - ابن خلدون ، المقدمة ص ٤٣٢

(٤) الصولي ، ص ١٩٢ - الجهمشاري ، ص ٣٨ - ابن خلدون ، المقدمة ، ص ٤٣٢

(٥) الكندي ، ص ٨٠ - القرظي ، الخطط ، ج ١ ص ١٧٥

(٦) الجهمشاري ، ص ٦٧

ونج عن حركة التعريب انتشار اللغة العربية والخط العربي ، وفشاط الترجمة من اليونانية والفارسية والهندية ، وأصبحت اللغة العربية على حد قول ابن خلدون لساناً حضرياً في جميع أمصار الاسلام .

٣ - ديوان الرسائل والمكتابة :

وهو مستحدث في زمن معاوية ولم يكن موجوداً زمن الخلفاء الراشدين ، ويقوم متولي هذا الديوان بالإشراف على الرسائل الواردة من الولايات الإسلامية أو الموجهة من الخليفة إلى عماله ، وكان القائم على هذا الديوان يختار من أهل أنسب الخليفة ومن عظماء قبيله ، لعظم أمانتهم وخلوص أسرارهم^(١) . ثم تمقد هذا الديوان وتمددت اختصاصاته ، وكثر عدد من يعملون فيه ، فوجد كتاب رئيسيون يقومون بالإنشاء ، وآخرون يساعدونهم في التلخيص والتبويض ، وأصبح لهذا الديوان محفوظات خاصة يتولى الإشراف عليها الخازن ، فكانت أصول المراسلات ونسخها تنظم في سجلات أو مغلفات خاصة يقال لها أظابير توضع عليها بطاقات تدل على محتوياتها ليسهل استخراجها والرجوع إليها^(٢) .

٤ - ديوان الخاتم :

من أكبر الدواوين في الدولة الأموية ، أنشاء معاوية بن أبي سفيان حتى لا تخرج التوقيعات بدون ختم فلا يعلم ما تحتويه من أسرار أحد غير الخليفة ، فلا تمرض هذه التوقيعات للتروير والتعديل ، ويرجع الطبري السبب الذي دعا

(١) ابن خلدون ، المقدمة ص ٣٦

(٢) عبد النعم ماجد ، تاريخ الحضارة الإسلامية في المصور الوسطى ، القاهرة ١٩٦٣

معاوية إلى اطلاق الحتم على الكتب الخلافية أنه - أي معاوية - أمر لعمر بن الزبير عند زياد بن أبيه بالكوفة بمائة ألف ، ففتح الكتاب ، وصير المائة مائتين ، ورفع زياد حسابه ، فأنكرها معاوية ، وطلب بها عمر وجبسه حتى قضاها عنه أخوه عبدالله ، فاتخذ معاوية عند ذلك ديوان الخاتم وحزّم الكتب ولم تكن تحزّم من قبل ^(١)، وأسند ديوان الخاتم إلى عبدالله بن محسن الحميري ^(٢) وقيل ولاء عبدالله بن أوس الغساني ^(٣)، وأصبح الديوان يضم عدداً من الكتب القائمة على إنفاذ كتب السلطان والحتم عليها إما بالعلامة أو بالحزم ، وكان الحزم يتم عن طريق لصق رأس الصحيفة على ما تنطوي عليه من الكتاب ، وقد يجعل على مكان اللصاق علامة يؤمن معها من فتحه والاطلاع على ما فيه ^(٤) ، وهي لا تخرج عن ختم المكان المصقوخ بخاتم منقوش قد غمس في مذاق من الطين معد لذلك ، أحمر اللون ^(٥) .

٥ - ديوان البريد :

استحدثه معاوية كذلك ^(٦) وذلك عندما اتسع نطاق الدولة وأصبح من الضروري نقل الرسائل في سرعة متناهية لتسهيل الاتصال السريع بين الخليفة

(١) الطبري ، ج ٦ ص ١٨٤ - الجهنياري ، كتاب الوزراء ص ٢٥ - ابن طباطبا ، ص ١٠٧ - ابن الأثير ، ج ٤ ص ١١ - ابن خلدون ، المقدمة ، ص ٤٧٠

(٢) نفس المصدر ، ص ١٨٤ - ابن الأثير ، ج ٤ ص ١١

(٣) السيوطي ، ص ١٨٧

(٤) ابن طباطبا ، ص ١٠٧ - ابن خلدون ، المقدمة ص ٤٧١

(٥) ابن خلدون ، المقدمة ، ص ٤٧١

(٦) ابن طباطبا ، ص ١٠٦ - السيوطي ، ص ١٨٧

وبين عمال الأقاليم . فكانوا يضمون مضمرات الخيل في عدة أماكن ، فإذا وصل صاحب الخبر المسرع إلى مكان منها وقد تعب فرسه ركب غيره فرساً مستريحاً ، وكذلك يفعل في المكان الآخر والآخر حتى يصل بسرعة ^(١) .

ج - القضاء :

ظل القضاء في عصر دولة بني أمية بسيطاً كما كان في عصر الخلفاء الراشدين ، إذ لم تكن المذاهب الأربعة التي تقيد بها القضاء قد ظهرت بعد ، ولذلك كان القاضي يعتمد على الاجتهاد في الأحكام مستعيناً في ذلك بالكتاب والسنة والإجماع ، وكان القضاة مستقلين في آرائهم وأحكامهم ، فلم تكن لميول الدولة أي أثر عليهم في ذلك . وكان اختيار القضاة وتعيينهم يتم على يد الخليفة ، ولكن بعض القضاة كان يختارهم الولاة بتفويض من الخليفة . وينقسم القضاء في العصر الأموي إلى قضاء شرعي وقضاء مدني ، وكان القاضي الشرعي يستمد أحكامه القضائية من مصادر الشريعة الإسلامية : القرآن والسنة والإجماع أو القياس ، أما القضاء المدني فيتولاها المحتسب ^(٢) ، وكثيراً ما جمع القضاة الشرعيون بين السلطتين الشرعية والمدنية . أما المشاكل التي يستهوي حلها على القاضي الشرعي فكان يفصل فيها قاضي المظالم ^(٣) ، وتفوق سلطته القضائية سلطة القاضي والمحتسب ^(٤) ، ولقد أقرد الأمويون للنظر في المظالم ديواناً خاصاً

(١) ابن طباطبا ، ص ١٠٦

(٢) والحسبة في رأى الماردي واسطة بين أحكام القضاء وأحكام المظالم

(٣) الماردي ، الأحكام السلطانية ، ص ٧٤

(٤) ابن خلدون ، المقدمة ، ص ٣٩٢

يرجع الفضل في انشائه إلى عبد الملك بن مروان^(١) . وكان عبد الملك إذا وقف منها على مشكل أو احتاج فيها إلى حكم منفذ رده إلى قاضيه أبي ادريس الأزدي ، فنفذ فيه أحكامه لرغبة التجارب من عبد الملك بن مروان ، فكان أبو ادريس هو المباشر وعبد الملك هو الأمر^(٢) . وكان خلفاء بني أمية يباشرون النظر في المظالم بأنفسهم ، ويعتبر عمر بن عبد العزيز أول من ندب نفسه للنظر في المظالم فردها ، وراعى السنن العادلة وأعادها ، ورد مظالم بني أمية على أهلها حتى قيل له وقد شدد عليهم فيها وأغلظ « إنا نخاف عليك من ردها المواعظ » ، فقال « كل يوم أتقيه وأخافه دون يوم القيامة لا وقيتنه^(٣) » .

وكان يشترط فيمن يتولى القضاء سبعة شروط هي :

- ١ - أن يكون رجلاً .
- ٢ - وأن يكون عاقلاً صحيح التمييز بعيداً عن السهو والغفلة .
- ٣ - وأن يكون حراً .
- ٤ - وأن يكون مسلماً .
- ٥ - وأن يكون عادلاً ، والعدالة أن يكون ظاهر الأمانة عفيفاً عن المحارم ، متوقياً للمآثم ، بعيداً عن الريب ، مأموناً في الرضا والغضب .
- ٦ - وأن يكون سليماً في السمع والبصر ليصح بهما إثبات الحقوق ويفرق بين الطالب والمطلوب ، ويميز المقر من المنكر ليتميز له الحق من الباطل .

(١) الماردي ، الأحكام السلطانية ، ص ٧٤

(٢) نفسه

(٣) نفسه

٧ - أن يكون عالماً بالأحكام الشرعية ، وعلمه بها يشتمل على علم بأصولها والارتياض بفروعها ، وأصول الأحكام في الشرع أربعة هي القرآن والسنة وتأويل السلف والقياس ^(١) .

د - المسكة :

رأينا فيما سبق أن عمر بن الخطاب أقر العملات الفارسية والبيزنطية مع إضافة بعض نقوش عربية مما يقتضيه الإسلام ^(٢) . وفي خلافة عثمان بن عفان ضربت دراهم نقشت عليها عبارة « الله أكبر » ، ولما تولى معاوية الخلافة ضرب دنانير إسلامية عليها صورته متقلداً سيفه على نسق الدنانير البيزنطية ^(٣) ، وعلى الرغم من أنه لم تصل إلينا أي دنانير من عهد معاوية إلا أنه وصلت إلينا بعض فلوس نحاسية ضربت في إيليا بفلسطين ، نقشت عليها صورة معاوية وهو أقرب ما يكون إلى صورة الأباطرة المنقوشة على الفلوس البيزنطية . ويذكر القرظي أن عبد الله بن الزبير ضرب دراهم مدورة ونقش على الوجه « محمد رسول الله » ، وعلى الظهر « أمر الله بالوفاء والعدل » ^(٤) ، كما ضرب أخوه مصعب بالعراق دراهم مائلة في سنة ٧٠ هـ بأمر أخيه عبد الله على ضرب الأكاسرة ، وكتب عليها في أحد الوجهين : « بركة الله » وفي الآخر « اسم الله » ^(٥) ولم تعرف عند المسلمين عملة إسلامية خالصة إلا في عصر الخليفة الأموي عبد الملك بن مروان ،

(١) نفسه ، ص ٦٢ ، ٦٣

(٢) راجع نظام العملات في الفصل الخاص بتنظيم عمر بن الخطاب للفتوح

(٣) القرظي ، شذور النقود في ذكر النقود القديمة والإسلامية ، تحقيق السيد محمد الطباطبائي ، النجف ١٣٥٦ هـ ، ص ٦

(٤) القرظي ، المصدر السابق ، ص ٦

(٥) البلاذري ج ٣ ص ٥٧٥ - ابن خلدون ، المقدمة ، ص ٤٦٣

الذي كان يرى أن ضرب العملات العربية الإسلامية ضرورة لازمة اقتضتها الظروف لتدعيم البناء الاقتصادي والسياسي القومي للدولة العربية ، ومن الملاحظ أن عصر عبد الملك شهد ظاهرة جديدة هي صبغ الدولة بصبغة قومية عربية في جميع الشؤون الإدارية والمالية ، فإليه يرجع الفضل في تعريب الدواوين وإليه يرجع الفضل أيضاً في تعريب السكة الإسلامية ، وكان ذلك ضرورة من ضرورات الحكم في مرحلة الاستقرار التي أعقبت مرحلة الفتوحات ^(١) ، ويبدو أيضاً أنه كان يسعى جاهداً إلى توحيد النظام النقدي الإسلامي في سائر أنحاء الدولة العربية بعد أن تعددت العملات الخاصة التي أصدرها عبدالله بن الزبير في الحجاز وأخوه مصعب في العراق ، وقطرى بن الفجاءة ، ثم إن العملات بما تحمله من نقوش تتضمن اسم الخليفة أو الأمير الحاكم والمركز الذي سكته فيه تعبر عن سيادة الدولة العربية وتحريها من أي نفوذ أجنبي ، وكان تداول عملات بيزنطية وفارسية في عصر بلغت فيه الدولة العربية ذروة تألقها السياسي والحضاري يتعارض تماماً مع تطبيق سياسة عربية في كافة وجوه الحياة اقتصادياً وسياسياً .

ولقد مر الإصلاح النقدي الذي قام به عبد الملك بن مروان بمرحتين قبل أن تأخذ العملات الأموية صورتها الإسلامية الخالصة . ففي المرحلة الأولى ضربت الدنانير الذهبية على غرار الفلوس البيزنطية ، فبتر أعلى الصليب من وجه العملة وطهر على شكل حرف T وأحيط هذا الصليب بمبارات التوحيد المنقوشة بالخط الكوفي . أما في الوجه الآخر فقد أبقى على صورة هرقل وولديه قنسطنطين وهرقليوناس . وفي المرحلة الثانية استبعد عبد الملك التأثيرات البيزنطية نهائياً بأن نقش صورته هو مكان صورة هرقل وولديه ، ثم أبقى

(١) عبد الرحمن فهي ، فجر السكة العربية ، ص ٣٨

المعمود القائم على المدرج الذي يحمل الصليب في العملات القديمة ، وأصبح وجه الدينار يحمل صورة عبد الملك ، وأصبح ظهره منقوشاً بكتابة تدور على حافة الدينار نصها: «بسم الله ضرب هذا الدينار سنة ست وسبعين» وأصبح الصليب مجرد عمود قائم على أربع مدرجات . ولقد سبب ظهور صورة عبد الملك على ديناراه احتجاج جماعة من الصعابة الذين أنكروا على عبد الملك تشبهه بالأباطرة كما أنكروا إظهار الصور التي ينهي عنها الشرع^(١) كما أثار صدور هذا الدينار وعليه صورة الخليفة رد فعل عنيف عند البيزنطيين الذين اعتبروا هذا الإصلاح النقدي الاسلامي ثورة على نظام النقد البيزنطي العالمي^(٢) .

ومع ذلك فقد كان دينار المرحلة الثانية تمهيداً لصدور الدينار الإسلامي الخالص في سنة ٧٧ هـ وكان يتوسط الوجه العبارة الآتية : « لا إله إلا الله وحده لا شريك له » بينما كان يدور على الحافة عبارة : « محمد رسول الله أرسله بالهدى ودين الحق ليظهره على الدين كله » ، أما الظهر فقد كان يتوسطه : « الله أحد الله الصمد لم يلد ولم يولد » ، وكان يدور بالحافة «بسم الله ضرب هذا الدينار عام سبع وسبعين»^(٣) .

هـ - الطراز :

تخلى العرب بعد الفتوحات عن ثيابهم الخشن من الجلبب الصوفية المرقعة بالأديم ، والأقبية الطويلة المربوطة في وسطها بالزنانير ، والصابرات التي يرتدونها فوق الأقبية ، وأقبلوا على التأنق في اللباس ، وتظاهروا بظواهر الأبهة والفخامة ،

(١) ابن خلدون ، المقدمة ص ٤٦٤

(٢) عبد الرحمن فهمي ، النقود العربية ، ص ٤٢

(٣) عبد الرحمن فهمي ، فجر السكة الإسلامية ، ص ٢٩١ .

فازدهرت صناعة النسيج في أنحاء الدولة العربية ، وعرفت مصانع النسيج بدور الطراز ، والطراز كلمة فارسية الأصل معناها التطريز وعمل المديح أو الشريط الكتاني الذي ينسج في لمة الثوب وسداه ، ثم تطورت كلمة الطراز فأصبحت تعني المصنع الحكومي الذي تصنع فيه الثياب ، ومن المعروف أن من أبهة الملك وفخامة السلطان ومذاهب الدول حسبا يذكر ابن خلدون أن ترمم أسماء الملوك أو علامات تختص بهم في طراز أوقابهم المدة للباسم من الحرير أو الديباج أو الإبريسم ، « تعتبر كتابة خطها في نسج الثوب ألحاما وأسداء بخيط الذهب ، أو ما يخالف لون الثوب من الخيوط الملونة من غير الذهب على ما يحكمه الصناع في تقدير ذلك ، ووضعه في صناعة نسجهم ، فتصير الثياب الملوكية معلمة بذلك الطراز قصد التنويه بلباسها من السلطان فمن دونه أو التنويه بمن يختصه السلطان بلبوسه إذا قصد تشريفه بذلك أو ولايته لوظيفة من وظائف دولته » (١) .

وهكذا اقتبس خلفاء الدولة الأموية الطراز من دولتي الروم والفرس ، ولم يبرروا أي تغيير جوهري على صناعة النسيج السابقة على الاسلام ، وقنعوا بإدخال الكتابة العربية التي تشير إلى أسمائهم مع كلمات أخرى تجري مجرى الفأل أو السجلات (٢) . وكانت الدور الممدة لنسج الأثواب الخلافية في قصورهم تسمى دور الطراز الخاصة ، تميز أعين دور الطراز العامة التي تتولى صناعة ثياب الرعية ، وكان يتولى النظر على هذه الدور قائم يسمى صاحب الطراز ينظر في أمور الصباغ والألوان والحاكاة الذين يعدون الحلل والبرود وغيرها ، وفي إجراء أرزاق العمال .

(١) ابن خلدون ، المقدمة ، ص ٤٧١ ، ٤٧٢

(٢) نفسه ، ص ٤٧٢ - M. A. Marzouk, Alexandria as a textile centre, B. I. S. A. C., t. XIII, p. 126

وكانت مصر قبل الإسلام مشهورة بصناعة النسيج ، وكان الأقباط يحملون لواء هذه الصناعة مدة طويلة لدرجة أن العرب كانوا يطلقون على المنسوجات المصرية اسم قباطي^(١) نسبة إلى أقباط مصر الذين تفوقوا في هذا المجال ، ولذلك عمد العرب إلى الإفادة من هذه الشهرة في كسوة الكعبة ، ومنح الخلع ، وأدى ذلك إلى نهوضهم بهذه الصناعة ودفعا خطوات كبيرة إلى الأمام . وشاع في عصر سليمان بن عبد الملك نوع من الثرف والتأنق في الزي بتوجيه من الخليفة ، فقد فرض على رجاله وأهل بيته وخدمة ارتداء الموشى لشدة ولوعه بهذا النوع من النسيج الذي تدخل في لحمته وسداه خيوط الذهب ، ويعرف أيضاً بالمقصب ، وفي أيامه عمل الوشي الجيد باليمن والكوفة والاسكندرية ، ولبس الناس جميعاً الموشى جباباً وأردية وسراويل وعمام وقلائس ، وذكر المسعودي أنه كان لا يدخل عليه رجل من أهل بيته إلا في الموشى ، وكذلك عماله وأصحابه ومن في داره ، وكان لباسه في ركوبه وجلسه على المنبر ، وكان لا يدخل عليه أحد من خدامه إلا في الموشى ، حتى الطباخ ، فإنه كان يدخل إليه في صدره وشى وعلى رأسه طويلة وشى ، وأمر أن يكفن في الموشى المثقلة^(٢) ، كذلك شاع لبس الطيلسان بين فئات مختلفة من الناس ، وكان أول من لبسه في الإسلام من العرب عبدالله بن عامر بن كريز (ت ٥٩ هـ) أوجيب بن مطعم (ت ٥٤) ، وكان عمر بن عبد العزيز يصلي في جبة طيالة ليس عليه إزار^(٣) .

(١) الأزرقى ، أخبار مكة ، ج ١ ص ٢٦٠ ، وكانت الكعبة تكسى في الجاهلية من الأنطاع والأكسية والكرار والأنط فكانت وكأماً بعضها فوق بعض ، ثم كساها عمر وعثمان القباطي ، وكساها عثمان كسوتين من قباطي مصر ويروى اليمن ، فلما كان معاوية كساها الديباج مع القباطي فكانت تكسى الديباج يوم عاشوراء والقباطي في آخر شهر رمضان ، واستمر ذلك متبهماً حتى نهاية الدولة الأموية (الأزرقى ، ج ١ ص ٢٥٤)

(٢) المسعودي ، ج ٣ ص ١٧٥

(٣) بدرى محمد فهد ، الطيلسان ، فصل من مجلة كلية الشريعة ، العدد الثاني ، بغداد

- ٢ -

شيوخ الترف في المجتمع المدني

كان عمر بن الخطاب يحرص كل الحرص على أن يلتزم العرب بعد الفتوحات حياتهم الأولى القائمة على الخشونة والتعسف والزهد خشية أن تجرفهم حياة المدنية في تيارها، فقد ترتب على فتح الشام ومصر والعراق وفارس أن تمرد العرب على بداوتهم بتأثير البيئات الحضارية الجديدة ورغبتهم في مجارة أهل البلاد المفتوحة في مذهبهم وعاداتهم، فهموا بالخروج عن بداوتهم والاستمتاع بما أتت به الحياة الحضارية من ألوان الترف المباح الذي لا يتعارض مع أصول الإسلام وتعاليمه، ولكن عمر بن الخطاب نهام عن ذلك لتمسكه بزهد وإلزامه الفاتحين الاحتفاظ بنحشونهم التي جعلت منهم محاربين ذوي بأس، بأن فرض عليهم الإقامة في معسكرات خارج المدن يعيشون فيها على النمط البدوي. ويذكر ابن الأثير أنه لما قدم إلى الجابية كان أول من لقيه يزيد وأبو عبيدة ثم خالد على الخيول عليهم الديباج والحريز، فنزل وأخذ الحجارة ورماهم بها، وقال: «ما أسرع ما رجعت عن رأيكم! إياي تستقبلون في هذا الزى وإنما شبعتم مذ سفتان! وبالله لو قطعتم هذا على رأس المائتين لاستبدلت بكم غيركم». فقالوا: «يا أمير المؤمنين، إنها يلامقة»^(١)، وإن علينا السلاح، قال: «فنعلم إذن»^(٢).

على أن السياسة التشفية التي التزمها عمر لم تلبث أن انتهت بانتهاء عصره، فلما استخلف عثمان لم يتشدد كما كان يفعل عمر، وإنما تساهل في سياسته،

(١) يلمق القباء المحشو

(٢) ابن الأثير، ج ٢ ص ٥٠٠

فانطلق العرب إلى حياة الترف وحياة الدنيا ، وحرصوا على الاستمتاع بها في الحدود المشروعة ، وهنا تأنفوا في ما كلفهم ومشاريهم وملابسهم ، واستبدلوا بدورهم القديعة الساذجة قصوراً منمقة الجدران موزونة الأبعاد . ثم تطورت الحياة الاجتماعية عند العرب في العصر الأموي ، « باتساع العيش والتفنن في أحواله ، فبلغوا الغاية في ذلك وتطوروا بطور الحضارة والترف في الأحوال ، واستجادة المطاعم والمشابوب والملابس والمباني والأسلحة والفرش والآنية وسائر الماعون والخرثى ، وكذلك أحوالهم في أيام المباحة والولائم وليالي الإعراس »^(١) . ولقد أغرم العرب في العصر الأموي بفني الغناء والموسيقى بعد أن أمروا بسبب تدفق الأموال عليهم بعد الفتوحات ، ولما كان الفراغ والجاه من مقومات حياة الترف فقد انصرفوا إلى سماع الغناء واقتناء الجوارى والقيان للأفراغهم ، وكان فن الغناء والموسيقى قد ارتقى في هذا العصر عن طريق الأسرى الذين حملوا معهم في جملة ما حملوا موسيقاهم وفنونهم الغنائية ، فكثير عدد الموالى المشتغلين بهذا الفن ، ويعدد صاحب الأغاني أسماء ثلاثين مغنيا من الرجال وخمسين مغنية ، وفي ذلك يقول ابن خلدون : « فلما جاءهم الترف وغلب عليهم الرفه بما حصل لهم من غنائم الأمم ، صاروا إلى نضارة العيش ورقصة الحاشية واستحلاء الفراغ . واقترب المفضون من الفرس والروم ، فوقعوا إلى الحجاز ، وصاروا موالى للعرب ، وغنوا جميعاً بالعيدان والطناوير والمعازف والزمامر ، وسمع العرب تلحينهم للأصوات ، ولحنوا عليها أشعارهم . وظهر بالمدينة نشيط الفارسي وطويس وسائب خاثر مولى عبدالله بن جعفر ، فسمعوا شعر العرب ولحنوه وأجادوا فيه ، وطار لهم ذكر . ثم أخذ عنهم معبد وطبقته وابن سريج وأنظاره »^(٢) .

(١) ابن خلدون ، المقدمة ، ص ٣٠٥

(٢) نفس المصدر ، ص ٧٦٥

واشتهرت في أيام يزيد بن عبد الملك مغنية تعرف بسلامة القس أغرم بها يزيد ، كما أغرم بيجارية أخرى تسمى حبابة إلى حد أنه لما اعتلث حبابة أقام يزيد أياماً لا يظهر للناس ، فلما ماتت أقام أياماً لا يدقنها جزعاً عليها حتى جيتقت ، ثم ضم إليه جويرة لها لم تزل معه حتى مات (١) . ويرجع إلى الوليد بن يزيد الفضل في ازدهار فن الغناء والموسيقى حتى أصبح اسمه يقترون بهذا الفن ، فأطلق عليه اسم خليع بني مروان (٢) ، وذكروا أنه قد ورث الطرب في الشعر عن أبيه ، وهو أول من حمل المغنين من البلدان إليه وجالس المهين ، وأظهر الشرب والملاهي والعزف ، وفي أيامه كان ابن سريج المغني ومعبود الفريض وابن عائشة وابن محرز وطويس ودحمان ، وغلبت عليه شهوة الغناء في أيامه ، وعلى الخاص والعام ، واتخذ القيان ، وكان متهتكاً ماجناً خليعاً (٣) .

ويعتبر هشام بن عبد الملك أول من أنشأ لسباق الخيل حلبة من خلفاء بني أمية ، فاجتمع له فيها من خيله وخيل غيره أربعة آلاف فرس (٤) ، وكان له فرس مشهور يقال له الزائد . وكان الوليد بن يزيد مغرمًا بالخيل وإقامة الحلبة ، وكان له فرس يسمى السندي كان يسابق به في خلافة هشام ، وكان يقصر عن فرس هشام المعروف بالزائد وربما ضامه ، وربما جاء مصلياً . والمصل من الخيل ما وصل رأسه عند صلا السابق وهو الأول ، وقد أجرى الوليد الخيل في الرصافة ، وكان يدخل مع ذويه في مسابقات (٥) .

(١) السعدي ، ج ٣ ص ١٩٨ وما يليها

(٢) نفسه ، ص ٢١٦

(٣) نفسه ، ص ٢١٣

(٤) نفسه ، ص ٢٠٣

(٥) نفسه ، ص ٢١٨

وفي عصر الدولة الأموية تنوعت الأطعمة والأشربة ودخلت في المآكل العربية أنواع فارسية ورومية ما كانت العرب يعرفونها من قبل ، وخاصة الحلوى كالخشكناج والخبصة اليابسة والذانجوج^(١) .

- ٣ -

الحياة الفكرية

ازدهرت الحركة الفكرية في العصر الأموي وشملت مجالات العلوم الدينية واللغوية ، والتاريخ والجغرافيا ، والعلوم العقلية كالفلسفة والفلك والرياضيات والعلوم الطبيعية ، ووجد في العصر الأموي الباحثون في فروع المعرفة المختلفة ، بعضهم من اليهود أو النصارى الذين تحولوا إلى الإسلام وتعمروا ، وكتبوا بالعربية ، والبعض الآخر من العرب ، وفيما يلي عرض موجز لهذه النشاطات الفكرية المتعددة :

١ - العلوم الدينية :

هي أول ما عرفه العرب من العلوم ، فالمعروف أن الصعابة تفرقوا في الأمصار الإسلامية ، وشارك الكثير منهم في الفتوحات ، فتأسست المدارس الدينية في الأمصار الإسلامية وكان أساسها القرآن والحديث والفقه ، فكانت بداية التأليف العلمي عند العرب وثيقة الصلة بهذه المصادر ، وكانت مراكز هذه الحركة المدينة والفسطاط والبصرة والكوفة ودمشق ، ومن أشهر علمائها عبد الله

(١) السعدي ، ج ٣ ص ٣٠

ابن عمرو بن العاص في القسطاط (ت ٦٥ هـ) ويزيد بن أبي حبيب (ت ١٢٨ هـ) في القسطاط أيضاً ، وأخذ عنه عبدالله بن لهيعة والليث بن سعد من أعظم علماء الحديث والفقه في مصر الإسلامية .

وكان من أهم العلوم الدينية علم القراءات الذي يعتبر أساس علوم التفسير ، ويتناول هذا العلم أساليب قراءة القرآن فنتيجة لانعدام التشكيل والنقاط ، ومن أئمة القراءات في المدينة نافع بن عبد الرحمن بن أبي نعيم المدني ^(١) ، وفي مكة عبدالله بن كثير مولى عمرو بن علقمة الكناني (ت ١٢٠) وقيل أنه من أبناء فارس الذين بعثهم كسرى في السفن إلى اليمن فطردوا الأحباش ^(٢) ، وفي الكوفة عاصم ابن أبي النجود (ت ١٢٨) مولى بني جذيمة بن ملك بن نصر ، وفي دمشق عبدالله بن عامر اليحصبي (ت ١١٨) . ومن العلوم الدينية علم تفسير القرآن ، وقد نشأ التفسير في عصر النبي ﷺ أول شارح للقرآن الكريم ، ثم تولى صحابته هذه المهمة من بعده ، باعتبارهم الواقفين على أسرارهم ، المهتدين بهدى النبي ﷺ ^(٣) ، ومن أشهر المفسرين من الصحابة عبدالله بن عباس . وعن الصحابة أخذ التابعون ، وعن التابعين أخذ تابعو التابعين ، فجمعوا أقوال من تقدمهم وصنفوا التفاسير ^(٤) ، وأول من دوت التفسير في الصحف مجاهد المتوفي سنة ١٠٤ ^(٥) .

ومن العلوم الدينية الحديث ، ويراد به ما يروى عن الرسول من قول أو فعل ، وقد أخذ الناس الحديث عن الصحابة الذين طالت صحبتهم برسول الله ومنهم

(١) ابن التميمي ، فهرست ، ص ٢٨

(٢) نفسه

(٣) صحيح الصالح ، مباحث في علوم القرآن ، دمشق ، ١٩٦٢ ، ص ٣٣١

(٤) نفسه ، ص ٣٣٢ ، ٣٣٣

(٥) علي حنفي الخريوطي ، الحضارة العربية الإسلامية ، ص ٣٦٦

السيدة عائشة وعمر بن الخطاب وأبو هريرة ، ثم ظهرت طبقة التابعين الذين أخذوا الحديث عن الصحابة . ولم يدون الحديث إلا في أواخر القرن الثاني الهجري في خلافة عمر بن عبد العزيز ، وكانت الأحاديث تحفظ في صدور الرجال أو تكتب في صحائف متفرقة ، ولما كان بعض الأحاديث قد انتقلت لتلبية حاجة البدع والنزعات^(١) ، فقد حرص عمر بن عبد العزيز على تدوين الأحاديث الصحاح ، فأمر بعض من كان يثق بهم من علماء الحديث بجمعها ، فكتب في دفاتر وأرسلت منها نسخ إلى أنحاء الدولة الإسلامية . ومن أشهر المحدثين في العصر الأموي سفيان بن سعيد بن مسروق الثوري بالبصرة (١٦١ هـ) وله من الكتب الجامع الكبير الذي يجري بحرى الحديث ، وأبو عبد الرحمن محمد بن عبد الرحمن ابن المفيرة (ت ١٥٩ هـ) وله من الكتب كتاب السنن ، وعبد الملك بن عبد العزيز بن جريج (ت ١٥٠ هـ) وصنف كتاب السنن ، ومغيرة بن مقسم الضبي ، (ت ١٣٦ هـ) وصنف كتاب الفرائض ، وزائدة بن قدامة الثقفي (ت ٦١ هـ) ومن كتبه كتاب السنن وكتاب القراءات وكتاب التفسير ، ومكحول الشامي (ت ١١٦ هـ) مؤلف كتاب السنن في الفقه ، وكتاب المسائل في الفقه . ومن أشهر المحدثين في العصر الأموي عبد الرحمن بن عمرو الاوزاعي (ت ١٥٩ هـ) وله من الكتب كتاب السنن في الفقه وكتاب المسائل في الفقه^(٢) .

ب - علوم اللغة :

على الرغم من غلبة الأمية والبداءة على العرب في جاهليتهم ، فقد كانت لغتهم الفصحى هي كل ما حملوه معهم مع الاسلام من الجزيرة العربية إلى الأمصار ، واللغة العربية هي التي نزل بها القرآن الكريم ، وهي اللغة التي سجل بها روائع

(١) عبد العزيز سالم ، التاريخ والمؤرخون العرب ، ص ١٧٥

(٢) راجع الفهرست ، ص ٢٢٥ - ٢٢٧

الشعر العربي القديم الذي يتضمن من السمو الفكري والذوق الفني والإبداع ما يعبر عن سعة أفق العرب ونضوجهم العقلي وخصب خيالهم وحساسيتهم ، وقد اضطر العرب بعد اختلاطهم في بلاد الشام بالروم والسيان ، وفي مصر بالقبط ، وفي العراق وفارس بالمعجم ، وفي المغرب بالبربر ، وبعد أن دخل كثير من هذه الشعوب في الاسلام ، إلى وضع قواعد للغة العربية لتحسينها من اللحن والخطأ ، فظهرت مدرسة النحويين في البصرة ورأسها أبو الأسود الدؤلي الذي اطلع على نحو السريان . وذكروا أن أبا الأسود سمع قارئاً يقرأ أن الله يرى من المشركين ورسوله بالكسر ، فقال « ما ظننت أن أمر الناس آل إلى هذا »^(١) ، فاتصل بزياد بن أبيه وطلب منه أن يعين له كاتباً لقنا يفعل ما يقوله له ، فأراه بكاتب من عبد القيس ، فلم يرضه ، فأراه بآخر لعله المبرد ، فقال له أبو الأسود : « إذا رأيتني قد فتحت فمي بالحرف فانقط نقطة فوقه على أعلاه ، وإن ضمنت فمي فانقط نقطة بين يدي الحرف ، وإن كسرت فاجعل النقطة من تحت الحرف »^(٢) . وعن أبي الأسود الدؤلي أخذ جماعة من دارسي النحو منهم يحيى بن يعمر ، وعنبة بن معدان ، وميمون الأقرن ، وعيسى بن عمر الثقفي ، وكان هذا الأخير من مقدمي نحويي البصرة ، وعنه أخذ الخليل بن أحمد ، وأصدر كتاب المكمل . ومن تلاميذ الدؤلي يونس بن حبيب (ت ١٨٣ هـ) مولى بني ليث بن بكر ، وقيل أنه أعجمي الأصل ، وكان أعلم الناس بتصارييف النحو^(٣) . كذلك استحدثت الشريعة الإسلامية والنظم السياسية والإدارية في الدولة العربية ألفاظاً ومصطلحات لم يكن للعرب عهد بها من قبل ، وازدادت هذه المصطلحات بما نقله المسلمون عن اليونانية والفارسية في مختلف ميسادين العلوم كالطب والرياضة

(١) الفهرست ، ص ٤٠

(٢) المرجع السابق ، ص ٤٠

(٣) نفسه ، ص ٤٢

والفلسفة والكيمياء، وأدى ذلك إلى البحث في مفردات اللغة من حيث معانيها وأصولها واشتقاقاتها، فظهرت المعاجم العربية، وأول من وفق في جمع أول معجم في اللغة العربية الخليل بن أحمد الأزدي (ت ١٧٠)، وذكر أنه كان غاية في استخراج مسائل النحو وتصحيح القياس، وهو أول من استخرج العروض وحصن به أشعار العرب، وصنف الخليل كتابه المشهور المسمى العين، كما صنف كتباً أخرى منها كتاب النغم وكتاب العروض وكتاب الشواهد وكتاب النقط والشكل وكتاب فائت العين وكتاب الإيقاع^(١).

ج - علم التاريخ :

قامت الدراسات التاريخية بأدىء ذي بدء على دراسة سيرة الرسول وأخبار الغزوات ومن أسهم فيها من الصعابة، وأخبار هجرة المسلمين الأوائل إلى الحبشة ثم إلى يثرب، ولذلك كانت مكة والمدينة المركز الرئيسي لنشاط هذه الحركة التاريخية. وكان المؤرخون الأول من المسلمين يعتمدون على الروايات الشفوية شأنهم في ذلك شأن رواة الحديث، فكان كل جيل منهم يستمد أخباره من الجيل السابق، وكان الخبر التاريخي يستمد من السماع عند الحفاظ الموثوق بهم وهو ما يعرف بالاسانيد، التي اعتبرت وقتئذ وسيلة للإجماع على صحة الخبر، وهي نفس الوسيلة التي اتبعها المحدثون في روايتهم للحديث، مما يدل على أن التاريخ العربي عند نشأته سلك نفس الطريقة التي سلكها الحديث، فكان الخبر التاريخي على هذا النحو يتألف من عنصرين: رواية الخبر على التتابع وهو ما يعرف بالسند أو الإسناد ثم نص الخبر ويسمى المتن^(٢). وأقدم الكتب التاريخية

(١) نفسه، ص ٤٣

(٢) أحمد أمين، سحر الإسلام، ج ٢ القاهرة ١٩٣٨، ص ٣١٩ - عبد العزيز الدوري، بحث في نشأة علم التاريخ عند العرب، بيروت ١٩٦٠، ص ٢٠ - سيدة الكاشف، مصادر التاريخ الإسلامي ومنهج البحث فيه، القاهرة ١٩٦٠، ص ٢٥

التي تجمع بين الحديث والتاريخ كتب المغازي والسيرة ، فقد دفع اهتمام المسلمين بأقوال الرسول وأفعاله للاهتمام بها والاعتماد عليها في التشريع الإسلامي ، وفي النظم الإدارية ، الكتاب إلى التصنيف في سيرة الرسول وفي مغازيه ومغازي الصحابة (١) ، وكان من الطبيعي أن تتألق هذه الحركة في المدينة باعتبارها دار الرسول ودار السنة التي عاش فيها الصحابة وسمعوا أحاديث الرسول ورووها بدورهم إلى التابعين . وينقسم مؤرخو السيرة والمغازي في مدرسة المدينة ومكة إلى ثلاث طبقات ، فبرز في الطبقة الأولى منهم : أبان بن عثمان بن عفان (ت ١٠٥) وعروة بن الزبير (ت ٩٢) الذي مكّته نسبه من أن يروي الكثير من الأخبار والأحاديث عن النبي ﷺ ، فروى منها عن أبيه الزبير ، وعن أمه أسماء وعن خالته عائشة أم المؤمنين ، وعن عروة أخذ ابنه هشام وابن شهاب الزهري .

ومن رجال الطبقة الثانية عبدالله بن أبي بكر بن حزم الانصاري (ت ١٣٥) وعاصم بن عمرو بن قتادة الانصاري (ت ١٢٠) الذي عهد إليه عمر ابن عبد العزيز بالجلوس في جامع دمشق ليحدث الناس عن مغازي رسول الله وعن مناقب الصحابة ، وعليه اعتمد كل من المؤرخين ابن اسحق والواقدي (٢) ، واخيراً ابن شهاب الزهري (ت ١٢٤) أعظم مؤرخي المغازي والسيرة الذي يرجع إليه الفضل في توضيح خطوط السيرة وفي تأسيس المدرسة التاريخية في المدينة (٣) . ومن رجال الطبقة الثالثة محمد بن اسحاق (ت ١٥٢) أشهر تلاميذ الزهري وأصله فارسي ، وإليه تنسب أقدم كتب السيرة التي وصلت إلينا ، ومحمد ابن عمر الواقدي مولى بني هاشم (ت ٢٠٧) الذي فاق ابن اسحق في دقته في

(١) أحمد أمين ، ضحى الاسلام ج ٢ ص ٣١٩ - عبد العزيز الدوري ، ص ١٩ ، ٢٠ .

(٢) أحمد أمين ، المرجع السابق ، ج ٢ ص ٣٢٥ .

(٣) الدوري ، ص ١٠١ .

المادة وفي الأسلوب مع زيادة في العناية بالتاريخ ، وفي تحقيق تواريخ الأحداث وتوضيح الإطار الجغرافي المتصل بالمواقع (١) .

وظهرت في العصر الأموي أيضاً مدرسة أخرى للتاريخ في البصرة والكوفة ، تميزت بتناول الموضوعات الخاصة بالمعارك والفتوح الإسلامية ودراسة الأنساب ، نتيجة طبيعية للصراع الحزبي والإقليمية والقبلية (٢) ، وفي نفس الوقت وجد في هذه المدرسة كتاب للسيرة والمغازي ، فذكر منهم معمر بن راشد اليمني البصري (ت ١٥٠ هـ) . ومن أشهر كتاب التاريخ والأخباريين من أصحاب هذه المدرسة ، أبو مخنف لوط بن يحيى الأزدي (ت ١٥٧ هـ) ، الذي عني بكتابة الأحداث التاريخية العامة في الإسلام ، كالردة والفتوح ومواقع الجمل وصفين ، ومقتل الحسين ، وعن الأزارقة الخوارج ، وذلك بجانب اهتمامه بالأنساب (٣) . ومنهم أيضاً سيف بن عمر الكوفي الأسدي (ت ٩٨٠ هـ) الذي اتسمت أخباره في الفتوحات وخاصة ما كان منها متعلقاً بالعراق بميل واضح المعالم لقبيلته وتمصب ظاهر لها (٤) ، ومنهم عوانة بن الحكم الكوفي (ت ٥٤٧ هـ) وكان على دراية كبيرة بالأخبار والفتوح مع علم بالشعر والأنساب (٥) .

وفلاحظ أن اهتمام العرب بأنسابهم في الجاهلية وضع بوجه خاص عقب الفتوحات الأولى وذلك عندما أنشأ عمر بن الخطاب الديوان وبدأ بالعباس عم النبي ثم ببني هاشم ثم بمن بعدهم طبقة بعد طبقة مراعيًا في ذلك الاعتبار الديني والقبلي

(١) الدوري ، ص ٣٠ ، ٣١

(٢) نفسه ، ص ١٢٣

(٣) ابن النديم ، ص ٩٢

(٤) أحمد أمين ، ص ٣٤٣ - الدوري ، ص ٣٧

(٥) ابن النديم ، ص ٩١ - ياقوت معجم الأدباء ، طبعة مرجليوث ، القاهرة ١٩١٣ ج

في آن واحد . وزاد اهتمام الامويين بالانساب ، ووضعت لهذا الغرض سجلات بها ، واشتدت العناية بالانساب أيضاً منذ أواخر العصر الاموي عندما قامت الخصومات القبلية ، ونشأت الشموعية ، وأخذ الشعوبيون من الموالي يفتشون عن مثالب العرب في الوقت الذي كانت القبائل تبحث عن مفاخرها ^(١) ، ومن أشهر نسابة العراق محمد بن السائب الكلي (ت ١٤٦ هـ) وكان من علماء الكوفة الذين اهتموا بدراسة الانساب .

أما بالنسبة للتاريخ العربي القديم الذي يتناول أخبار العرب في الجاهلية الاولى أو الجاهلية القريبة من الاسلام فقد تم تدوينه في عصر الدولة الاموية عندما ثبتت دعائم الدولة العربية ، وبدأ العرب يعنون بأخبارهم القديمة ، فشهد القرنان الاول والثاني للهجرة اهتماماً خاصاً بدراسة أخبار العرب القديمة . ومن المؤرخين الذين اشتغلوا برواية أخبار العرب قبل الاسلام :

١ - عبيد بن شربة الجرهمي ، وكان قصاصاً أخبارياً برز في بلاط معاوية بن أبي سفيان ^(٢) ، وذكروا أنه ألف لمعاوية « كتاب الملوك وأخبار الماضين » ^(٣) الذي طبع في ذيل كتاب التيجان في ملوك حمير ، وكتاب ابن شربة يتضمن كثيراً من أخبار العرب في الجاهلية ، كما يشتمل على كثير من الاشعار التي وضعت على لسان عاد وثمود وطسم وجديس والتبابعة ، ويغلب على هذه الاخبار الطابع القصصي المتأثر بالاسرائيليات ^(٤) . وعاش عبيد بن شربة إلى أيام عبد الملك بن

(١) الدوري ، ص ٤٠

(٢) المسعودي ، ج ٣ ص ٣١ - ابن النديم ، ص ٨٩

(٣) الحمداني ، الاكلیل ، ج ٨ تحقيق الدكتور نبيه امين فارس ، برن - ١٩٤٠ ص - فرائز روز قشال ، علم التاريخ عند المسلمين ، ص ٢٧٥

(٤) جواد علي ، العرب قبل الإسلام ، ج ١ ص ٤٤

مروان (١١) .

٢ - وهب بن منبّه (ت ١١٠ هـ) ، وكان يمتنياً من أهل ذمار وأصله فارسي ، وقيل أنه كان يهودياً وأسلم ، وينسبون إليه معظم الاسرائيليات الواردة في المصادر العربية ، ومن الكتب المنسوبة إليه « كتاب الملوك المتوجة من حمير وأخبارهم وقصصهم » . ويغلب على أخبار وهب طابع القصص الشعبي الخرافي ، وقد حمل ذلك المؤرخ هاملتون جب إلى القول بأن كتابي وهب بن منبّه وعبيد ابن شرية يمدان « ببرهان ساطع على أن العرب الاول كانوا يقتفرون إلى الحس والمنظور التاريخيين حتى عندما يتطرقان إلى ذكر أحداث تكاد تكون معاصرة لهما » (١٢) .

٥ - علم الكلام :

ظهرت في العصر الاموي بعض حركات فلسفية دينية كالجبورية والقدرية والمعتزلة . فالجبورية يقولون بأن إرادة الله مطلقة وقدرته تضع حداً لإرادة الإنسان ، والإنسان على هذا النحو مجبر لا اختيار له ولا قدرة ، وإن الله يخلق في الإنسان الاعمال والافعال ولا قدرة للإنسان على تبديلها . وأول من قال بالجبورية جهنم بن صفوان فسمي أتباعه بالجهمية . وقد نفى الجبورية صفات الله لأن صفات الله بشرية والبشر خلق . أما القدرية فقد جاءت حركتهم كرد فعل لحركة الجبورية ، ومذهب القدرية هو أن الإنسان يملك القدرة والإرادة عن تصرفاته ، ودعمت القدرية آراءها بآيات من القرآن الكريم ، وكانت القدرية تعارض بني أمية لأنها تعتبر أن للفرد حرية الاختيار . أما المعتزلة فهي اعظم مدارس الفكر والكلام

(١) ابن النديم ، ص ٨٩

(٢) هاملتون جب ، دراسات في حضارة الإسلام ، ترجمة الدكتور إحسان عباس وآخرين ، بيروت

١٩٦٠ ، ص ١٤٤

في الاسلام ، وظهرت في بداية القرن الثاني الهجري في البصرة ، ويرجع أصل هذه التسمية إلى واصل بن عطاء الذي اعتزل حلقة أستاذه الحسن البصري بمسجد البصرة ، لاختلافه معه في الرأي . وتتلخص آراء المعتزلة في القول بعدم تكفير مرتكب الكبائر واعتباره في منزلة بين المنزلتين ، أي بين المؤمن والكافر^(١) . وقالوا بالقدرة أي أن الله لا يخلق أفعال الناس وإنما هم يخلقون أفعالهم ، وأنهم من أجل ذلك يثابون أو يعاقبون على عكس ما قال به خصومهم من الفقهاء الذين تنالوا في سلب الإنسان قدرته وحرية في التصرف . وقال المعتزلة بسلطان العقل وقدرته على معرفة القبيح من الحسن ، ودعاهم إلى القول بهذا المبدأ ما رأوه من جمود بعض الفقهاء ووقوفهم عند النصوص . كذلك قال المعتزلة بالتوحيد فنفوا أن تكون لله تعالى صفات أزلية من علم وقدرة وحياة وسمع وبصر غير ذاته ، بل إن الله عالم وقادر ، وحى وسميع وبصير بذاته ، وربما دعاهم إلى هذا القول ما شاع في عصرهم من ذهاب قوم إلى تجسيم الله تعالى وإثبات صفات له كصفات المخلوقات ، وقد استند المعتزلة في آرائهم على قوله تعالى : « وليس كمثله شيء » وقوله تعالى : « سبحان رب العزة عما يصفون » .

وقد اضطهد خلفاء بني أمية المعتزلة ، ولكن بعض الخلفاء ذهبوا مذهبهم مثل يزيد الناقص بن الوليد ، ومروان بن الحكم الذي لقب بالجمعي لآخذه القول بالقدر عن الجمع بن درهم المعتزلي .

هـ - الشعر الأموي :

اهتم الأمويون بلغة العرب بعد اختلاطهم بالاعاجم ، فوضعوا لها القواعد ، ووضعوا لشعرهم الأقيسة ، كما جاب العلماء البادية لجمع مفردات اللغة من أفواه البدو الخلتص ، فجمع كثير من الشعر القديم ، ووضع الخليل بن أحمد قاموساً

للغة وأنشأ علم العروض لوزن الشعر ، فنهض الشعر في العصر الأموي ، واتخذ الشعر الأموي اتجاهات جديدة لم تكن معروفة عند العرب في الجاهلية ، فظهر شعر الغزل ، ومن أشهر شعراء هذا اللون عمر بن أبي ربيعة في الحجاز ، الذي يمثل الغزل غير البريء لبثينة ، وجميل عذرة الذي يمثل الحب البريء ، وظهر الشعر السياسي ، نتيجة للسياسة الحزبية للدولة الأموية ، واتخاذهم الشعر وسيلة للدعاية ، وهو النوع المعروف بالشعر الحزبي ، فوجد شعراء أبلوا بلاء حسناً ، منهم عبيد الله بن قيس الرقيات من الزبيريين ، والكميت بن زيد الأسدي من شعراء الشيعة^(١) ، كما وجد شعراء يمثلون السياسة الأموية ، فذكر منهم الفرزدق شاعر عبد الملك بن مروان ، والوليد ، وسليمان ويزيد ، وجرير شاعر الحجاج ، والاخلطل شاعر معاوية وخلفائه . كذلك وجد شعراء يمثلون الصراع بين العصبيتين القيسية واليمينية ، وسجل هؤلاء المفاخرات العصبية ، ومن شعراء النزارية والقيسية الكميث ، ومن شعراء القحطانية دعبل الخزاعي^(٢) .

و — الكيمياء والطب :

وعني بنو أمية بالكيمياء والطب ، وأول من اهتم بهذا العلم وإخراج كتب القدماء في الصنعة خالد بن يزيد بن معاوية^(٣) ، الذي أخذ هذا العلم على يد راهب سكندري يقال له مريانوس الراهب . وخالد بن يزيد هذا نزل بمصر منذ خلافة مروان بن الحكم ، فقد سار معه عندما خرج مروان على رأس حملته إلى مصر للاستيلاء عليها في سنة ٦٥ هـ^(٤) . وفي الطب نبغ عدد من النصارى منهم

(١) مصطفى الشكعة ، الأدب في موكب الحضارة ، القاهرة ، ١٩٦٨ ، ص ٨٥

(٢) السعدي ، ج ٣ ص ٢٣١ - فيليب حتى ، تاريخ العرب ، ج ١ ص ٣٢٠ وما يليها - الحروبوطي ، الحضارة العربية الإسلامية ، ص ٣٨١

(٣) ابن النديم ، ص ٣٥٤

(٤) الكندي ، ولاة مصر ، ص ٦٥

ابن أثال^(١) ، طيب معاوية وكان خبيراً بالادوية المفردة والمركبة ، وتبادق طيب الحجاج^(٢) ، وماسرجويه اليهودي الفارسي طيب مروان بن الحكم ، وقد ترجم هذا الأخير كتاباً في الطب من السريانية إلى العربية ، هو كتاب أهرن ابن أعين القس^(٣) ، وأبو الحكم النصراني ، طيب معاوية^(٤) ، وابن أيجر السكندري طيب عمر بن العزيز^(٥) .

(٤)

المشآت المدنية والدينية

استطاع بنو أمية بفضل سياستهم العربية أن يسيروا بالعرب في طريق القوة والمنعة ، وأن يصونوا تراث العرب من الضياع من حيث الاحتفاظ بالروح الإسلامية ، ومن حيث اتساع رقعة الدولة ، ومن حيث تمضيد الحركة العلمية . كذلك برهن العرب في عصر الدولة الأموية بنشاطهم العمراني على أنهم من الشعوب المتحضرة الكبرى ، فقد احترمو تراث الماضين ، واهتموا بالتعمير السلمي ، وأحاطوا رجال الفن والصناعات في البلاد المفتوحة بالرعاية والتقدير ، فأصبغوا

(١) ابن أبي أصيبعة ، (موفق الدين أبي العباس أحمد الخزرجي) ، عيون الأنباء في طبقات الأطباء ، بيروت ١٩٦٥ ص ١٧١ - ١٧٤

(٢) نفسه ، ص ١٧٩ - ١٨١

(٣) ابن العبري ، مختصر تاريخ الدول ، ١١١ - ابن جلجل ، طبقات الأطباء والحكماء ، ص ٦١ - فيليب حتى ، المرجع السابق ص ٣٢٤

(٤) ابن أبي أصيبعة ، ص ١٧٥

(٥) نفسه ، ص ١٧١

عليهم حمايتهم ، واصطنعهم في أعمالهم الفنية . وكان لاختيار دمشق مركزاً للخلافة الأموية أثره الكبير في تأثرهم ببعض الطرز الفنية التي كانت تسود بلاد الشام ، حيث كانت تزدهر مدارس الفن الهلنستي والبيزنطي المتأثر ببعض أساليب الفن الساساني بحكم الجوار ، وشاهد المسلمون المآثر المسيحية الرائعة في الشام من قصور وكنائس وبازيليكا ومعموديات وأضرحة ، فكان من الطبيعي أن يتأثروا بأساليبها عندما بدأوا يقيمون لأنفسهم منشآت دينية ومدنية وحربية ، قصارح في عظمتها منشآت البيزنطيين ، ولم يأنف العرب أن يتعلموا على أيدي أرباب الحرف والفنانين من السوريين والقبط والفرس وغيرهم^(١) ، ولهذا كان الفن المعماري والفنون الصناعية الإسلامية في العصر الأموي تعتمد أساساً على التقاليد الفنية المحلية .

١- المنشآت المدنية :

حرص الأمويون على الاستمتاع بالحياة الدنيوية ، والتظاهر بمظاهر الترف والأبهة والفخامة ، فاهتموا بإنشاء القصور المنيقة والمزينة بالزخارف النباتية والهندسية والصور والتأثيل دون أي تحرج ، وتدلنا الآثار الأموية الباقية من القصور الخلافية على تجاوز الأمويين استخدام الزخرفة إلى استعمال التصوير في القصور والحمامات .

ويتجلى في بناء القصور الأموية في البادية ميل الأمويين الأصيل إلى الفن ، والمجذاهم نحو البادية حيث التمتع بهدوء الصحراء التي عاش فيها آباؤهم قبل عصر الفتوحات ، وحن إليها أبنائهم ، ولا شك أن البادية هي التي نبعت منها ملكات العرب الفكرية ، ونعني بها ملكات الحس والشعور والخيال وهي مصدر

(١) أحمد فكري ، تصدير للترجمة العربية لكتاب « الفنون الإسلامية » تأليف دياندا ، وترجمة الأستاذ أحمد عيسى ، القاهرة ١٩٥٩ ص ٥

الإلهام بالنسبة للشعراء والحكماء ، ولهذا آثر خلفاء بني أمية الذين لم تغنهم حياة الترف واللهو في المدن أن يقصدوا البادية للتنعم فيها بالراحة والهدوء ، أو الفرار من الطواغين^(١) ، ولهذا أقاموا معظم قصورهم على حافة البادية .

وتبقت من القصور الاموية في البادية بعض آثار أهمها آثار قصر المشق الذي قيل أن الوليد الثاني أقامه على أنقاض قصر غساني في شرق الاردن ، ويحيط بالقصر سور خارجي مربع الشكل تدعمه أبراج نصف دائرية في بدائته وأبراج أسطوانية في الزوايا الأربعة ، ويبلغ طول كل جانب منه ١٤٤ متراً . والقصر يتألف من مجلس أمامي مزود بغرف جانبية ، وفناء مركزي كبير يتوسطه حوض ماء . أما القاعة الرئيسية فأشبه ما يكون نظامها بالنظام البازيليكي القائم على ثلاثة أروقة تمتد عمودية على الجدار الرئيسي ، وكان القصر مزوداً ببوابة واحدة يكتنفها على كل من الجانبين برج نصف دائري مطول ، ويزين الجدران الجانبية واجهة من النقوش الدقيقة حفرت زخارفها في الكسوة الحجرية حفراً غائراً ، وقد نقلت هذه الواجهة بزخارفها ونقوشها المكتظة إلى متحف الدولة ببرلين^(٢) . وإلى هذا الخليفة أيضاً يرجع الفضل أيضاً في بناء قصر خربة المنية^(٣) الذي يقع إلى الشمال الغربي من بحيرة طبرية ، ويذكر المؤرخون أن هذا الخليفة أيضاً قام ببناء قصر القسطل^(٤) الذي يبعد نحو عشرين ميلاً جنوبي عمان ، ويشير المؤرخون أيضاً إلى أنه كان ينزل بالقصر الأزرق ببادية الاردن ويقع بين أرض بلقين وفزارة على ماء يقال له الاغدف^(٥) . ومن

(١) ابن الأثير ، ج ٥ ص ٢٦٢

(٢) ارنست كونل ، الفن الاسلامي ، ترجمة أحمد موسى ، القاهرة ١٩٦١ ص ١١ ، ١٢

(٣) نفسه ص ١٢

(٤) ابن الأثير ج ٥ ص ٢٨٣

(٥) الطبري ، ج ٨ ص ٢٨٩ - ابن الأثير ، ج ٥ ص ٢٦٥

القصور التي تنسب إلى هشام بن عبد الملك قصر خربة المقجر ويقع على بعد ثلاثة أميال شمال أريحا قريباً من البحر الميت، وكان قصرأ شتوياً تزدان جدرانها برسوم آدمية وحيوانية، ونشهد اسم هشام مسجلاً على أحد جدران القصر، وعثر في إحدى قاعات القصر على تمثال لفنانة تحمل حزمة من الأزهار، كما عثر على لوحة تمثل فتيات يرقصن وقد صبغن شفاهن وأظافر اليدين والقدمين بصبغة قرمزية، هذا إلى بلاط من الفسيفساء تتجلى فيه رسوم نباتية تمثل شجرة الحياة الفارسية يحيط بها من اليمين صورة أسد ينقض على غزال ومن اليسار غزالان بين أزهار، وكلها ملوقة بألوان زاهية. وإلى نفس الخليفة ينسب قصر الحير الغربي الواقع على بعد أربعين ميلاً إلى الجنوب الغربي من تدمر، ولعله نفس القصر الذي ذكره الطبري باسم الزيتونة^(٢)، وقد عثر في أطلال هذا القصر على نقوش عربية وعلى تماثيل من النوع التدمري الروماني^(١)، وكانت هذا القصر محاطاً بغابة من الأشجار والجنان تبقت آثارها. وهناك بقايا قصر يسمى الحير الشرقي يقع على بعد أربعين ميلاً شمالي شرقي تدمر ينسب بناءؤه إلى نفس الخليفة^(٣).

ومن القصور التي تنسب إلى الوليد بن عبد الملك القصر المعروف بقصير عمره، وهو قصر صغير يقوم في الصحراء على جانب من وادي بطم، وعلى مسافة تبعد نحو ٥٠ ميلاً من عمان، اكتشفه الويس موسل في سنة ١٨٩٨، وقد أقام فيه هذا العالم ليلة من سنة ١٩٠١ وأقام معه فيه الفنان النمساوي ميلينغ الذي قام بنقل بعض رسومه. وقصير عمره بناء صغير نسبياً يشتمل على

(١) الطبري، مجلد ٨ ص ١٨٠

(٢) دانيال شلومبرجة، قصر الحير الغربي، ترجمة إلياس أبو شبكة، بيروت ١٩٤٥

(٣) راجع التفاصيل في : Greswell, a short account of early Muslim architecture, Beirut, 1968, pp. 111 - 123

حمام وقاعة للاستقبال ، تنفتح على الجانب الجنوبي منها غرفتان من الجانبين أشبه بالمخدعين ، تنتهيان من الخارج بجنيتين . وكانت أرضيه الغرف والقاعة تزدان بالفسيفساء التي تمثل زخارف نباتية ، أما الغرف الأخرى فكانت مكسوة بالرخام ، وتزدان جدران الغرف بصور جدران ملونة من النوع المعروف بالفريسكو . أما جدران المخدع فتزدان برسوم تمثل أعداء الإسلام قيصر ولذريق وخسرو ونجاشي ، كذلك يزدان الحمام بصور ملونة آدمية وحيوانية .

وجميع صور قصير عمرة من حيث تكوينها ومعالجة موضوعاتها هليينسية الطابع ، أما التصاوير التي وصلت إلينا من قصر الحير الغربي والتي يحتفظ بها متحف دمشق ، ففيها أثر من الفن الساساني ، في حين تجمع زخارف واجهة قصر المشق بين التقاليد الفنية الساسانية والبيزنطية ^(١) .

ب - المنهآت الدينية :

اهتم الأمويون بتجديد المساجد الأولى التي أسست في عصر الخلافة الراشدة مثل جامع البصرة والكوفة والفسطاط ، وجامع المدينة الذي أعيد إنشاؤه في زمن الخليفة عثمان ، وجامع صنعاء الكبير الذي أعيد بناؤه في زمن الوليد بن عبد الملك ، كما اهتموا بتأسيس عدد كبير من المساجد الجامعة مثل جامع دمشق والجامع الأقصى وقبة الصخرة وجامع الزيتونة بتونس وجامع عقبة بن نافع في القيروان .

(١) كوفل، ص ١٠٦ - Annette Destrée, L'art Musulman, dans le monde Arabe et Musulman, Bruxelles, 1968, p. 183. - Creswell, op. cit. p. 132

١ - تجديد المساجد الأولى :

بدأ المسلمون في تجديد جامع الرسول في المدينة تجديدًا شاملاً في زمن الوليد بن عبد الملك في سنة ٨٨ هـ (٧٠٦ م) حتى أصبح بحق درة المساجد ، واستعان الوليد ببعض صنّاع الروم والقبط من أهل مصر والشام في بنائه وكسوة جدرانها بالفسيفساء البيزنطي والرخام ^(١) ، وجعل صالِح بن كيسان متولّي البنّيان الأساس بالحجارة والجدران بالحجارة والقصة ، في حين جعل عمّد المسجد من حجارة خشيت بعمد الحديد والرصاص ، مدت فوقها الأسقف الخشبية مباشرة ^(٢) . كذلك جدد جامع البصرة الذي بني باللبن والطين على أيام معاوية بن أبي سفيان في سنة ٤٤٠ هـ (٦٦٥ م) ، فأعيد بناؤه من الحجر والجص وسقف بخشب الساج ، واتخذت له عمّد من الحجر ، وتم ذلك على يدي زياد بن أبيه . وذكروا أن زياداً بنى منارة الجامع بالحجارة ، وأقام للجامع مقصورة ^(٣) . أما جامع الكوفة الذي أقيم في سنة ١٧ هـ فقد جدد في سنة ٥١ هـ (٦٧٠ م) على يدي زياد بن أبيه ، وزاد زياد في المسجد ووسّعه ^(٤) . كذلك أضيف إلى جامع صنعاء الكثير الذي بناه وبر بن يحيى الأنصاري الصعابي في سنة ٦ هـ ، وقيل فروة بن مسيك المرادي ، وقيل أبان بن سعيد ، فعندما أفضت الخلافة إلى الوليد بن عبد الملك كتب إلى أيوب ابن يحيى الثقفي بالولاية على صنعاء واليمن ، وأمره أن يزيد في مسجد صنعاء ويبنّيه بناء جيداً محكماً ، فبناه أيوب بن يحيى وزاد فيه من جهة القبلة

(١) البلاذري ، ج ١ ص ٦

(٢) السهوي ، وفاء الوفا ، ج ١ ص ٣٦٨

(٣) البلاذري ، ج ٢ ص ٤٢٦

(٤) نفسه ص ٣٤٠ - أحمد فكري ، المدخل إلى مساجد القاهرة ومدارسها ، القاهرة

١٩٦١ ص ٢٠١

الاولى (١). . وزيد في جامع عمرو بن العاص الذي أسس في سنة ٢١ هـ (٦٤٢) عدة مرات في العصر الأموي ، واتخذت له أربعة مآذن في ولاية مسلمة بن مخلد الأنصاري سنة ٥٣ في أركان الجامع (٢) ، وأعاد الوالي قرة بن شريك بناءه في سنة ٩٢ هـ ، واستحدث فيه المهراب المخوف لأول مرة (٣) .

٢ - أمثلة من المساجد الجامعة الجديدة :

وأعظم هذه المساجد جميعاً الجامع الأموي بدمشق ، وكان موضع بنائه كنيسة يوحنا المعمدان التي أقامها الأمبراطور ثيو دوسيوس داخل معبد الآلهة جوبيتر الدمشقي ، وهو معبد وثني قديم احتفظت الكنيسة بجدرانها الخارجية وأبراجه الأربعة القائمة في الأركان . فلما افتتح المسلمون دمشق دخلها خالد من الجهة الشرقية عنوة وانتهى إلى النصف الشرقي من الكنيسة ، فاتخذوه المسلمون مسجداً ، بينما دخل أبو عبيدة المدينة من الجهة الغربية صلحاً فترك النصف الثاني من الكنيسة للنصارى ، وبذلك شارك المسلمون نصارى دمشق في كنيستهم الكبرى (٤) ، وأقاموا صلواتهم في النصف الشرقي دون أن يقوموا بإجراء أي تغيير معماري فيه ، واكتفوا باتخاذ موضع القبلة في الجدار القبلي (٥) . وقد

(١) محمد بن أحمد الحجري ، مساجد صنعاء ، ١٣٦١ هـ ، ص ٢٤

(٢) الكندي ، ص ٦٢

(٣) نفسه ، ص ٨٦ - فكري ، المدخل ، ص ٦٩

(٤) لا يوجد في المصادر العربية للفتح نصاً بذلك ، ولكن البلاذري يذكر أن أهل دمشق صولحوا على أنصاف منازلهم وكنائسهم (ص ١٤٦)

(٥) ويمتد الدكتور فكري أن قصة مشاطرة العرب النصارى كنيسة يوحنا المعمدان هي أسطورة ، كما يمتد اعتقاداً راسخاً بأن الجامع الأموي لم يبق على نظام الكنائس وأن نظريته يقيمه على نظام كنيسة يوحنا المعمدان نظرية باطلة (المدخل ، ص ٢٧٤)

حاول معاوية بن أبي سفيان أن يقتع نصارى دمشق بالتنازل عن نصيبهم ، لضمه إلى المسجد ، فأبوا إياه شديداً فأمسك عن طلبه ، وعاود عبد الملك بن مروان مطالبته بهذا الشطر لإدخاله في الجامع وبذل لهم مالا فأبوا أن يسلموه إليه^(١) . فلما تولى الوليد الخلافة رأى أن يقيم مسجداً جامعاً للمسلمين لا يقل عظمة عن الكنائس البيزنطية العظمى ، فقد رأى الشام بلداً يكثر فيه النصارى ، ورأى لهم ببعاً حسنة قد يولج في زخايرها وانتشر ذكرها مثل كنيسة القيامة وبينما اللد والرها ، فبادر بمفاوضة أصحاب الكنيسة في التخلي عن شطرنهم ، وعرض عليهم مالا كثيراً لقاء تنازلهم عن هذا الشطر ، فلما أبوا انتزعه منهم قسراً ، وأمر بهدم الكنيسة والجامع القديم ، وبناء الجامع ، وتم بناؤه في عام ٨٧ هـ (٧٠٦ م) . وعلى الرغم من أن هذا الجامع تعرض للحريق عدة مرات ، وأضيف إليه وجود عدة مرات ، فإنه ما يزال يحتفظ حتى اليوم بتخطيطه الاسلامي الأموي ، ويشتمل على بيت للصلاة وصحن (أي فناء) تحيط به مجنبات (أي أروقة) . ويتألف بيت الصلاة من ثلاث بلاطات (أروقة) موازية لجدار القبلة يحملها أعمدة رخامية ، ويعترض هذه البلاطات في منتصفها بلاط أوسط عمودي على جدار القبلة ينتهي بالحراب ، يتجاوز في ارتفاعه البلاطات العرضية الأخرى الممتدة من الشرق إلى الغرب ، فبينما يبلغ ١٥ متراً في هذه البلاطات ، يصل إلى نحو ٢٣ متراً في البلاطة الوسطى . وتعلو هذه البلاطات أسقف منشورية الشكل ، في حين يقوم عليها في منتصف بلاط القبلة قبة حجرية أضيفت في عصر متأخر^(٢) . وكانت جدران المسجد مكسوة بزخارف من الفسيفساء الملونة والمذهب التي

(١) البلاذري ، ج ١ ص ١٤٩

(٢) أقيمت في عصر ملكشاه السلجوقي في سنة ٤٧٥ (١٠٨٢ م)

تمثل مناظر طبيعية دمشقية^(١) . وتعتبر قبة الصخرة بيت المقدس من أروع العماثر الدينية الأموية ، أنشأها الخليفة عبد الملك بن مروان في سنة ٧٢ هـ في وسط الحرم الشريف ، وكانت هذه البقعة موضع احترام المسيحيين واليهود والمسلمين على السواء ، وقبة الصخرة بناء حجري مئمن الشكل تتوسطها الصخرة التي قيل أن رسول الله ﷺ أسرى عندها ليلة الإسراء ، فسميت القبة لذلك بقبة الصخرة . وكان سبب بناء قبة الصخرة أن عبد الملك منع أهل الشام من الحج ، « وذلك أن ابن الزبير كان يأخذهم إذا حجّوا بالبيعة ، فلما رأى عبد الملك ذلك منعهم من الخروج إلى مكة ، فضج الناس ، وقالوا : تمنعنا من حج بيت الله الحرام وهو فرض من الله علينا ! فقال لهم : هذا ابن شهاب الزهري يحدثكم أن رسول الله قال : لا تشد الرحال إلا إلى ثلاثة مساجد : المسجد الحرام ، ومسجدي ، ومسجد بيت المقدس وهو يقوم لكم مقام المسجد الحرام ، وهذه الصخرة التي يروى أن رسول الله وضع قدمه عليها لما صعد إلى السماء ، تقوم لكم مقام الكعبة ، فبنى على الصخرة قبة ، وعلق عليها ستور الديباج ، وأقام لها سدنة ، وأخذ الناس بأن يطوفوا حولها كما يطوفون حول الكعبة »^(٢) .

ونظام قبة الصخرة التخطيطي يشبه نظام كنيسة العذراء التي شيدها

(١) Abdul Kader Rihaoui, La mosquée des Omeyyades à Damas, Damas, 1968, p. 16 - محمد كرد علي ، دمشق مدينة السمر والشعر ، القاهرة ١٩٤٤ ص ٥٤ - السيد عبد العزيز سالم ، الجامع الأموي بدمشق ، مقال في كتاب بيوت الله مساجد ومقامات ، ج ٢ ، القاهرة ، ١٩٦٠ (كتاب الشعب رقم ٧٨) - Annette Destree, L'art Musulman, dans : Le monde arabe et Musulmen , Bruxelles , 1968 , p. 182

(٢) البيهقي ، ج ٢ ص ٢٦١

جستنيان في أنطاكية ، فقد اتخذت شكل بناء مشمن أقيمت فوقه قبة عالية تغطيها السيفساء المزينة باللون الأخضر والذهبي ، وحملت القبة على دائرة من العقود نصف الدائرية تقوم على أعمدة قديمة جلبت من عمائر قديمة ، وعلى أكتاف ، وارتبطت فيما بينها عند رؤوس التيجان بأوتار خشبية ضخمة ، ويفصل بين الصف الدائري للعقود التي تقوم عليها القبة والمشمن الخارجي للبناء كله مشمن من العقود التي تقوم على الأعمدة والأكتاف . وقد ظل تخطيط قبة الصخرة فريداً في العمارة الإسلامية في عصورها المختلفة لأن تصميمها يطابق الغرض الذي أقيمت من أجله وهو تحويط الصخرة المقدسة بالحرم الشريف ^(١) .

أما الجامع الأقصى فهو ثالث الجوامع الأموية الهامة في الشام ، أنشأ الخليفة عمر بن الخطاب في موضعه معلى من الخشب في سنة ١٦ هـ ، ثم بناء الخليفة الأموي عبد الملك بن مروان سنة ٦٥ (٦٨٥ م) ^(٢) ، وقيل الوليد بن عبد الملك في سنة ٨٧ (٧٠٦ م) ^(٣) . وقيل أن بناء هذا الجامع أقيم على موضع كنيسة ترجع إلى أيام جستنيان ^(٤) . ويتألف بيت الصلاة من عدة بلاطات طولية عمودية على جدار القبلة . وقد تهدم هذا الجامع وأعيد بناؤه في زمن الخليفة العباسي المهدي ، ثم أصيب في عصر الصليبيين حين استولوا على بيت المقدس

(١) راجع في ذلك : Creswell , a short account of early Muslim architecture, Beirut 1968, pp. 17 - 40 - Grabar (Oleg), The Umayyad dome of the Rock in Jerusalem, Ars Orientalis, vol. II, 1959, pp. 33 - 62 - Briggs, Muhammadan architecture in Egypt and Palestine, Oxford, 1924
عبد العزيز سالم ، بيوت الله مساجد ومعابد ، قبة الصخرة -

(٢) المقدسي ، ص ١٦٨ ، ١٦٩

(٣) ابن الأثير ، ج ٥ ، ص ٩

(٤) كونل ، ص ٦

—٤٤٢—

وانخذوه كنيسة ، وأغلب النطن أن قسمه الاوسط ما زال يحتفظ بمناصره
الاموية الاولى .

وأقيمت في العصر الاموي مساجد أخرى جامعة في أنحاء مختلفة من الدولة
العربية الاسلامية لا يمكننا أن ندرسها جميعاً ، ويكفي أن نذكر منها ما يلي :

المسجد الجامع بالقيروان (٥٠ - ١٠٥ هـ / ٦٧٠ - ٧٢٣ م) ، وجامع
الزيتونة بتونس (١١٤ هـ / ٧٣٢ م) ، والمسجد الجامع بواسط (١٧٤ هـ / ٧٠٣ م) ،
ومسجد قصير الحلقات ، ومسجد قصر الخير الشرقي (١١٠ هـ / ٧٢٨ م) ،
ومسجد بصري (١٠٢ هـ / ٧٢٠ م) ، والمسجد الجامع بجران (١٢٦ - ١٣٢ هـ /
٧٤٤ - ٧٥٠ م) والمسجد الجامع بالاسكندرية المعروف بجامع الالف عمود ،
وغير ذلك من المساجد .

(تم بعون الله)

ملحق (١)

نسخة من كتاب أبي بكر إلى جميع الموقدين

(من مجموعة الوثائق السياسية للمهد القنوي ، والخلافة الراشدة ، جمعة الدكتور محمد عبد الله الحيدري آبادي ص ٢٦٠ - ٢٦٢)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

من أبي بكر خليفة رسول الله ، إلى من بلغه كتابي هذا من عامة وخاصة ، أقام على إسلامه أو رجع عنه : سلام على من اتبع الهدى ولم يرجع بعد الهدى إلى الضلالة والعمى ، فإني أحمد إليكم الله الذي لا إله إلا هو وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له ، وأن محمداً عبده ورسوله ، نقر ونعترف بما جاء به ، ونكفر من أبي ونجأه .

أما بعد : فإن الله تعالى أرسل محمداً بالحق من عنده إلى خلقه بشيراً ونذيراً ، وداعياً إلى الله بإذنه وسراجاً منيراً « لينذر من كان حياً » ، ويحق القول على الكافرين . فهدى الله بالحق من أجاب إليه ، وضرب رسول الله بإذنه من أدبر عنه ، حتى صار إلى الاسلام طوعاً وكرهاً . ثم توفي الله رسوله ﷺ ، وقد نفذ

لأمر الله ، ونصح لأمته ، وقضى الله عليه ، وكان الله قد بين له ذلك ، ولأهل الاسلام في الكتاب الذي أنزل فقال : « إنك ميت وإنهم ميتون » ، وقال : « وما جعلنا لبشر من قبلك الخلد أفإن مت فهم الخالدون » ، وقال : « وما محمد إلا رسول قد خلت من قبله الرسل » ، أفإن مات أو قتل انقلبتم على أعقابكم ومن ينقلب على عقبيه فلن يضر الله شيئا ، وسيجزي الله الشاكرين » . فمن كان إنما يعبد محمداً ، فإن محمداً قد مات ، ومن كان إنما يعبد الله وحده لا شريك له ، فإن الله له بالمرصاد حي قيتوم لا يموت ، لاتأخذه سنة ولا نوم ، حافظ لأمره ، منتقم من عدوه يحزيه .

وإني أوصيكم بتقوى الله ، وحظكم ونصيكم من الله وما جاء به نبيكم ﷺ وأن تهتدوا بهداه وأن تعتصموا بدين الله . فإن من لم يهده الله ضال ، وكل من لم يعافه مبتلى ، وكل من لم يمنه الله مخذول ؛ فمن هداه الله كان مهتديا ، ومن أضله كان ضالا . قال الله تعالى : « من هد الله فهو المهدى » ومن يضل فلن تجد له وليا ومرشدا . ولم يقبل منه عمل في الدنيا حتى يقربه . ولم يقبل منه في الآخرة صرف ولا عدل .

وقد بلغني رجوع من رجع منكم عن دينه ، بعد أن أقر بالإسلام وعمل به ، اغتراراً بالله وجهالة بأمرة وإجابة للشيطان . قال الله تعالى : « وإذ قلنا للملائكة اسجدوا لآدم فسجدوا إلا إبليس كان من الجن ففسق عن أمر ربه ، أفتتخذونه وذريته أولياء من دوني وهو لكم عدو ، بش للظالمين بدلا . » وقال : « إن الشيطان لكم عدو فاتخذوه عدوا ، إنما يدعو حزبه ليكونوا من أصحاب السعير » .

وإني بعثت إليكم فلانا في جيش من المهاجرين والأنصار والتابعين بإحسان ، وأمرته أن لا يقاتل أحداً حتى يدعوه إلى داعية الله . فمن استجاب له وأقر وكف وعمل صالحا ، قارب منه وأعانه عليه ، وأن يحرقهم بالنار ويقتلهم كل

قتلة ، وأن يسي النساء والذراري ولا يقبل من أحد إلا الاسلام . فمن اتبعه فهو خير له ، ومن تركه فلن يُعجز الله .

وقد أمرت رسولي أن يقرأ كتابي في كل مجمع لكم . والداعية الأذان . فإذا أذن المسلمون فأذتوا ؛ كفتوا عنهم ، وإن لم يؤذتوا عاجلهم ، وإن أذتوا أسألهم ما عليهم ، فإن أبوا عاجلهم ، وإن أقروا قبل منهم وحمل على من يلغي لهم .

ملحق (٢)

عهد أبي بكر لأمراء الأجناد عند المرتدين

(من مجموعة الوثائق السياسية للمهد النبوي والخلافة الراشدة ، جميعها الدكتور محمد حميد الله
الحيدري آبادي ص ١٦٣ - ٢٦٤)

(هذا عهد من أبي بكر خليفة رسول الله ﷺ لفلان ، حين يعمه فيمن يعمه
لقتال من رجع عن الاسلام ، وعهد إليه أن يتقي الله ما استطاع في أمره كله ،
سره وعلاقته . أمره بالجد في أمر الله ومجاهدة من نولى عنه ، ورجع عن الاسلام
إلى أماني الشيطان ، بعد أن يعذر إليهم فيدعوم بداعية الاسلام ، فإن أجابوه
أمسك عنهم ، وإن لم يجيبوه شن غارته عليهم حتى يقرؤا له ، ثم ينبئهم بالذي
عليهم والذي لهم ، فيأخذ ما عليهم ويمطيهم الذي لهم ، ولا ينظروهم ولا يرد
المسلمين عن قتال عدوم .

فمن أجاب إلى أمر الله عز وجل وأقر له ، قبل ذلك منه وأعانه عليه
بالمعروف وإنما يقاتل من كفر بالله على الاقرار بما جاء من عند الله ، فإذا أجاب
لم يكن عليه سبيل ، وكان الله حسيبه بعد فيما استمر به . ومن لم يجيب داعية
الله قتل وقوتل حيث كان وحيث بلغ مراغمة ؛ لا يقبل من أحد شيئاً أعطاه
إلا الاسلام ، فمن أجابه وأقر قبل منه وعلمه ، ومن أبى قاتله . فإن أظهره

الله عليه قتل منهم كل قتلة بالسلاح والنيران ، ثم قسم ما أفاء الله عليه إلا الخمس فإنه يُبَلِّغناه . وأن يمنع أصحابه المعجزة والفساد ، وأن لا يُدْخِلَ فيهم حشوا حتى يعرفهم ويعلم ما هم ، لا يكونوا عيوناً ولئلا يؤتى المسلمون من قبلهم .

وأن يقتصد بالمسلمين ويرفق في السير والمنزل ، ويتفقدهم ولا يجعل بعضهم عن بعض ، ويستوصي بالمسلمين في حسن الصحبة ولين القول) .

ملحق (٣)

نص وثيقة التعكيم

(من كتاب الأخبار الطوال لأبي حنيفة
الدينوري ص ١٩٤ - ١٩٦)

و هذا ما تقاضى عليه علي بن أبي طالب ومعاوية بن أبي سفيان وشيعتهما فيما
تراضيا به من الحكم بكتاب الله وسنة نبيه ﷺ ، قضية علي على أهل العراق
شاهدم وغائبهم ، وقضية معاوية على أهل الشام شاهدم وغائبهم ، إفتا تراضينا
أن نقف عند حكم القرآن فيما يحكم من فاتحته إلى خاتمته ، نحبي ما أحيا ، ونميت
ما أمات ، على ذلك تقاضيا وبه تراضيا ، وإن علياً وشيعته رضوا بعبدالله بن
قيس ناظراً وحاكماً ، ورضي معاوية وشيعته بعمرو بن العاص ناظراً وحاكماً ،
على أن علياً ومعاوية أخذا على عبدالله بن قيس ^(١) وعمرو بن العاص عهد الله
وميثاقه ، وذمته وذمة رسوله أن يتخذوا القرآن إماماً ، ولا يعدوا به إلى
غيره في الحكم بما وجداه فيه مسطوراً ، وما لم يجدوا في الكتاب رداً إلى سنة
رسول الله الجامعة ، لا يتعمدان لها خلافاً ، ولا يبغيان فيها بشبهة .

(١) هو أبو موسى الأشعري .

وأخذ عبدالله بن قيس وعمرو بن العاص على عليّ ومعاوية عهد الله وميثاقه بالرضى بما حكما به مما في كتاب الله وسنة نبيه ، وليس لها أن ينقضا ذلك ، ولا يخالفاه إلى غيره ، ومما أمتنان في حكومتها على دماءها وأموالها وأشعارها وأبشارها وأهاليها وأولادها ما لم يمدوا الحق ، رضي به راض أو سخطه ساخط ، وأن الأمة أنصارها على ما قضيا به من الحق بما هو في كتاب الله ؛ فإن توفي أحد الحكمين قبل انقضاء الحكومة ، فلسيعة وأصحابه أن يختاروا مكانه رجلاً من أهل المعدلة والاصلاح على ما كان عليه صاحبه من العهد والميثاق ، وإن مات أحد الأميرين قبل انقضاء الأجل المحدد في هذه القضية فلسيعة أن يولوا مكانه رجلاً يرضون عدله ، وقد وقعت القضية بين الفريقين والمفاوضة ، ورفع السلاح ، وقد وجبت القضية على ما سمينا في هذا الكتاب من موقع الشرط على الأميرين والحكمين والفريقين ، والله أقرب شهود ، وكفى به شيداً ؛ فإن خالفاً وتمدياً فالأمة بريئة من حكمها ولا عهد لها ولا ذمة ، والناس آمنون على أنفسهم وأهاليهم وأولادهم إلى انقضاء الأجل ، والسلاح موضوعة والسبل آمنة ، والغائب من الفريقين مثل الشاهد في الأمر ، وللحكمين أن ينزلا منزلاً متوسطاً عدلاً بين أهل المراق وأهل الشام ، ولا يحضرهما فيه إلا من أحببا عن تراض منهما ، والأجل إلى انقضاء شهر رمضان ، فإن رأى الحكماء تعجيل الحكومة وعجلتها ، وإن رأيا تأخيرها إلى آخر الأجل أخراما ، فإن مما لم يحكما بما في كتاب الله وسنة نبيه إلى انقضاء الأجل ، فالفريقان على أمرهم الأول في الحرب ، وعلى الأمة عهد الله وميثاقه في هذا الأمر ، وهم جميعاً يد واحدة على من أراد في هذا الأمر إلحاداً أو ظمناً أو خلافاً .

شهد على ما في هذا الكتاب الحسن والحسين ابنا علي بن أبي طالب ، وعبدالله ابن عباس ، وعبدالله بن جعفر بن أبي طالب ، والأشعث بن قيس ، والأشتر بن الحارث ، وسعيد بن قيس ، والحسين والطفيل ابنا الحارث بن عبد المطلب ، وأبو سعيد بن ربيعة الأنصاري ، وعبدالله بن خنيس بن الأرت ، رسول بن

حنيف ، وأبو بشر بن عمر الانصاري ، وعوف بن الحارث بن عبد المطلب ،
 ويزيد بن عبدالله الأسلي ، وعقبة بن عامر الجهني ، ورافع بن خديج الانصاري ،
 وعمرو بن الحق الخزاعي ، والنعمان بن المجلان الأنصاري ، وحجر بن عدي
 الكندي ، ويزيد بن حجية النكري ، ومالك بن كعب الهمداني ، وربيعة بن
 شرحبيل ، والحارث بن مالك ، وحجر بن يزيد ، وعلبة بن حجية .

ومن أهل الشام : حبيب بن مسلمة الفهري ، وأبو الأعور السلمي ، وبسر
 ابن أرطاة القرشي ، ومعاوية بن خديج الكندي ، والحارق بن الحارث ، ومسلم
 ابن عمرو السكسكي ، وعبد الرحمن بن خالد بن الوليد ، وحزرة بن مالك ،
 وسبيع بن يزيد الحضرمي ، وعبدالله بن عمرو بن العاص ، وعلقمة بن يزيد
 الكلبي ، وخالد بن الحصين السكسكي ، وعلقمة بن يزيد الحضرمي ، ويزيد بن
 أبحر العبسي ، ومسروق بن جيلة المكي ، وبسر بن يزيد الحميري ، وعبدالله
 ابن عامر القرشي ، وعتبة بن أبي سفيان ، ومحمد بن أبي سفيان ، ومحمد بن عمرو
 ابن العاص ، وعمار بن الأحوص الكلبي ، ومسعدة بن عمرو العتيبي ، والصباح
 ابن جلهمة الحميري ، وعبد الرحمن بن ذي الكلاع ، وقائمة بن حوشب ، وعلقمة
 ابن حكم .

وكتب يوم الأربعاء لثلاث عشرة ليلة بقيت من صفر سنة سبع وثلاثين (

المراجع

- ١ - ابن أبي صبيمة. (موفق الدين أحمد الخزرجي) : عيون الأنباء في طبقات الأطباء ، بيروت ١٩٦٥
- ٢ - ابن الأثير (علي بن أحمد بن أبي الكرم) : كتاب الكامل في التاريخ ، القاهرة ، ١٣٤٨ هـ ، وطبعة دار صادر بيروت ١٩٦٧
- ٣ - د د : أسد الغابة في معرفة الصحابة ، ج ١ ، تحقيق الأستاذ محمد صبيح ، القاهرة ، ١٩٦٤ ، وطبعة طهران ١٣٣٤ هـ .
- ٤ - إبراهيم (محمد أبو الفضل) : أيام العرب في الاسلام ، القاهرة ، ١٩٦١
- ٥ - أحمد (الأستاذ يوسف) : الحمى والحج ، القاهرة ، ١٩٣٧
- ٦ - أخبار مجموعة في تاريخ الأندلس ، مدريد ، ١٨٦٧
- ٧ - الإدريسي (الشريف أبو عبد الله محمد بن العزيز) : رحلة المغرب وأرض السودان ومصر والأندلس ، مأخوذة من كتاب «تكملة المشتاق في اختراق الآفاق» ، نشره دوزي ودي غوية ، ليدن ، ١٨٩٣

- ٨ - الأزرقى (أبو الوليد محمد بن عبد الله) : كتاب أخبار مكة وما جاء فيها من آثار ، نشرة الأستاذ رشدي الصالح ملخص ، في جزأين ، مكة ، ١٣٥٢ هـ
- ٩ - ارولند (توماس) : الدعوة الى الإسلام ، ترجمة الدكتور حسن ابراهيم حسن ، القاهرة ، ١٩٤٧
- ١٠ - الاستبصار في عجائب الأمصار لكاتب مجهول الاسم ، تحقيق الدكتور سعد زغلول عبد الحميد ، الاسكندرية ، ١٩٥٨
- ١١ - الإصطخري (أبو إسحق إبراهيم بن محمد الفارسي) : كتاب المسالك والممالك ، طبعة ليدن ، ١٩٢٧
- ١٢ - الأصفهاني (أبو الفرج) : كتاب الأغاني ، طبعة بيروت ، ٢١ جزءاً ، ١٩٥٦
- ١٣ - الأصفهاني (حمزه بن الحسن) تاريخ سني ملوك الأرض والأنبياء ، برلين ، ١٣٤٠ هـ
- ١٤ - الأصمعي (عبد الملك بن قريب) : تاريخ العرب قبل الإسلام ، تحقيق الشيخ محمد حسن آل ياسين ، بغداد ، ١٩٥٩
- ١٥ - أظهر المباركبوري (أبو المعالي) : العقد الثمين في فتوح الهند ، سرائير ، ١٩٦٧
- ١٦ - الأفغاني (الأستاذ سعيد) : أسواق العرب ، دمشق ، ١٩٣٧
- ١٧ - الألوسي (الأستاذ محمود شكري) : بلوغ الأرب في معرفة أحوال العرب ، ٣ أجزاء ، القاهرة ، ١٩٢٤

- ١٨ - أمين (الأستاذ أحمد) : فجر الإسلام ، القاهرة ، ١٩٤٥
- ١٩ - د : ضحى الإسلام ، ج ١ ، القاهرة ١٩٤٦ ، ج ٢ ، القاهرة ١٩٣٨
- ٢٠ - أور (برسي نفيل) جستنيان وعصره ، مجموعة كتب بنجوين ، لندن ، ١٩٥١ (بالانجليزية)
- Ure (Percy Neville) : Justinian and his age ,
Penguin Books Series, London, 1951
- ٢١ - أومان : الامبراطورية البيزنطية ، تعريب الدكتور مصطفى طه بدر ، القاهرة ١٩٥٣
- ٢٢ - يارتون : الاصول السامية والحامية ، لندن ، ١٩٣٤ (بالانجليزية)
- Barton : Semitic and Hametic origins, London, 1934
- ٢٣ - الباز العربي (دكتور السيد) : الدولة البيزنطية ، القاهرة ، ١٩٦٥
- ٢٤ - بتلر : فتح العرب لمصر ، ترجمة محمد فريد أبو حديد ، القاهرة ١٩٣٣
- ٢٥ - البعاري (أبو عبادة الوليد بن عبيد) : كتاب الحماة ، تحقيق الاب لويس شيخو اليسوعي ، بيروت ، ١٩١٠
- ٢٦ - البخاري (أبو عبد الله محمد بن إسماعيل) : صحيح البخاري ، طبعة مصر ، إدارة الطباعة المنيرية ، القاهرة ١٣٤٨ هـ
- ٢٧ - البني (الاستاذ عدنان) : حول المشروع التدمري الاستثنائي ، مجلة الحوليات الاثرية السورية ، العدد ١٣ ، سنة ١٩٦٣

- ٢٨ - برافق (الاستاذ محمد أحمد) والمحبوب (الاستاذ محمد يوسف) :
محمد واليهود ، سلسلة مع العرب ، عدد ٤
- ٢٩ - Briggs : Muhammadan architecture in Egypt and
Palestine, Oxford, 1925
- ٣٠ - دي برسيغال (كوسان) : دراسة في تاريخ العرب ، ٣ مجلدات ،
باريس ، ١٨٤٧ (بالفرنسية)
- De Perceval (Caussin) : Essai sur l'histoire
des Arabes, 3 vols., Paris, 1847
- ٣١ - بروكلمان (كارل) : تاريخ الشعوب الاسلامية ، ترجمة الاستاذين
نبيه أمين فارس ومنير البعلبكي ، بيروت ١٩٤٨
- ٣٢ - بصمه جي (الاستاذ فرج) : نبذة تاريخية عن طيسفون ،
بغداد ، ١٩٦٤
- ٣٣ - ابن بطوطة (أبو عبدالله محمد اللواتي الطنجي) : رحلة ابن بطوطة ،
مطبعة صادر ، بيروت ، ١٩٦٠
- ٣٤ - بفان (ا. ر.) : اليهود ، بحث في موسوعة كامبردج في تاريخ
المصور الوسطى ، المجلد التاسع (بالانجليزية)
- Bevan (E. R.) The Jews, in Cambridge
Medieval History, vol. IX
- ٣٥ - البكري (أبو عبيد الله عبدالله بن عبدالعزيز) : معجم ما
استعجم ، تحقيق الاستاذ مصطفى السقا ، ج ١ ،
القاهرة ، ١٩٤٥
- ٣٦ - بل (ريتشارد) : أصل الإسلام ، لندن ، ١٩٢٦

- Bell (Richard) : The origin of Islam in its
Christian environment, London, 1926
- ٣٧ - البلاذري (أحمد بن يحيى بن جابر) : كتاب فتوح البلدان ،
تحقيق الدكتور صلاح الدين المنجد ، ٣ - أجزاء ، القاهرة ،
١٩٥٦ - ١٩٥٧
- ٣٨ - : أنساب الاشراف ، ج ١ ، تحقيق الدكتور محمد حميد الله ،
القاهرة ، ١٩٥٩
- ٣٩ - بنيامين التطيلي : رحلة بنيامين التطيلي ، ترجمها إلى الاسبانية إجناتيو
جنثالث ، مدريد ، ١٩١٨ (بالاسبانية)
- Benjamin de Tudela, Viajes de Benjamin de
Tudela, trad. española por Ignacio
Gonzalez, Madrid, 1918
- ٤٠ - بيل : قديم ، مقال بدائرة المعارف الإسلامية (بالفرنسية)
Buhl, Tadmur, dans Encyclopédie de l'Islam
- ٤١ - بيرين (جاكلين) : اكتشاف جزيرة العرب ، ترجمة قدري
قلمجي ، بيروت ، ١٩٦٣
- ٤٢ - بينز (نورمان) : الامبراطورية البيزنطية ، تعريب الدكتور
حسين مؤنس ، والاستاذ محمود زايد ، القاهرة ١٩٥٧
- ٤٣ - تراجم أصحاب المملقات العشر ، القاهرة ، ١٣٢٩ هـ
- ٤٤ - توتون : أهل الذمة في الاسلام ، ترجمة الدكتور حسن حبشي ،
القاهرة ، ١٩٤٩

- ٤٥ - توفيق (الأستاذ محمد) : آثار معين في جوف اليمن ، منشورات
المعهد العلمي الفرنسي للآثار الشرقية بالقاهرة ، ١٩٥١
- ٤٦ - تومبسون (كاتون) : المقابر ومعبد القمر في حريضة ، أكسفورد
١٩٤٤ (بالإنجليزية)
Thompson (Caton) : The tomb and moon
temple of Hureidha, Oxford. 1944
- ٤٧ - جابرييلي (فرانسيسكو) : العرب ، باريس ، ١٩٦٣ (بالفرنسية)
Gabrieli (Francisco) : Les Arabes, Paris, 1963
- ٤٨ - الجاحظ (أبو عثمان عمرو بن بحر) : كتاب البيان والتبيين ، طبعة
السندوبي ، ج ١ ، القاهرة ، ١٩٣٢ .
- ٤٩ - جاد المولى (الأستاذ محمد أحمد) وآخرون : أيام العرب ، القاهرة ،
١٩٤٢ .
- ٥٠ - الجارم (الأستاذ محمد نعمان) : أديان العرب في الجاهلية ،
القاهرة ، ١٩٢٣ .
- ٥١ - Grabar (Oleg) : The Umayyad dome of the
Rock in Jerusalem, Ars orientalis, vol. II, 1959
- ٥٢ - جب (هاملتون) : دراسات في حضارة الإسلام ، ترجمة
الدكتور إحسان عباس والدكتور محمد نجم والدكتور
محمود زايد ، بيروت ، ١٩٦٤ .
- ٥٣ - : علم التاريخ ، دائرة المعارف الإسلامية ، المجلد ٤ العدد ٨

٥٤ - جرومان (أدولف) : مقال عن « العرب » بدائرة المعارف الإسلامية ، الطبعة الجديدة (بالإنجليزية) .

Grohman (A.) al - Arab, in Encyclopaedia of Islam, New edition

» » : Arabic papyri in Egyptian Library, — ٥٥
vol. III, Cairo 1938

٥٦ - جليان (أندريه) : تاريخ إفريقيا الشمالية ، باريس ، ١٩٥٥
(بالفرنسية)

Julien (André) : Histoire de l'Afrique du Nord,
Paris, 1955

٥٧ - ابن جلجل : طبقات الأطباء والحكام ، تحقيق فؤاد سيد ،
القاهرة ، ١٩٥٥ .

٥٨ - الجنابي (دكتور كاظم) : تخطيط مدينة الكوفة ، بغداد ، ١٩٦٧

٥٩ - جويدي (اجناسيو) : بلاد العرب قبل الإسلام ، باريس ،
١٩٢١ (بالفرنسية) .

Guidi (Ignacio) : L'Arabic antéislamique,
Paris, 1921

٦٠ - الجهمشيري : الوزراء والكتاب ، تحقيق الأستاذين السقا والأبياري ،
القاهرة ، ١٩٣٨

٦١ - حقي (الدكتور فيليب) : تاريخ العرب ، ترجمة الأستاذ محمد مبروك
نافع ، القاهرة ١٩٥٣ ، و ترجمة الدكتور ادورد جرجي

- والدكتور جبرائيل جبور ، بيروت ، ١٩٦١
- ٦٢ - د د : تاريخ سورية ولبنان وفلسطين ، ترجمة الدكتور جورج حداد ، والأستاذ عبد الكريم رافق ، ج ١ ، بيروت ١٩٥٨ .
- ٦٣ - الحلجيري (محمد بن احمد) : مساجد صنعاء ١٣٦١ هـ
- ٦٤ - ابن حزم (أبو محمد علي بن سعيد) : جبهة أنساب العرب ، تحقيق الأستاذ ليفي بروفنسال ، القاهرة ١٩٤٨ .
- ٦٥ - د : جوامع السيرة ، تحقيق الدكتور إحسان عباس والدكتور ناصر الدين الأسد ، مجموعة تراث الإسلام ، عدد ٢ .
- ٦٦ - د : حجة الوداع ، تحقيق الدكتور ممدوح حقي ، بيروت ، ١٩٦٦ .
- ٦٧ - حزين (الدكتور سليمان) : التغير التاريخي للمناخ والطبيعة في بلاد العرب الجنوبية ، مجلة كلية الآداب جامعة القاهرة ، مجلد ٣ ، قسم ١ ، مايو ١٩٣٥ (بالفرنسية) .
- Huzayyen (S.) : Changement historique du climat et du Paysage de l'Arabie du Sud, Bulletin of the Faculty of Arts, University of Egypt, vol. III. Part I, May, 1935,
- ٦٨ - حسن (الدكتور زكي محمد) : دراسات في مناهج البحث والمراجع في التاريخ الإسلامي ، مقال بمجلة كلية الآداب ،

جامعة القاهرة ، المجلد ١٣٠ ، ج ١ ، مايو ١٩٦١ .

٦٩ - حسن (الدكتور حسن ابراهيم) : تاريخ الإسلام السياسي ،
الجزء الأول ، القاهرة ١٩٥٩ .

٧٠ - د : النظم الإسلامية ، القاهرة ١٩٦٢ .

٧١ - حسنين (الدكتور فؤاد) : استكمال لكتاب التاريخ العربي
القديم ، القاهرة ١٩٥٨ .

٧٢ - حسونه (الأستاذ محمد أحمد) : أثر العوامل الجغرافية في الفتح
الإسلامية ، القاهرة ١٩٦٠ .

٧٣ - حسين (الدكتور طه) : في الأدب الجاهلي ، القاهرة ١٩٢٧ ،
وطبعة ١٩٣٣ .

٧٤ - الجبيني (الدكتور عبد الحسين) : تقويم العرب في الجاهلية ،
الاسكندرية ١٩٦٣ .

٧٥ - الحميري (أبو عبد الله محمد بن عبد المنعم) : صفة جزيرة الأندلس ،
من كتاب الروض المطاير في خبر الأقطار ، تحقيق الأستاذ
ليفي بروفنسال ، القاهرة ١٩٣٧ .

٧٦ - الحوفي (الدكتور أحمد محمد) : الحياة العربية من الشعر الجاهلي
القاهرة ١٩٤٩ ، وطبعة ١٩٥٦ .

٧٧ - د : المرأة في الشعر الجاهلي ، القاهرة ١٩٥٤ .

- ٧٨ - ابن حوقل النصيبي (أبو القاسم محمد) كتاب صورة الأرض ، طبعة بيروت ، ١٩٦٣ .
- ٧٩ - ابن حيان (أبو مروان حيان بن خلف) : قطعة من كتاب المقتبس في تاريخ رجال الأندلس ، من عهد الأمير عبد الله ، القسم الثالث ، تحقيق الأب ملشور أنطونية ، باريس ١٩٣٧
- ٨٠ - الحيدر آبادي (دكتور محمد حميد الله) : مجموعة الوثائق السياسية للعهد النبوي والخلافة الراشدة ، القاهرة ، ١٩٥٦
- ٨١ - الحيمي (الحسن بن أحمد) كتاب سيرة الحبشة ، ومقدمته للدكتور مراد كامل ، القاهرة ، ١٩٥٨ .
- ٨٢ - الحازن (الشيخ نسيب وهيب) : من الساميين إلى الغرب ، بيروت ١٩٦٢ .
- ٨٣ - خان (الأستاذ محمد عبد المعيد) : الأساطير العربية قبل الإسلام ، القاهرة ، ١٩٣٧ .
- ٨٤ - الخربوطلي (الدكتور علي حسني) : العرب واليهود في العصر الإسلامي ، من سلسلة كتب قومية ، عدد ٢٤٧ .
- ٨٥ - : الحضارة العربية الإسلامية ، مطبعة الانجاء ، مصر .
- ٨٦ - : الدولة العربية الإسلامية ، القاهرة ، ١٩٦٠ .
- ٨٧ - ابن الخطيب : (لسان الدين) : المعجزة البدرية في الدولة النصرية ،

القاهرة ، ١٩٢٨ .

٨٨ - ابن الخطيب : الاحاطة في أخبار غرناطة ، ج ١ ، القاهرة ،
١٩٠١ .

٨٩ - الخطيب (الأستاذ عبد الكريم) : الخلافة والإمامة ، القاهرة ،
١٩٦٣ .

٩٠ - الخطيب البغدادي : تاريخ بغداد ، القاهرة ، ١٩٣١ .

٩١ - ابن خلدون (عبد الرحمن بن محمد) : مقدمة ابن خلدون ، تحقيق
الدكتور علي عبد الواحد وافي ، القاهرة ، ١٩٥٧ (في
أربعة أجزاء) وطبعة بيروت ، ١٩٦١ .

٩٢ - : كتاب العبر وديوان المبتدأ والخبر ، الجزء الثاني ، طبعة
بيروت ، ١٩٦٥ .

٩٣ - ابن دقاق : (ابراهيم بن محمد العلاني) كتاب الانتصار لواسطة عقد
الأمصار ، القاهرة ، ١٨٩٣ .

٩٤ - الدوري (الدكتور عبد العزيز) مقدمة في تاريخ صدر الإسلام ،
بيروت ، ١٩٦٠ .

٩٥ - : بحث في نشأة علم التاريخ عند العرب ، بيروت ،
١٩٦٠ .

٩٦ - دوزي (رينهارت) : تاريخ مسلمي الأندلس ، ليدن ، ٣ أجزاء ،
١٩٣٢ (بالفرنسية)

Dozy (R.) : Histoire des Musulmans d'Espagne,
Leyde, 1932

Destrée (Annette) , L'art Musulman, dans le — ٩٧
monde arabe et Musulman, Bruxelles, 1968

٩٨ — ديسو (رينيه) : العرب في سوريا قبل الإسلام ، ترجمة الأستاذ
عبد الحميد الدواخل ، القاهرة ، ١٩٥٩

Dussaud (René) : Les Arabes en Syrie avant
l'Islam, Paris, 1907

٩٩ — ديمومين (جودفروا) : النظم الإسلامية ، ترجمة الدكتور فيصل
السامر والدكتور صالح الشجاع ، بيروت ، ١٩٦١

١١٠ — الدينوري (أبو حنيفة) : الأخبار الطوال ، تحقيق الأستاذ عبد المنعم
عامر ، القاهرة ، ١٩٦١

١٠١ — ديوان الأعشى الكبير ، شرح وتحقيق الدكتور محمد حسين ، بيروت ،
١٩٦٨

١٠٢ — ديوان حسان بن ثابت الأنصاري ، القاهرة ، ١٣٢١ هـ .

١٠٣ — ديوان السموأل ، شرح عيسى سابا ، بيروت ، ١٩٥١

١٠٤ — ديوان الشريف الرضي (محمد بن أبي أحمد الحسين) ، طبعة بيروت ،
١٣٠٧ هـ

١٠٥ — ديوان النابغة الذبياني ، نشر وتحقيق الأستاذ محمد جمال ، بيروت ،
١٩٢٩

- ١٠٦ - رابين (ك.): مقال بعنوان « العربية » ، بدائرة المعارف الإسلامية ،
(بالفرنسية)

Rabin (C.): Ency. de l'Islam, article «arabiyya»

- ١٠٧ - ابن رسته (أبو علي أحمد بن عمر) : الأعلام النفيسة ، الجزء السابع
من المكتبة الجغرافية العربية ، تحقيق دي غوية ، لندن ،
١٨٩٢

- ١٠٨ - رفعت (الأستاذ إبراهيم) : مرآة الحرمين ، القاهرة ، ج ١ ،
١٩٢٥

- ١٠٩ - رودوكا كاكيس (نيكولوس) : الحياة العامة للدول العربية الجنوبية ،
من كتاب التاريخ العربي القديم ، ترجمة الدكتور فؤاد
حسنين علي ، القاهرة ، ١٩٥٨

- ١١٠ - روزنثال (فرانز) : علم التاريخ عند المسلمين ، ترجمة الدكتور صالح
أحمد العلي ، بغداد ، ١٩٦٣

- ١١١ - Rihaoui (Abdul Kader) : La mosquée des
Omeiyyades à Damas, Damas, 1968

- ١١٢ - رينان (ارنست) : تاريخ بني اسرائيل ، باريس ، ١٩٢٥
(بالفرنسية)

Renan (F.) : Histoire du Peuple d'Israël,
Paris, 1925

- ١١٣ - : تاريخ عام اللغات السامية ، ج ١ ، باريس ، ١٨٥٥
(بالفرنسية)

Renan (E.) : Histoire générale des langues
sémitiques, t. I, Paris, 1855

- ١١٤ - الزبيدي (أبو الفيض مرقضى بن محمد) : تاج العروس ، طبعة
مصر ، ١٣٥٦ هـ
- ١١٥ - الزبيدي (أبو عبدالله المصعب) : كتاب نسب قريش ، تحقيق
الأستاذ ليفي بروفنسال ، القاهرة ، ١٩٥٣
- ١١٦ - الزنجشيري : الكشف عن غوامض التنزيل وعيون الأقاويل ، ج ٢ ،
القاهرة ، ١٩٢٥
- ١١٧ - زيتون (الأستاذ محمد محمود) : الصين والعرب عبر التاريخ ،
القاهرة ، ١٩٦٤
- ١١٨ - زيدان (الأستاذ جرجي) : العرب قبل الإسلام ، طبعة دار
الهلل ، بمراجعة الدكتور حسين مؤنس .
- ١١٩ - الساداتي (دكتور أحمد محمد) : تاريخ المسلمين في شبه القارة الهندية
وحضارتهم ، ج ١ القاهرة ، ١٩٥٧
- ١٢٠ - سالم (الدكتور السيد عبد العزيز) : تاريخ المسلمين وآثارهم في
الأندلس ، بيروت ، ١٩٦٢
- ١٢١ - المآذن المصرية ، القاهرة ، ١٩٥٩
- ١٢٢ - القسطنطين ، مقال بدائرة معارف الشهاب ، القاهرة ،
١٩٦٠ عدد ٧٩

- ١٢٣ - سالم : الجامع الأموي بدمشق ، مقال في كتاب : بيوت الله
مساجد ومعاهد ، ج ٢ القاهرة ، ١٩٦٠
- ١٢٤ - » : تخطيط مدينة الإسكندرية وعمرانها في العصر الإسلامي ،
بيروت ، ١٩٦٤
- ١٢٥ - » : التخطيط ومظاهر العمران في العصور الإسلامية الوسطى ،
المجلة سبتمبر ١٩٥٧
- ١٢٦ - » : تاريخ الإسكندرية وحضارتها في العصر الإسلامي ،
الإسكندرية ، ١٩٦٩
- ١٢٧ - » : المغرب الكبير ، الجزء الثاني : العصر الإسلامي ،
الإسكندرية ، ١٩٦٦
- ١٢٨ - » : التاريخ والمؤرخون العرب ، الإسكندرية ، ١٩٦٧
- ١٢٩ - » : طرابلس الشام في التاريخ الإسلامي ، الإسكندرية ،
١٩٦٧
- ١٣٠ - » : دراسات في تاريخ العرب ، الجزء الأول : عصر ما قبل
الإسلام ، الإسكندرية ، ١٩٦٨
- ١٣١ - » : دراسة في تاريخ مدينة صيدا في العصر الإسلامي ، بيروت ،
١٩٧٠

- Steingass, Persian English dictionary, London, 1947 - ١٣٢
- ١٣٣ - سترابو : جغرافية سترابو ، (الترجمة الإنجليزية) لجونز ،
لندن ، ١٩٤٩ (بالإنجليزية)
- Strabo, the Geography of Strabo, trans. H.L.
Jones, London. 1949
- Saavedra (E.) : Estudio sobre la invasion de - ١٣٤
los Arabes en Espana, Madrid, 1892
- ١٣٥ - السخاوي (محمد بن عبد الرحمن بن محمد) : الإعلان بالتوبيخ لمن ذم
أهل التاريخ ، نص نشره روزنثال في كتابه علم التاريخ
عند المسلمين ، بغداد ، ١٩٦٣
- ١٣٦ - مركيس (الاستاذ يعقوب) : البصرة ، مقال بمجلة سومر ، ج ١
مجلد ٤ ، بغداد ، ١٩٤٨
- ١٣٧ - مرور (الدكتور محمد جمال الدين) : قيام الدولة العربية الإسلامية
في حياة محمد ﷺ ، القاهرة ، ١٩٥٦
- ١٣٨ - : الحياة السياسية في الدولة العربية الإسلامية
خلال القرنين الاول والثاني بعد الهجرة ، القاهرة ،
١٩٦٠
- ١٣٩ - ابن سعد (أبو عبد الله محمد) : الطبقات الكبرى ، طبعة ليدن ،
تحقيق الدكتور سترستين ، ١٣٢٢ هـ (١٠٩٥ م) وطبعة
بيروت ١٩٥٧

- ١٤٠ - السهمودي (أبو الحسن بن عبدالله) : كتاب وفاء الوفاء بأخبار دار
المصطفى ، جزآن ، القاهرة ، ١٣٢٦ هـ
- ١٤١ - سيدو : تاريخ العرب العام ، ترجمة الاستاذ عادل زعير ، القاهرة ،
١٩٤٨
- ١٤٢ - السيوطي (جلال الدين عبد الرحمن بن أبي بكر) : بغية الوعاة ،
القاهرة ، ١٣٢٦ هـ
- ١٤٣ - : تاريخ الخلفاء ، بيروت ، ١٩٦٩
- ١٤٤ - : البزهر في علوم اللغة ، شرح الاستاذ محمد أحمد جاد
المولى وآخرين .
- ١٤٥ - : حسن المحاضرة في أخبار مصر والقاهرة ، ج ١ ،
طبعة مصر ، ١٣٢٧ هـ
- ١٤٦ - الشاشي : كتاب الديارات ، تحقيق كوركيس عواد ، بغداد ،
١٩٥١
- ١٤٧ - الشريف (الاستاذ أحمد ابراهيم) : مكة والمدينة في الجاهلية
وعصر الرسول ، القاهرة ، ١٩٦٧
- ١٤٨ - : الدولة الإسلامية الاولى ، المكتبة التاريخية ، القاهرة ،
١٩٦٥
- ١٤٩ - الشريف : دور الحجاز في الحياة السياسية العامة في القرنين الأول

والثاني للهجرة ، القاهرة ، ١٩٦٨

- ١٥٠ - شلي (الأستاذ عبد المنعم عبد الرؤوف) : شرح ديوان عنيزة
ابن شداد (بدون تاريخ)
- ١٥١ - شلومبرجة (دانيال) : قصر الحير الغربي ، ترجمة الياس أبو شبكة ،
بيروت ، ١٩٤٥
- ١٥٢ - الشكعة (دكتور مصطفى) : الأدب في موكب الحضارة الاسلامية
القاهرة ، ١٩٦٨
- ١٥٣ - شغيرة (دكتور عبد الهادي) : الصراع بين العرب والروم (بالفرنسية)
Cheira , La Lutte entre Arabes et Byzantins ,
Alexandrie , 1947
- ١٥٤ - الشنقيطى (أحمد بن الأمين) : تراجم أصحاب المعلقات العشر
وأخبارهم ، القاهرة ، ١٣٢٩ هـ
- ١٥٥ - الشيباني (أبو العباس أحمد بن يحيى) : شرح ديوان زهير بن أبي
سلي ، القاهرة ، ١٩٦٦
- ١٥٦ - الصالح (الدكتور صبحي) : مباحث في علوم القرآن ، دمشق ،
١٩٦٢
- ١٥٧ - د : دراسات في فقه اللغة ، دمشق ، ١٩٦٠
- ١٥٨ - د : النظم الاسلامية ، نشأتها وتطورها ، بيروت ١٩٦٥

- ١٥٩ - صاعد الأندلسي : طبقات الأمم ، طبعة مصر ، مطبعة التقدم (بدون تاريخ)
- ١٦٠ - الصفدي (الأستاذ جميل) : اللغة العربية : تطورها ، كتابتها وتعليمها ، البرازيل .
- ١٦١ - الصولي : أدب الكتاب ، تحقيق محمد بهجة الأثري ، القاهرة ، ١٩٤١
- ١٦٢ - ضيف (الدكتور شوقي) : العصر الجاهلي ، القاهرة ، ١٩٦٠
- ١٦٣ - ابن طباطبا (المعروف بابن الطقطقي) : الفخري في الآداب السلطانية ، طبعة صادر بيروت ، ١٩٦٠
- ١٦٤ - الطبري (محمد بن جرير) : تاريخ الأمم والملوك ، طبعة القاهرة ، ١٣٥٨ هـ ، وطبعة لندن ، ١٨٨١ - ١٨٨٢ ، وطبعة دار القاموس الحديث ببيروت
- ١٦٥ - طلس (الأستاذ محمد أسعد) : تاريخ الأمة العربية ، عصر الانبثاق ، بيروت ، ١٩٥٢
- ١٦٦ - الطنطاوي (الأستاذ علي) : الجامع الأموي في دمشق ، دمشق ، ١٩٦٠
- ١٦٧ - عبادة (الأستاذ عبد الفتاح) : انتشار الخط العربي في العالم الشرقي والعالم الغربي ، القاهرة ، ١٩١٥
- ١٦٨ - العبادي (دكتور أحمد مختار) وسالم (دكتور عبد العزيز) : تاريخ البحرية الإسلامية في المغرب الأندلس ، بيروت ، ١٩٦٩

- ١٦٩ - العباسي (احمد بن عبد الحميد) : كتاب عمدة الأخبار في مدينة
الختار.
- ١٧٠ - ابن عبد البر : (أبو عمرو يوسف) : الاستيعاب في معرفة الأصحاب ،
تحقيق علي محمد البجاوي ، الأقسام ١ ، ٢ ، ٣ ، مطبعة
نهضة مصر ، القاهرة .
- ١٧١ - ابن عبد الحق (صفي الدين عبد المؤمن) : كتاب مرصد الاطلاع في
أسماء الأمكنة والبقاع ، طبعة جوينبل ، Juynboll
٤ أجزاء ، لندن ، ١٨٥٢ - ١٨٥٣
- ١٧٢ - عبد الحق (الأستاذ سليم عادل) : نظريات في الفن السوري قبل
الاسلام ، مجلة الحوليات الأثرية السورية ، مجلد ١١ ، ١٢ ،
سنة ٦١ - ١٩٦٢
- ١٧٣ - ابن عبد الحكم (عبد الرحمن بن عبد الله القرشي) : فتوح مصر وافريقية
والأندلس ، تحقيق الأستاذ عبد المنعم عامر ، القاهرة ،
١٩٦١
- ١٧٤ - ابن عديويه : العقد الفريد ، القاهرة ، ١٩٢٨
- ١٧٥ - ابن العبري (غريغوريوس الملطي) : تاريخ مختصر الدول ، بيروت ،
١٩٥٨
- ١٧٦ - عبيد الله بن صالح : نص في فتح الأندلس ، نشره الأستاذ ليفي بروفنسال ،
مجلة المعهد المصري بمديده ، ١٩٥٤
- ١٧٧ - عبيد بن شريه : اخبار عبيد بن شريه ، ملحق بكتاب التيجان في ملوك
حمير ، طبعة حيدر آباد الدكن ، ١٣٤٧ هـ
- ١٧٨ - عثمان (الأستاذ فتحي) : الحدود الاسلامية البيزنطية ، القاهرة
١٩٦٧

- ١٧٩ - المدوي (الدكتور إبراهيم احمد) : قوات البحرية العربية في مياه البحر المتوسط ، القاهرة ، ١٩٦٣
- ١٨٠ - » : الدولة الاسلامية و امبراطورية الروم ، القاهرة ، ١٩٥٨
- ١٨١ - » : الأمويون والبيزنطيون ، القاهرة ، ١٩٥٣
- ١٨٢ - ابن عذاري المراكشي : البيان المغرب في اخبار المغرب ، ج ٢ ، بيروت ، ١٩٥٠
- ١٨٣ - عزام (الأستاذ عبد الوهاب) : مهد العرب ، سلسلة اقرأ ، عدد ٤٠ ، القاهرة ، ١٩٤٦
- ١٨٤ - العظم (الأستاذ نزيه مؤيد) : رحلة في البلاد العربية السميدة ، من مصر إلى صنعاء ، القاهرة ، ١٩٣٨
- ١٨٥ - العلي (دكتور صالح أحمد) : محاضرات في تاريخ العرب ، ج ١ ، بغداد ، ١٩٥٩
- ١٨٦ - » : منطقة الحيرة ، دراسة طبوغرافية مستندة على المصاحف العربية ، مجلة كلية الآداب ، جامعة بغداد ، العدد ٥ ، نيسان ١٩٥٢
- ١٨٧ - » : موظفو بلاد الشام في العهد الأموي ، مجلة الأبحاث ، بيروت ، ١٩٥٥
- ١٨٨ - علي (الدكتور جواد) : تاريخ العرب قبل الإسلام ، من مطبوعات المجمع العلمي العراقي ، ثمانية أجزاء ، بغداد ، ١٩٥٠ - ١٩٥٥
- ١٨٩ - علي (مولاي محمد) : محمد رسول الله ، ترجمة الأستاذ

مصطفى فهمي ، القاهرة ، ١٩٤٥

١٩٠ - العمري (شهاب الدين بن فضل الله) : كتاب مسالك الابصار في ممالك الامصار ، الجزء الاول ، نشره وحققه الاستاذ أحمد زكي باشا ، القاهرة ، ١٩٢٤

١٩١ - العناني (الأستاذ علي) وعمرز (الأستاذ ليون) : كتاب الأساس في الأمم السامية وقواعد اللغة العبرية وآدابها ، القاهرة ، ١٩٣٥

١٩٢ - غنيمه (الأستاذ يوسف رزق الله غنيمه) : الحيرة ، المدينة والمملكة العربية ، بغداد ، ١٩٣٦

١٩٣ - القاسمي (أبو الطيب تقي الدين محمد بن أحمد) : شفاء الغرام بأخبار البلد الحرام ، جزآن ، القاهرة ، ١٩٥٦

١٩٤ - فخري (الدكتور أحمد) : اليمن : ماضيها وحاضرها ، القاهرة ، ١٩٥٧

١٩٥ - : رحلة أثرية إلى اليمن ، ٣ مجلدات ، القاهرة ، ١٩٥٢ (بالإنجليزية)

Fakhry (A.) : An archaeological journey to Yemen, 3 vol., Cairo, 1952

١٩٦ - : دراسات في تاريخ الشرق الأدنى القديم ، مصر والعراق وسوريا واليمن وإيران ، القاهرة ، ١٩٥٨

- ١٩٧ - د اليمن ، بحث في المؤتمر الثالث للأخبار في البلاد العربية
الذي عقد في فاس سنة ١٩٥٩ ، القاهرة ، ١٣٨١ هـ
(١٩٦١ م)
- ١٩٨ - أبو الفداء (الملك المؤيد عماد الدين إسماعيل) : المختصر في أخبار
البشر ، صيدا ، ١٩٥٩
- ١٩٩ - فرج (الأستاذ محمد) المبقرية العسكرية في غزوات الرسول ،
مجموعة مذاهب وشخصيات ، عدد ٢٤
- ٢٠٠ - فروخ (الدكتور عمر) : تاريخ الجاهلية ، بيروت ، ١٩٦٤
- ٢٠١ - ابن الفقيه الهمداني ، مختصر كتاب البلدان ، لندن ، ١٨٨٥
- ٢٠٢ - فكري (الدكتور أحمد) المدخل إلى مساجد القاهرة ومدارسها ،
الاسكندرية ، ١٩٦١
- ٢٠٣ - د : قصدير للترجمة العربية لكتاب الفنون الاسلامية ، تأليف
ديماند ، القاهرة ، ١٩٥٩
- ٢٠٤ - فلي (هاري سان جون بريدجر) : بلاد العرب ، في دائرة
المعارف البريطانية (بالانجليزية)
- Philby (Harry St. John Bridger) : Arabia, in
Ency. Britanica, 14 edition, 1922
- ٢٠٥ - فلي : هضبة بلاد العرب ، نيويورك ، ١٩٥٢
(بالانجليزية)
- Philby (H.): Arabian Highlands, New York, 1952

- ٢٠٦ - فلي : مهد الاسلام ، الاسكندرية ، ١٩٤٧ (بالانجليزية)
Philby, the background of Islam, Alexandria, 1947
- ٢٠٧ - فيلبس (وندل) : قتابان وسبأ ، لندن ، ١٩٥٥ (بالانجليزية)
Philips (Wendell) : Qataban and Sheba , London, 1945
- ٢٠٨ - فهد (الأستاذ بدوي محمد) : الطليسان ، مجلة كلية الشريعة ، العدد الثاني ، بغداد ، ١٩٦٦
- ٢٠٩ - فهمي (الدكتور عبد الرحمن) : التقود العربية ، ماضيها وحاضرها ، المكتبة الثقافية ، القاهرة ، ١٩٦٥
- ٢١٠ - د فجر السكة العربية ، من مجموعات متحف الفن الاسلامي ، القاهرة ، ١٩٦٥
- ٢١١ - فهمي (دكتور علي محمد) : القوى البحرية الاسلامية في شرق البحر المتوسط ، القاهرة ، ١٩٦٦ (بالانجليزية)
Fahmy (Dr. Aly Moh.) Muslim Sea power in the Eastern Mediterranean, Cairo, 1966
- ٢١٢ - فيصل (دكتور شكري) : المجتمعات الاسلامية في القرن الأول ، القاهرة ، ١٩٥٢
- ٢١٣ - د : حركة الفتح الاسلامي في القرن الأول ، القاهرة ، ١٩٥٢
- ٢١٤ - ابن قتيبة الدينوري (أبو محمد عبدالله بن مسلم) : كتاب المعارف ، القاهرة ، ١٣٠٠ هـ

- ٢١٥ - د د : الشعر والشعراء ، تحقيق الأستاذ أحمد محمد شاكر ،
ج ١ ، القاهرة ، ١٣٦٤ هـ
- ٢١٦ - د د : عيون الأخبار ، ٤ أجزاء ، القاهرة ، ١٩٦٣
- ٢١٧ - د د : الإمامة والسياسة ، ج ١ ، القاهرة ، ١٩٣٧
- ٢١٨ - القرآن الكريم .
- ٢١٩ - القرشي جبهة أشعار العرب ، يولات ، ١٣٣٨ هـ
- ٢٢٠ - ابن الفوطية (محمد القرطبي) : تاريخ افتتاح الأندلس ، مدريد ، ١٩٢٦
- ٢٢١ - القسطلاني (أحمد بن محمد) : كتاب إرشاد الساري لشرح
صحيح البخاري ، القاهرة ، ١٢٨٨ هـ
- ٢٢٢ - القلقشندي (أبو العباس أحمد بن علي) : صبح الأعشى في صناعة
الإنشا ، ١٤ جزءاً ، القاهرة ، ١٩١٣ - ١٩١٤
- ٢٢٣ - د د : بلوغ الأرب في معرفة أحوال العرب ، تحقيق
الأستاذ إبراهيم الإبياري ، القاهرة ، ١٩٥٩
- ٢٢٤ - كاشف (دكتور سيدة اسماعيل) : الوليد بن عبد الملك ،
القاهرة ، ١٩٦٢
- ٢٢٥ - د د : مصادر التاريخ الإسلامي ومناهج البحث فيه ،
القاهرة ، ١٩٦٠
- ٢٢٦ - د د : مصر في عصر الولاة ، القاهرة

—٤٧٦—

- ٢٢٧ - الكتاب المقدس ، طبعة القاهرة ، ١٩٦٣
- ٢٢٨ - ابن كثير الدمشقي (عماد الدين أبو الفداء إسماعيل) : تفسير القرآن الكريم ، ٤ أجزاء ، القاهرة ، ١٩٣٧
- ٢٢٩ - : السيرة النبوية ، تحقيق الدكتور مصطفى عبد الواحد ، القاهرة ، ١٩٦٤
- ٢٣٠ - : البداية والنهاية ، بيروت ، ١٩٦٦ (١٤ جزءاً)
- ٢٣١ - كرد علي (الأستاذ محمد) : الإسلام والحضارة العربية ، جزآن ، القاهرة ، ١٩٥٩
- ٢٣٢ - : خطط الشام ، دمشق ، ١٩٢٦
- ٢٣٣ - : دمشق مدينة السحر والشعر ، القاهرة ، ١٩٤٤
- ٢٣٤ - كرزول : فجر الممارسة الإسلامية ، الأمويون ، والعباسيون في العصر الأول ، والطولونيون ، مجلدان ، اكسفورد ، ١٩٣٢ - ١٩٤٠ (بالانجليزية)
- Creswell (K. A. C.) : Early Muslim Architecture
Umayyads, Early Abbassids and Tulunids,
Folio, 2 vols., Oxford, 1932 - 1940
- ٢٣٥ - كرزول : مختصر لفجر الممارسة الإسلامية ، مجموعة كتب بنجيون ، ١٩٥٨ (بالانجليزية)

Creswell, A short account of early Muslim architecture, Penguin Books, 1958 — Beirut, 1968 .

٢٣٦ - ابن الكلبي (أبو المنذر هشام بن محمد) : كتاب الأصنام ، نشره أحمد زكي باشا ، صورته الدار القومية ، القاهرة ، ١٩٦٥ .

٢٣٧ - كنينو (جورج) : حضارات الشرق الأدنى القديم ، باريس ، ١٩٥٥ (بالفرنسية) .

Contenau (Georges) : Les civilisations anciennes du Proche Orient, Paris. 1955 .

٢٣٨ - الكندي (أبو عمر محمد بن يوسف) : ولاية مصر ، بيروت ، ١٩٥٩ .

٢٣٩ - كوك : بلير ، في دائرة المعارف البريطانية (بالإنجليزية)

Cooke (C. A.) : Palmyra in Ency Britanica. t. 16, 1964

٢٤٠ - : النبط ، مقال في دائرة المعارف والأخلاق ، المجلد التاسع ، ١٩٣٠ (بالإنجليزية)

Cooke (C. A.) Nabataie, in Ency. of Religion and Ethics, vol. 9, 1936

٢٤١ - : النقوش السامية الشمالية ، اكسفورد ، ١٩٠٣ (بالإنجليزية)

Cooke (C. A.) : A text book of North Semitic inscriptions, Oxford, 1903

٢٤٢ — كونل (ارنت) : الفن الإسلامي ، ترجمة أحمد موسى ، القاهرة ، ١٩٦١ .

٢٤٣ — كيتاني دراسة لتاريخ الشرق ، ميلانو ، ١٩١١ (بالإيطالية)

Casatani (L.) Studi di storia Orientale, vol. I
Milano, 1911

٢٤٤ — كويار : (بول) وعبد الحق (سليم) وديلون (أرماندو) : تقرير لبعثة اليونسكو إلى سورية في ١٩٥٣ ، باريس ، ١٩٥٤ (بالفرنسية)

Collart (Paul), Abdul Hak, (Selim) et Dillon
(Armando) :

Rapport de la mission envoyée par
l'Unesco à la Syrie en 1953, Paris, 1954 .

٢٤٥ — لابيير (بول بوفيه) : موجز تاريخ مصر ، الجزء الأول ، القاهرة ، ١٩٣٢ (بالفرنسية) .

Lapierre (Paul- Bovier) : Précis de l'histoire
d'Egypte, t. 1, le Caire 1932.

٢٤٦ — Levi - Provençal, Histoire de l' Espagne musul-
mane, Leiden, 1950 - 1953 .

٢٤٧ — لامنس (. هـ) : مهد الإسلام ، الجزء الأول ، رومة ، ١٩١٤

(بالفرنسية)

Lammens (H) : Le Berceau de l'Islam, t. I
Rome, 1914

٢٤٨ - لامنس : مدينة الطائف العربية قبيل الهجرة ، بيروت ، ١٩٢٢
(بالفرنسية)

Lammens (H) : la cité arabe de Taif à la veille
de l'Hegire, Beyrouth, 1922.

٢٤٩ - : مكة قبيل الهجرة ، بيروت ، ١٩٢٤ (بالفرنسية)

Lammens (H.) : La Mecque à la veille de
l'Hegire, Beyrouth, 1924

٢٥٠ - (. هـ) : بلاد العرب الغربية قبل الهجرة ، بيروت ،
١٩٢٨ (بالفرنسية)

Lammens (H.) : L'Arabie Occidentale avant
l'Hegire, Beyrouth, 1928

٢٥١ - لويس (برنارد) العرب في التاريخ ، تعريب الأستاذين نبيه
أمين فارس ، ومحمود يوسف زايد ، بيروت ، ١٩٥٤

٢٥٢ - لين بول : تاريخ مصر في العصور الوسطى (بالانجليزية)

Lane-Poole, a history of Egypt in the Middle
ages, London, 1936

٢٥٣ - ماجد (الدكتور عبد المنعم) : مقدمة لدراسة التاريخ
الإسلامي ، القاهرة ، ١٩٥٣ .

- ٢٥٤ - د : التاريخ السيامي للدولة العربية ، جزآن ، القاهرة ،
١٩٦٠
- ٢٥٥ - د : تاريخ الحضارة الاسلامية في العصور الوسطى ،
القاهرة ، ١٩٦٣
- ٢٥٦ - الماوردي (أبو الحسن علي بن محمد) : الاحكام السلطانية والولايات
المدنية ، المطبعة المحمودية التجارية ، مصر
- ٢٥٧ - المالكي (أبو بكر عبد الله) : كتاب رياض النفوس ،
القاهرة ، ١٩٦١
- ٢٥٨ - مجلة الحوليات الاثرية السورية ، مقال عن الحفريات البولونية في تدمر ،
المجلد العاشر ، دمشق ، ١٩٦٠
- ٢٥٩ - أبو المحاسن (ابن تغري بردي) : النجوم الزاهرة في أخبار مصر
والقاهرة ، ج ٤ ، القاهرة ، ١٩٢٩
- ١٦٠ - محمد حسين (الدكتور محمد) : الهجاء والهجاءون في الجاهلية ،
بيروت ، ١٩٦٠
- ٢٦١ - محمود (الدكتور حسن) : قيام دولة المرابطين ، القاهرة ، ١٩٥٧
- ٢٦٢ - Marzouk : Alexandria as a textile centre B.I.S.
A. C., t. XIII, Cairo
- ٢٦٣ - Margoliouth , lectures on Arabic historians
Calcutta, 1939
- ٢٦٤ - المسعودي (أبو الحسن علي بن الحسين) : مروج الذهب ومعادن

- الجواهر، أربعة أجزاء ، طبعة الاستاذ محيي الدين
عبد الحميد ، القاهرة ، ١٩٥٨ ، وطبعة بيروت ، ١٩٦٥
- ٢٦٥ - : التنبيه والإشراف ، طبعة بيروت (مكتبة
خياط) ١٩٦٥
- ٢٦٦ - المقدسي (المطهر بن طاهر) : كتاب البدء والتاريخ ، ج ٤ ،
باريس ١٩٠٣
- ٢٦٧ - المقدسي (شمس الدين أبو عبد الله محمد) : أحسن التقاسيم في معرفة
الاقاليم ، لندن ، ١٩٠٦
- ٢٦٨ - المقرئ (أحمد بن محمد) : فصح الطيب من غصن أندلس
الطيب ، تحقيق الاستاذ محيي الدين عبد الحميد ، ١٠
أجزاء ، القاهرة ، ١٩٤٩
- ٢٦٩ - المقرئ (تقي الدين أحمد) : كتاب المواعظ والاعتبار بذكر
الخطط والآثار ، ج ١ ، طبعة بولاق ، ١٢٧٠ هـ . وطبعة
بيروت ١٩٥٩
- ٢٧٠ - : شذور المعقود في ذكر النقود ، تحقيق السيد محمد
الطباطبائي ، النجف ، ١٣٥٦ هـ
- ٢٧١ - المقرئ : إمتاع الاسماع بما للرسول من الابناء والاموال والخفة
والمتاع ، تحقيق الاستاذ محمد شاكر ، القاهرة ، ١٩٤١
- ٢٧٢ - ابن منظور : لسان العرب ، بيروت ١٩٥٤
- ٢٧٣ - مؤنس (دكتور حسين) : فتح العرب للمغرب ، القاهرة ،
١٩٤٨

- ٢٧٤ - د : فاجر الاندلس ، القاهرة ١٩٥٩
- ٢٧٥ - مورينو (جومث) : الفن الاسلامي في اسبانيا ترجمة الدكتور لطفي عبد البديع ، والدكتور عبد العزيز سالم ، القاهرة ، ١٩٦٨
- ٢٧٦ - موسكاتي (ساباتينو) تاريخ وحضارة الشعوب السامية ، باريس ١٩٥٤ (بالفرنسية)
- Moscatti (Sabatino) : Histoire et civilisation des peuples sémitiques, Paris, 1954**
- ٢٧٨ - موصل (ألويس) : شمال الحجاز ، ترجمة للدكتور عبد المحسن الحسيني ، الاسكندرية ، ١٩٥٢
- ٢٧٨ - د : تدمر ، نيويورك ، ١٩٢٨ (بالانجليزية)
- Musil (Alois) : Palmyrena, New York, 1928**
- ٢٧٩ - د : شمال نجد ، نيويورك ، ١٩٢٨ (بالانجليزية)
- Musil (Alois) : Nortgera Negd, New York, 1928**
- ٢٨٠ - د : بلاد العرب الصحيرية ، فيينا ، ١٩٠٧ (بالانجليزية)
- Musil (Alois) : Arabia Petraea, Wien, 1907**
- ٢٨١ - موير (وليام) : الخلافة قيامها وتدهورها ثم سقوطها (بالانجليزية)
- Muir (William) : The Caliphate; its rise, decline and fall, Beirut 1963,**

٢٨٢ - ميخائيل : (دكتور نجيب) : الشرق الأدنى القديم ، الجزء الثالث
من موسوعة مصر والشرق الأدنى القديم ، (سورية)
الاسكندرية ، ١٩٦٦

٢٨٣ - : حضارة العراق القديمة ، الجزء السادس من
موسوعة مصر والشرق الأدنى القديم ، الاسكندرية ،
١٩٦١

٢٨٤ - الميداني (أبو الفضل أحمد بن محمد النيسابوري) : مجمع الأمثال ،
القاهرة ، ١٣٥٢ هـ

٢٨٥ - الناضوري (الدكتور رشيد) : المدخل في التطور التاريخي للفكر
الديني ، بيروت ، ١٩٦٩

٢٨٦ - نامي (الدكتور خليل يحيى) : أصل الخط العربي وتاريخ
تطوره إلى ما قبل الاسلام ، مجلة كلية الآداب ،
الجامعة المصرية ، المجلد الثالث ، الجزء الثالث ، مايو
١٩٣٥

٢٨٧ - : نقوش خربة براقش ، مجلة كلية
الآداب ، جامعة القاهرة ، مجلد ١٦ ، ج ١ ،
مايو ١٩٥٤

٢٨٨ - النجار (محمد بن محمود) : كتاب الدرر الثمينة في تاريخ المدينة ،
القاهرة ، ١٩٥٦

٢٨٩ - ابن النديم : الفهرست ، تحقيق جستاف فلوغل ، ليبزج ، ١٨٧١

- ٢٩٠ - نلدكة (ثيودور) : أمراء غسان ، ترجمة الدكتور بندلي خوري والدكتور قسطنطين زريق ، بيروت ، ١٩٣٣
- ٢٩١ - النويري (شهاب الدين أحمد) : نهاية الأرب في فنون الأدب ، نسخة مصورة من طبعة دار الكتب المصرية ، ج ٢
- ٢٩٢ - نيكسون (ر. ا.) تاريخ الأدب العربي ، كامبردج ، ١٩٥٣ (بالإنجليزية)
- Nicholson (R. A.) ; A Literary history of the Arabs, Cambridge, 1953
- ٢٩٣ - نيلسون (ديتلف) : تاريخ العلم ونظرة حول المادة ، من كتاب التاريخ العربي القديم ، ترجمة الدكتور فؤاد حسنين علي ، القاهرة ، ١٩٥٨
- ٢٩٤ - : الديانة العربية القديمة ، فصل في كتاب التاريخ العربي القديم ، ترجمة الدكتور فؤاد حسنين علي ، القاهرة ، ١٩٥٨
- ٢٩٥ - النهروالي (قطب الدين) : كتاب الاعلام بأعلام بيت الله الحرام ، تحقيق وستفلد ، ليبزج ، ١٨٥٧
- ٢٩٦ - هاردنج (لانكستر) : آثار الأردن ، تعريب الأستاذ سليمان موسى ، عمان ، ١٩٦٥

- ٢٩٧ - الهاشمي (الدكتور علي) : المرأة في الشعر الجاهلي ، بغداد
١٩٦٠
- ٢٩٨ - ابن هشام (أبو محمد عبد الملك) : كتاب سيرة النبي ، تحقيق الاساتذة
مصطفى السقا و ابراهيم الابياري وعبد الحفيظ شلي ،
القاهرة ، ١٩٤٦ - ١٩٥٥
- ٢٩٩ - الهمداني (أبو محمد الحسن بن أحمد) : كتاب الاكليل ، الجزء
الثامن ، تحقيق الدكتور نبيه فارس ، برنستون ١٩٤٠ ،
والجزء العاشر ، تحقيق الاستاذ محب الدين الخطيب ،
القاهرة ، ١٣٦٨ هـ
- ٣٠٠ - : صفوة جزيرة العرب ، نشره الاستاذ
محمد بن عبدالله بن بليهد النجدي ، القاهرة ،
١٩٥٣
- ٣٠١ - الهمداني (ابن الفقيه) : مختصر كتاب البلدان ، طبعة ليدن ،
١٨٨٥
- ٣٠٢ - الهندي (الاستاذ هاني) ، ومحسن ابراهيم : اسرائيل ، بيروت ،
١٩٥٨
- ٣٠٣ - هومل (فروتز) : التاريخ العام لبلاد العرب الجنوبية ، من كتاب
التاريخ العربي القديم ، ترجمة الدكتور فؤاد حسنين علي ،
القاهرة ، ١٩٥٨
- ٣٠٤ - الراقدي (أبو عبدالله محمد بن عمر) : مغازي رسول الله ،

القاهرة ، ١٩٤٨ (وطبعة اكسفورد تحقيق مارسدن
جونس ، ١٩٦٦)

٣٠٥ - ولفسون (اسرائيل) : تاريخ اليهود في بلاد العرب ، القاهرة ،
١٩٢٧

٣٠٦ - وهب بن منبه : كتاب التيجان في ملوك حمير ، حيد آباد الدكن ،
١٣٤٧ هـ

٣٠٧ - ويتمر (جون) : تدمر : درس من التاريخ ، في مجلة الحوليات
الأثرية السورية ، مجلد ١٠ ، ١٩٦٠ (بالفرنسية)

Witmer (John) : Palmyre, apprendre de l'histoire
dans : Annales archéologiques de Syrie,
vol. X, 1960.

٣٠٨ - ياقوت الحموي (شهاب الدين أبو عبدالله) : معجم البلدان ، خمسة مجلدات ،
طبعة بيروت ، ١٩٥٥

٣٠٩ - : معجم الادباء ، طبعة مرجليوث ، القاهرة ١٩١٣

٣١٠ - اليعقوبي (أحمد بن أبي يعقوب) : كتاب البلدان ، نشره دي غوية
مع الاعلاق النفيسة لابن رسته ، في الجزء السابع من المكتبة
الجغرافية العربية ، لندن ، ١٨٩٢

٣١١ - : تاريخ اليعقوبي ، ج ١ ، طبعة النجف ،
١٣٨٥ هـ ، وطبعة دار صادر ، بيروت

٤٨٧-

- ٣١٢ - بني (جرجي) : تاريخ سوريا ، بيروت ، ١٨٨١
- ٣١٣ - أبو يوسف (يعقوب بن ابراهيم) : كتاب الخراج ، طبعة يولاق ،
١٣٠٢ هـ .
- ٣١٤ - يوسفوس : تاريخ يوسفوس ، طبعة دار صادر ، بيروت .

فهرس موضوعات الكتاب

فهرست موضوعات الكتاب

صفحة

مقدمة

دراسة تمهيدية : حضارة العرب قبل الاسلام	٣
(ا) للنظم الاقتصادية	٣
(ب) الحياة الاجتماعية	١٣
(ج) تطور الفكر الدينى عند العرب فى الجاهلية	٢٦

الباب الأول

ظهور الاسلام وقيام الدولة العربية الاسلامية

الفصل الأول : الدعوة الى الاسلام

١ - التمهيد لظهور الاسلام واستعداد العرب لتقبل الدعوة الاسلامية	٣٥
٢ - سيرة النبى محمد صلى الله عليه وسلم	٣٩
(ا) من المولد حتى المبعث	٣٩
(ب) من المبعث حتى الهجرة الى يثرب	٤٥

الفصل الثانى : قيام دولة الرسول فى المدينة

١ - الاسس التى قامت عليها دولة المدينة	٧١
٢ - السياسة الخارجية لدولة المدينة	٨٢
(ا) للجبهة الداخلية	٨٢
(ب) الصراع بين مكة والمدينة	١٠٠
(ج) كتب النبى الى الامارات والقبائل والدول المجاورة	١٢١
٣ - مقدمة الفتوحات العربية الاسلامية	١٢٥
(ا) غزوة مؤتة	١٢٥
(ب) فتح مكة	١٢٨
(ج) غزوة حنين والطائف	١٣٢
(د) غزوة تبوك وتوحيد الجزيرة العربية	١٣٤

الباب الثاني

عصر الخلافة الراشدة

الفصل الثالث :

الآخطار التي تهددت الدولة العربية الاسلامية بعد وفاة النبي صلى الله عليه وسلم

- ١ - التنازع على الخلافة ١٤٩
- (أ) نظام الخلافة ١٤٩
- (ب) مشكلة اختيار خليفة لرسول الله ١٥٤
- ٢ - حركة الردة ١٦٣
- (أ) دوافعها ١٦٣
- (ب) موقف أبي بكر من المرتدين ١٧١

الفصل الرابع : الفتوحات الاسلامية

- ١ - الدافع الرئيسي والحوال المساعدة ١٨٣
- (أ) الدافع الاقتصادي ١٨٤
- (ب) دافع الجهاد ١٨٧
- (ج) الدافع القومي ١٩٢
- (د) الحوافل المساعدة ١٩٥
- ٢ - فتوح الشام ومصر والمغرب ٢٠٠
- ٣ - فتوح العراق وفارس والجزيرة وأرمينية ٢٢٩
- ٤ - تنظيم عمر بن الخطاب للفتوح ٢٤٧

الفصل الخامس : الفتنة الكبرى

- ١ - بداية الانقسام بين المسلمين إلى هاشمية وعثمانية ٢٧٣
- ٢ - أسباب الفتنة ٢٨٠
- ٣ - مقتل عثمان ٢٩٥
- ٤ - الصراع بين علي ومعاوية وقيام الدولة الأموية ٣٠٢
- (أ) نكتة طلحة والزبير لبيعتهما لعلی ٣٠٢
- (ب) موقعة الجمل ٣١٠
- (ج) موقعة صفين ٣١٤
- (د) صدر الحكم ٣٢١

الباب الثالث

عصر الدولة الأموية

الفصل السادس :

الاحداث السياسية البارزة فى عصر الدولة الاموية

- ١ - قيام الدولة الأموية ٣٣١
- (أ) مظاهر تطامع معاوية الى الملك وهو بعد وال على الشام ... ٣٣١
- (ب) مقتل على بن أبى طالب وتنازل الحسن عن حقه
- فى الخلافة لمعاوية ٣٣٥
- (ج) خروج معاوية على تقاليد الخلافة الى اصطفاك الملك ... ٣٤١
- (د) جهود معاوية فى تأسيس الدولة الأموية ٣٤٦
- ٢ - الفتوحات الإسلامية فى العصر الأموى ٣٥١
- (أ) اتساع رقعة الدولة العربية فى شرق العالم الإسلامى ... ٣٥١
- (ب) اتساع رقعة الدولة العربية فى غرب العالم الإسلامى ... ٣٦٣
- ٣ - أهم الاحداث السياسية فى العالم الإسلامى ٣٧٦
- (أ) أحداث المشرق ٣٧٦
- (ب) أحداث المغرب ٣٩٩

الفصل السابع : الحضارة فى عصر الدولة الأموية

- ١ - النظم الادارية (الدواوين - القضاء - السكة - الطراز) ... ٤٠٥
- ٢ - شيوع الترف فى المجتمع الحنى ٤١٨
- ٣ - الحياة الفكرية ٤٢١
- ٤ - المنشآت المدنية والنيقية ٤٣٢
- (أ) المنشآت المدنية ٤٣٣
- (ب) المنشآت الدينية ٤٣٦

ملحق (١)

- نسخة من كتاب أبى بكر الى جميع المرتدين ٤٤٣

ملحق (٢)

- عهد أمى بكر لأمرأ الاجناد ضد المرددين ٤٤٦

ملحق (٣)

- نص وثيقة المخكيم ٤٤٨
- المصادر والمراجع ٤٥١

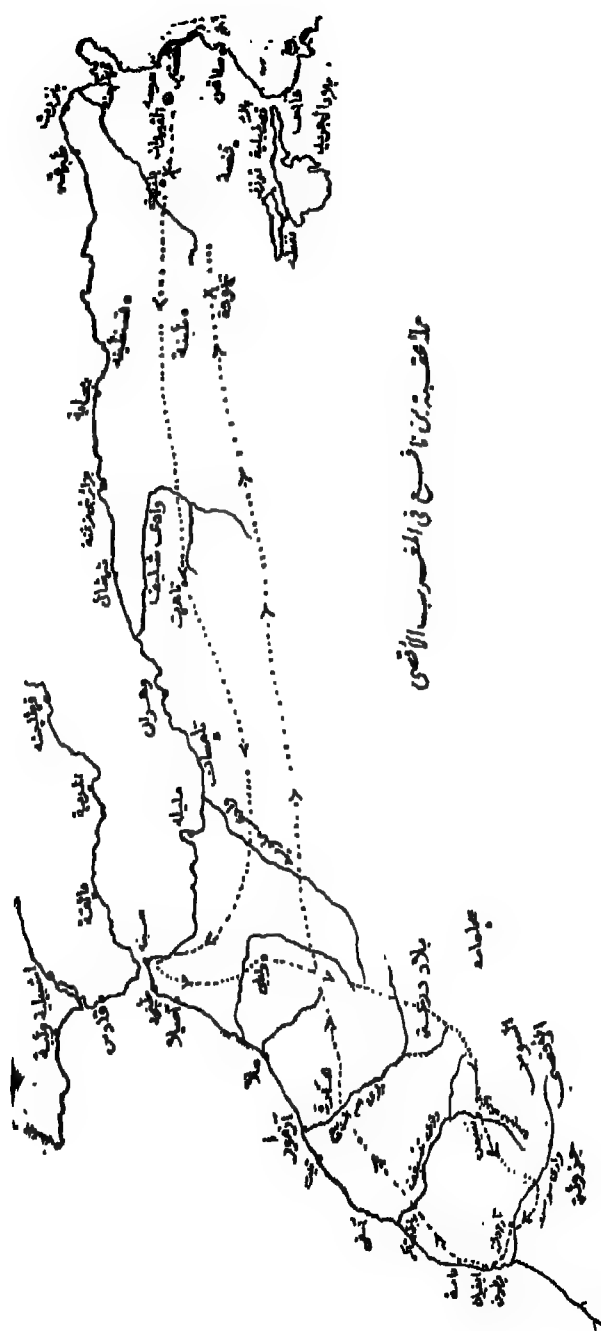
فهرست الخرائط واللوحات

أ - الخرائط :

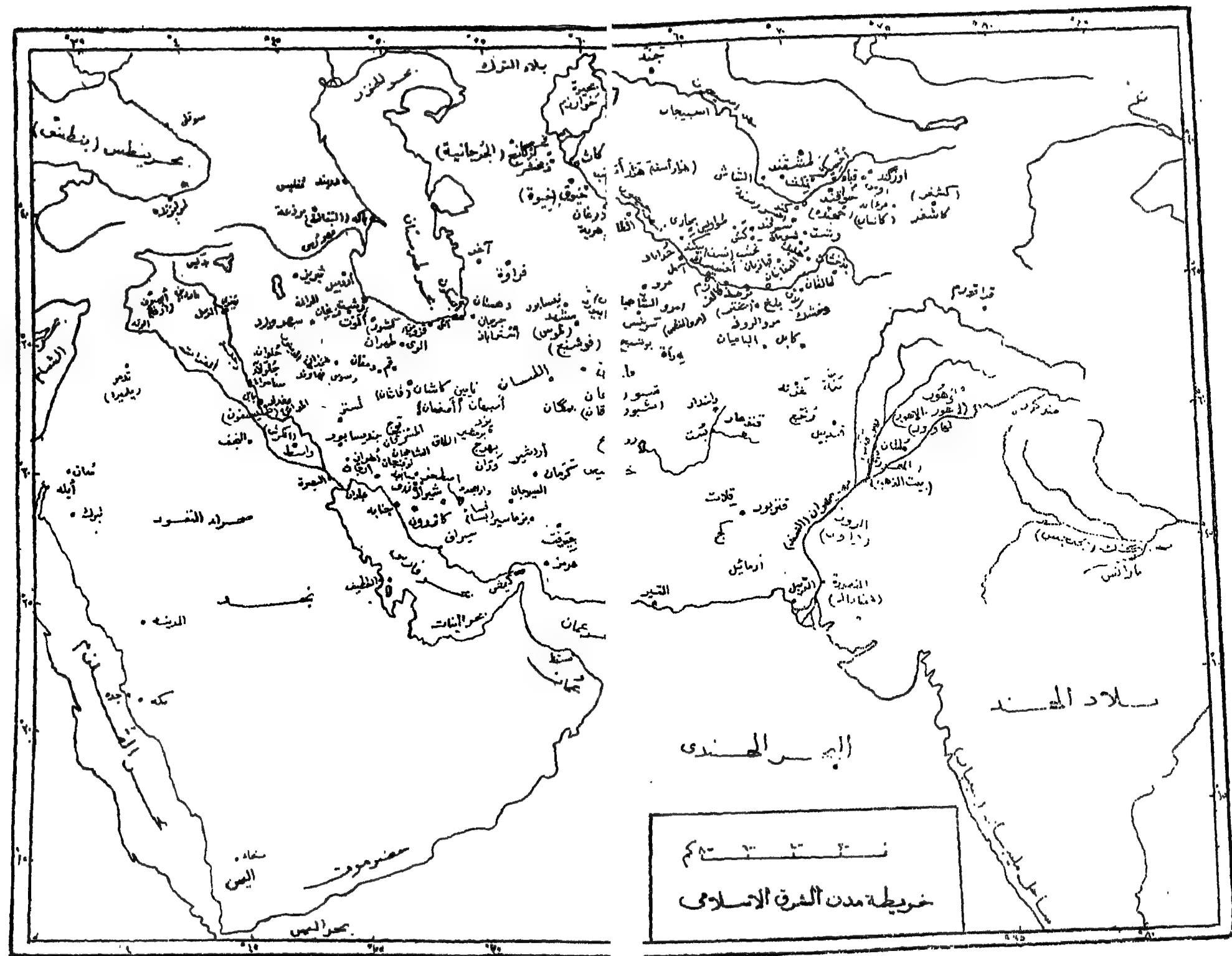
- ١ - حملة عقبة بن نافع في المغرب الأقصى
- ٢ - خريطة مدن الشرق الاسلامي
- ٣ - خريطة الاندلس في العصر الاسلامي
- ٤ - خريطة لبلاد العرب

ب - اللوحات :

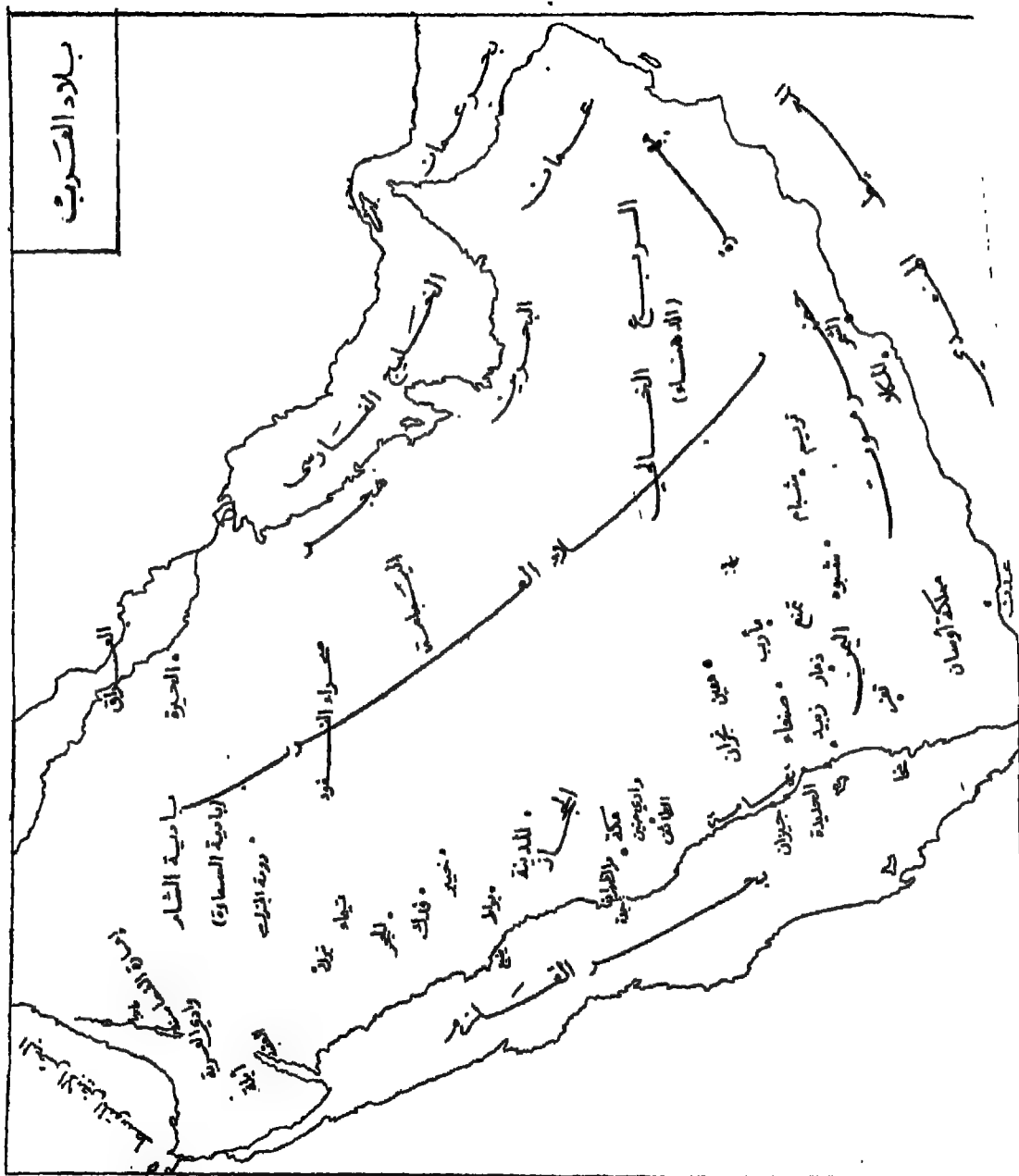
- ١ - تماثيل هن تدمر .
- ٢ - تمثال هن البرونز من مدينة تمنع عاصمة قتبان ؛
- ٣ - دراجة المدخل الشرقي لمعبد الآله بعل في تدمر .
- ٤ - البيتسراء .
- ٥ - بانكة على امتداد بيت الصلاة بالجامع الاهوى بدمشق ؛
- ٦ - الشارع الرئيسي بتدمر .
- ٧ - بيت المال بجاهع دمشق .
- ٨ - الفسيفساء بأعلى المدخل الغربي للجامع الاموى بدمشق ؛
- ٩ - قبة للصخرة ببيت المقدس .
- ١٠ - زخارف منقوشة بواجهة قصر المشتى ؛
- ١١ - لجاهع الأقصى ببيت المقدس .



ملاحظة: في الفهرست الأقصى



(من الاطلس التاريخي للدكتور





ا

د

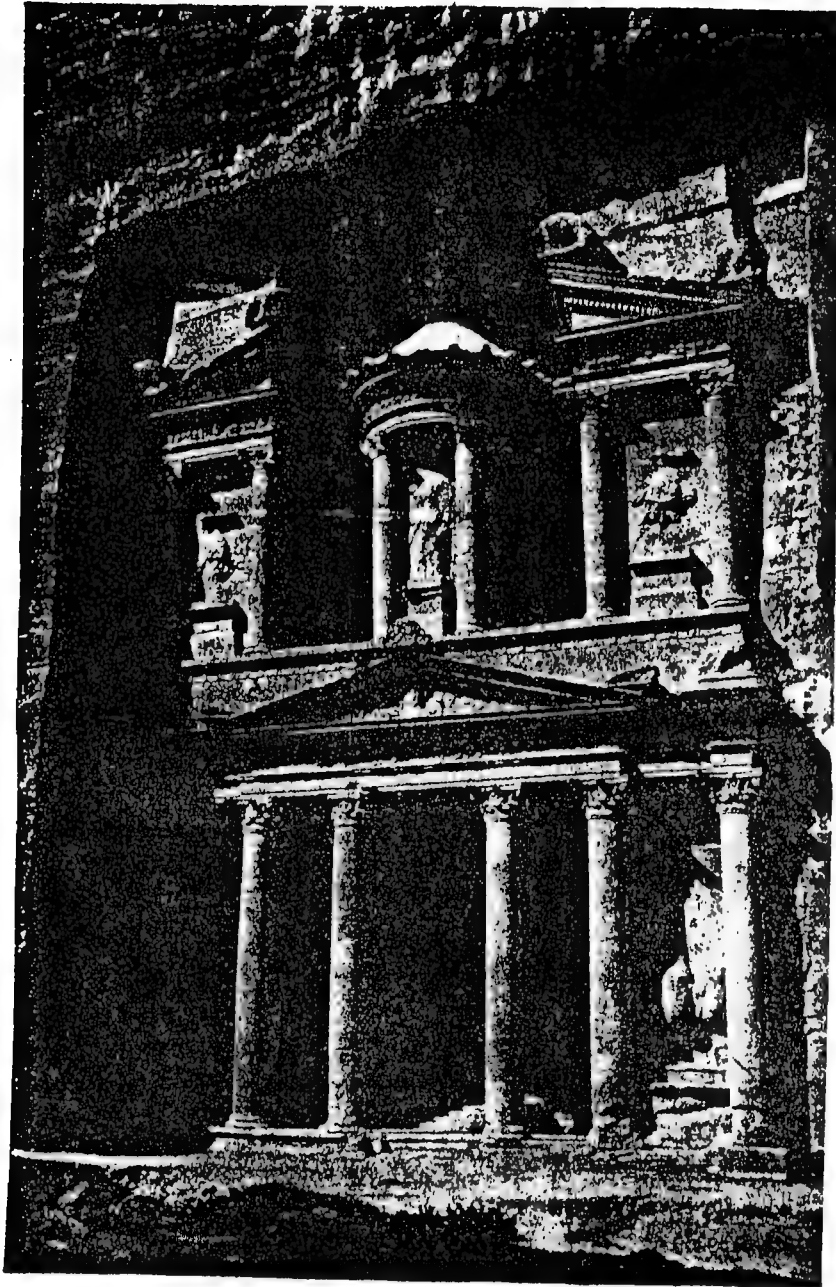


ج

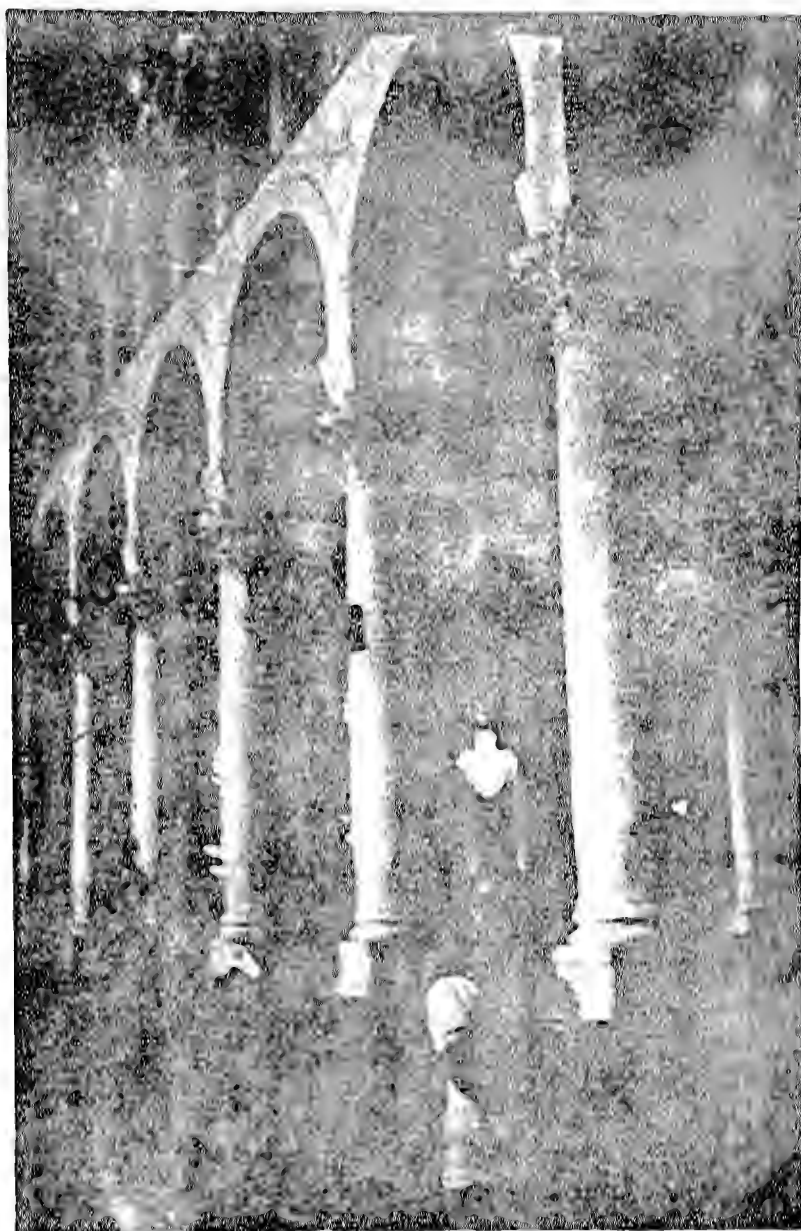


تماثيل من تدمر

- ا - نقش على تابوت يمثل امرأة تسمى مرتعون بنت مقيمو ، وتبدو فيه المرأة وقد تزينت بقرطين وأسورة ذات خرزات وعلى رأسها نسيج من المخمرات الدقيقة .
- ب- نقش يمثل فتاتين تلبس كل منهما ملءة من قماش حريري تبدو طياته وتغطي رأسيهما .
- ج - نقش بارز يمثل امرأة تسمى حنة بنت مقيمو بن زبديبل وتحمل في يدها اليمنى مفتاحاً وفي اليسرى مفزلاً وحول رقبتها قلادة من خمسة أذوار .
- د - تمثال صغير لامرأة مستخرج من مجموعة نقوش جنزية وتحمل في يدها اليسرى ثلاثة مفاتيح نقش على واحد منها عبارة « الدار الأبدية » . (عن كتاب Choix d'Inscriptions de Palmyre)



البتراء - صورة لواجهة بناء الخزنة



بيت الصلاة بالحامع الاموي بدمشق



نثال من البرونز من مدينة تمنع عاصمة قنسان , ٧٥ - ٥٠ ق.م

عن كتاب قنسان



بوابة المدخل الشرقي لمعد الاله بعل في تدمر
(عن كتاب Choix d'Inscriptions de Palmyre)



بانكة على امتداد الشارع الرئيسي بتلمر
ويرى القوس الذي يفتح على أحد الشوارع الجانبية
(عن كتاب *Choix d'inscriptions de Palmyre*)



بيت مال جامع دمشق

المسقيما باعلى المدخل الغربي للجامع الاوى به منسقي





قبة الصخرة ببيت المقدس



زخارف منقوشة بواجهة قصر المشتى

